



وزارة الأوقاف والإسلامي الكويت



# موسوعة فقہیہ

جلد - ۵

إشراف - إقالة

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگر، نئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۳ھ / ۲۰۱۱ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

.....Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۵

إشراف — إقالة

مجمع الفقه الإسلامی الهند

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“۔

”من یرد اللہ بہ خیراً

یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرما دیتا ہے۔“

## فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۵-۴۶	إشراف	۷-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	إشراف بلندی کے معنی میں	۲
۴۵	الف-قبر کا بلند کرنا	۲
۴۵	ب-گھروں کو بلند کرنا	۳
۴۵	إشراف اوپر سے جھانکنے کے معنی میں	۴
۴۶	إشراف ذمہ دارانہ نگرانی کے معنی میں	۶
۴۶	إشراف نزدیک ہونے اور ایک دوسرے سے قریب ہونے کے معنی میں	۷
۴۷-۵۴	إشراك	۱۲-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا	۲
۴۷	الف-شرک اکبر	۲
۴۷	ب-شرک اصغر یا شرک خفی	۲
۴۸	جن باتوں سے شرک ہوتا ہے	۳
۴۸	الف-شرک استتعال	۳
۴۸	ب-شرک تبعیض	۳
۴۸	ج-شرک تقریب	۳
۴۸	د-شرک تقلید	۳
۴۸	ھ-اللہ کے کما زل کردہ قانون کے خلاف فیصلہ اسے جائز سمجھتے ہوئے کرنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۹	و-شُرک انراض	۳
۴۹	ز-شُرک اسباب	۳
۴۹	متعلقہ الفاظہ کفر، شریک	۴-۵
۴۹	اشراک کا شرعی حکم	۶
۵۰	مشرک کا اسلام	۷
۵۰	مشرک مرد و عورت کا نکاح	۸
۵۰	جہاد میں مشرکین سے مدد لینا	۹
۵۱	مشرکین سے جزیہ لینا	۱۰
۵۲	مشرک کو امان دینا	۱۱
۵۳	مشرک کا شکار اور اس کا ذبیحہ	۱۲
۵۲-۷۸	اُشریۃ	۱-۳۷
۵۴	تعریف	۱
۵۵	نشأ و مشروبات کے اقسام اور ہر قسم کی حقیقت	۲
۵۵	پہلی قسم: شراب	۳
۵۵	تعریف	۳-۴
۵۶	دوسری قسم: دوسری نشأ و مشروبات	۵
۵۸-۷۸	خمر کے احکام	۶-۳۷
۵۸	پہلا حکم: خمر کی قلیل و کثیر مقدار کا پیا حرام ہے	۷-۹
۶۱	شراب کے پٹھت پینے کا حکم	۱۰
۶۱	پکے ہوئے انگور یا اس کے رس کا حکم	۱۱
۶۲	کھجور اور مٹھی کی پکی ہوئی فیذہ اور دوسری تمام فیذہوں کا حکم	۱۲-۱۴
۶۴	دوسری مشروبات کا حکم	۱۵
۶۴	بعض مشروبات کے بارے میں بعض مذاہب کی تفصیلات	۱۶
۶۴	الف - غلیظین	۱۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۶۵	ب۔ غیر نشہ آور نیند	۱۷
۶۶	برتنوں میں نیند بنانا	۱۸
۶۷	افطرار کے حالات	۱۹
۶۷	الف۔ اکراہ	۲۰
۶۷	ب۔ لقمہ کا حلق میں اٹکنا یا پیاس	۲۱
۶۸	دوسرا حکم: اس کے حال سمجھنے والے کی تکفیر کی جائے گی	۲۲
۶۸	تیسرا حکم: شراب پینے والے کی سزا	۲۳
۶۹	نشہ کا ضابطہ	۲۴
۷۰	نشہ کو ثابت کرنے کے ذرائع	۲۵
۷۰	شراب کا مالک بننے اور بنانے کی حرمت	۲۶
۷۱	شراب کو تلف کرنے یا غصب کرنے کا ضمان	۲۷
۷۱	شراب سے انتفاع کا حکم	۲۸
۷۲	غیر مکلف لوگوں کو شراب پلانے کا حکم	۲۹
۷۳	شراب کا حقہ لگانا یا اسے ناک میں چڑھانا	۳۰
۷۳	شرابیوں کی مجلس میں بیٹھنے کا حکم	۳۱
۷۳	شراب کی نجاست	۳۲
۷۴	شراب کے سرکہ بن جانے یا بنالینے کا اثر	۳۳
۷۴	کسی عمل کے ذریعہ شراب کو سرکہ بنانا	۳۴
۷۷	شراب کو منتقل کر کے یا سرکہ کے ساتھ ملا کر سرکہ بنانا	۳۵
۷۷	شراب کو سرکہ بنانے کے لئے روک رکھنا	۳۶
۷۷	برتن کی طہارت	۳۷
۷۸-۷۹	اشعار	۴-۱
۷۸	تعریف	۱
۷۸	متعلقہ الفاظ: تہلیل	۲



صفحہ	عنوان	فقہ
۷۸	اجمالی حکم	۳
۷۹	بحث کے مقامات	۴
۸۰-۷۹	اشلاء	۴-۱
۷۹	تعریف	۱
۷۹	متعلقہ الفاظ: زجر	۲
۸۰	اجمالی حکم	۳
۸۰	بحث کے مقامات	۴
۸۰-۱۰۱	اشہار	۴۲-۱
۸۰	تعریف	۱
۸۰	متعلقہ الفاظ: شہادت، استشہاد، اعلان اور اشہار	۴-۱
۸۱	اشہاد کا شرعی حکم	۵
۸۱	گواہ بنانے کے مواقع	۶
۸۱	اجنبی کا اس قیمت کو واپس لینا جو اس نے میت کی تجہیز و تکفین پر خرچ کی ہو اور گواہ بنالیا ہو	۶
۸۲	بچے کی زکوٰۃ نکالنے پر گواہ بنانا	۷
۸۲	بیع میں گواہ بنانا	۸-۱۰
۸۲	عقد بیع پر گواہ بنانا	۸
۸۳	وکیل بیع سے گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا	۹
۸۳	مابالغ بچے کے مال کو ادھار فروخت کرنے پر گواہ بنانا	۱۰
۸۴	دیگر تمام عقود پر گواہ بنانا	۱۱
۸۴	دین کا وثیقہ سپرد نہ کرنے پر گواہ بنانا	۱۲
۸۵	غیر کی طرف سے قرض ادا کرنے پر گواہ بنانا	۱۳
۸۵	شیئ مرہون کے لوٹانے پر گواہ بنانا	۱۴
۸۵	مابالغ کے مال کو قرض لگاتے وقت گواہ بنانا	۱۵
۸۵	حجر (پابندی) کے حکم پر گواہ بنانا	۱۶
۸۶	حجر کے ختم کرنے پر گواہ بنانا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقہ
۸۶	بچے کے بالغ ہونے کے بعد مال اس کے سپرد کرنے پر کواہ بنانا	۱۸
۸۷	جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر کواہ بنانا	۱۹
۸۷	دین وغیرہ کی ادائیگی کے وکیل کا کواہ بنانا	۲۰
۸۸	امانت رکھنے پر کواہ بنانا	۲۱
۸۸	امانت رکھنے والے کا کواہ بنانا	۲۱
۸۸	مال امانت اس کے مالک کو لوٹانے پر کواہ بنانا	۲۲
۸۹	مالک کے قاصد یا وکیل کو ودیعت کے لوٹانے پر کواہ بنانا	۲۳
۸۹	امین کو عند ریش آ جانے کے وقت کواہ بنانا	۲۴
۹۰	شفعہ میں کواہ بنانا	۲۵
۹۱	کواہ بنانے کے لئے امانت کی واپسی میں تاخیر کرنا	۲۶
۹۱	بہہ میں کواہ بنانے کا قبضہ کے قائم مقام ہونا	۲۷
۹۲	قبضہ سے قبل شئی نمو ہو ب میں تصرف پر کواہ بنانا	۲۸
۹۳	وقف میں کواہ بنانا	۲۹
۹۳	وقف کی زمین میں اپنے لئے مکان کی تعمیر پر کواہ بنانا	۳۰
۹۴	لقطہ پر کواہ بنانا	۳۱
۹۵	کواہ بنانے کی صورت میں ضمان کی نفی	۳۲
۹۵	کواہ بنانا اور اعلان کرنا	۳۳
۹۵	لقیطہ پر کواہ بنانا	۳۴
۹۶	لقیطہ کے نفقہ پر کواہ بنانا	۳۵
۹۶	حق تک پہنچنے کے لئے باطل طریقے پر کواہ بنانا	۳۶
۹۷	وصیت لکھنے پر کواہ بنانا	۳۷
۹۸	نکاح پر کواہ بنانا	۳۸
۹۹	رجعت پر کواہ بنانا	۳۹
۱۰۰	مبالغہ لڑ کے پر خرچ کرنے والے کا کواہ بنانا	۴۰

صفحہ	عنوان	فقہ
۱۰۰	جس کے ذمہ کسی کا نفقہ واجب نہ ہو اس پر خرچ کرنے کا گواہ بنانا تاکہ وہ پناہ خرچ واپس لے سکے	۴۱
۱۰۰	صماں و جب کرنے کے بے جھکی ہوئی دیو پر گواہ بنانا	۴۲
۱۰۱-۱۰۲	اشہار	۳-۱
۱۰۱	تعریف	۱
۱۰۱	حملی حکم	۲
۱۰۲	بحث کے مقامات	۳
۱۰۲-۱۰۳	مشہر حج	۴-۱
۱۰۲	فقہاء کے نزدیک حج کے مہیوں کی تحدید	۱
۱۰۳	حج کے مہیوں کا حرام مہیوں سے تعلق	۲
۱۰۳	حملی حکم	۳
۱۰۳	بحث کے مقامات	۴
۱۰۴-۱۰۵	مشہر حرم	۶-۱
۱۰۴	شہر حرم سے مراد	۱
۱۰۴	شہر حرم و رشتہ حج کے درمیان تداخل	۲
۱۰۵	حرمت و لے مہیوں کی فضیلت	۳
۱۰۵	شہر حرم کے مخصوص حکام	۶ ۴
۱۰۵	الف: حرمت و لے مہیوں میں قنر	۴
۱۰۶	ب: یہ حرمت و لے مہیوں میں جنگ منسوخ ہے	۵
۱۰۷	حرمت و لے مہیوں میں قنار و دیت کا غلط ہونا	۶
۱۰۷-۱۰۹	اصبح	۶-۱
۱۰۷	تعریف	۱
۱۰۷	حملی حکم و بحث کے مقامات	۶ ۲
۱۰۷	الف: ہنسو میں دونوں ہاتھوں و ردوئوں پیر و دنگلیوں کا خدس کرنا	۲
۱۰۸	خدس کرنے کی کیفیت	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۸	ب: د ب کے وقت دونوں کانوں میں انگلیوں کا داخل کرنا	۴
۱۰۸	ج: نماز میں انگلیوں سے متعلق حکام	۵
۱۰۹	د: انگلیوں کو کاٹنا	۶
۱۰۹-۱۱۱	اِصرار	۴-۱
۱۰۹	تعریف	۱
۱۰۹	جہلی حکم	۲
۱۱۰	اِصرار کو بطل کرنے والی چیزیں	۳
۱۱۱	بحث کے مقامات	۴
۱۱۱	اصطیاد	
	دیکھیے: صید	
۱۱۱-۱۱۹	صل	۲۰-۱
۱۱۱	تعریف	۲ ۱
۱۱۲	الف: صل بمعنی دلیل	۳
۱۱۲	ب: صل بمعنی قاعدہ طیبہ	۴
۱۱۲	ج: صل بمعنی مستحب یعنی گزری ہوئی حالت	۵
۱۱۲	د: صل بمعنی مقابلہ و صف	۶
۱۱۳	ه: انس کے اصحاب	۷
۱۱۳	و: صل بمعنی مقررہ مہ	۱۰
۱۱۵	ز: صل بمعنی مبدیہ مہ	۱۱
۱۱۵	ح: قیاس میں صل	۱۲
۱۱۵	ط: گھر بمقابلہ منفعت و رحمت بہانہ بھل کے معنی میں صل	۱۳
۱۱۵	ی: مسئلہ صل	۱۴
۱۱۶	مسائل کے اصحاب و تبدیلی	۱۵
۱۱۷	کنہ روایت کے باب میں اصل	۱۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۱۷	س: اصول العلوم	۱۷
۱۱۸	الف: اصول فقہ	۱۸
۱۱۸	ب: اصول حدیث	۱۹
۱۱۸	ج: اصول فقہ	۲۰
۱۱۹	صل مسند	
	دیکھیے: صل	
۱۱۹-۱۲۲	اصح	۶-۱
۱۱۹	تعریف	۱
۱۱۹	متحققہ لفظ: ترمیم، ارشاد	۲ ۳
۱۲۰	وہ چیزیں جن میں اصح ہو سکتی ہے اور جن میں نہیں ہو سکتی	۴
۱۲۰	اصح کا جہلی حکم	۵
۱۲۱	اصح کے ذریعہ ورجح کے مقامات	۶
۱۲۱	الف: نقص کی حکمیں کرنا	۶
۱۲۱	ب: ضرر کا معیہ و ضرر دینا	۶
۱۲۱	ج: زکوٰۃ	۶
۱۲۱	د: عقوبات	۶
۱۲۱	ه: کدورت	۶
۱۲۱	و: ضرر سے بچنے کے لئے اختیار واپس لے کر تعارف سے روکن	۶
۱۲۱	ز: ولایت، وصایت و رجحانت	۶
۱۲۲	ح: وعظ	۶
۱۲۲	ط: توبہ	۶
۱۲۲	ی: حیاء موت (بخیر زمیں کو تباہ کرنا)	۶
۱۲۲-۱۲۳	مصمم	۵-۱
۱۲۲	تعریف	۱
۱۲۲	جہلی حکم	۲ ۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۲	عہدت میں	۲
۱۴۳	معادہت میں	۳
۱۴۳	الف: بیہودہ کافضہ و راس و شہادت	۴
۱۴۳	ب: قوت، محنت پر جنایت	۴
۱۴۳	بحث کے مقامات	۵
۱۲۴-۱۲۴	موصول	۲-۱
۱۴۴	تعریف	۱
۱۴۴	حملی حکم	۲
۱۲۴	مضامین	
	دیکھیے: مضامین	
۱۲۵-۱۳۳	رضافت	۲۹-۱
۱۴۵	تعریف	۱
۱۴۵	متحققہ نہ ہو: تحقیق، تمیز، استثنا، توقف، تعمیل	۳
۱۴۷	صافیت کے شرط	۸
۱۴۷	صافیت و اقسام	۲۹، ۹
۱۴۸	پہلی قسم: وقت و طرف نسبت	۲۵، ۱۰
۱۴۸	وہ تصرفات جو وقت و طرف صافیت کو قبول کرتے ہیں	۱۱
۱۴۸	طریق	۱۱
۱۴۸	تفویض طریق و صافیت مستقبل و طرف کرنا	۱۲
۱۴۸	وقت و طرف علی و اصافیت کرنا	۱۳
۱۴۹	وقت و طرف ایلاء و اصافیت کرنا	۱۴
۱۴۹	وقت و طرف ظہر و اصافیت کرنا	۱۵
۱۴۹	وقت و طرف یمن و اصافیت کرنا	۱۶
۱۴۹	وقت و طرف مذہب و اصافیت کرنا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۹	وقت کی طرف جارہ کی اضافت کرنا	۱۸
۱۲۹	مستقبل کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنا	۱۹
۱۲۹	کدلت کی اضافت کرنا	۲۰
۱۳۰	وقف کی اضافت	۲۱
۱۳۰	مزارعت و مساقات کی اضافت کرنا	۲۲
۱۳۰	وقت کی طرف وصیت و الریاء کی اضافت کرنا	۲۳
۱۳۱	وکالت کی اضافت و وقت کی طرف کرنا	۲۴
۱۳۱	وہ عقود جن کی اضافت مستقبل کی طرف صحیح نہیں ہے	۲۵
۱۳۱	دوسری قسم: آدمی کی طرف اضافت کرنا	۲۹-۲۶
۱۳۱	الف: تعریف کی اضافت خود صاحب تعریف کی طرف کرنا	۲۷
۱۳۲	ب: صاحب تعریف کا اپنے غیر کی طرف تعریف کی اضافت کرنا	۲۸
۱۳۳-۱۳۴	إضجاع	۴-۱
۱۳۴	تعریف	۱
۱۳۴	محققہ لفظ: اصطلاح، مستلک	۲
۱۳۴	جمالی حکم و بحث کے مقامات	۴
۱۳۴-۱۷۸	مضحیہ	۶۹-۱
۱۳۴	تعریف	۱
۱۳۵	محققہ لفظ: قربان، ہدی، عقیتہ، فرغ و رعیتہ	۵-۲
۱۳۶	قربانی کی مشروعیت و اس کی دلیل	۶
۱۳۸	قربانی کا حکم	۲۰-۷
۱۴۰	نذر و قربانی	۱۱
۱۴۱	نفل قربانی	۱۲
۱۴۱	قربانی کے وہوب پسندیت کے شرط	۱۳
۱۴۳	انسان کا اپنے ماں سے اپنے بڑ کے کی طرف سے قربانی کرنا	۲۱
۱۴۴	قربانی کی صحت کے شرط	۳۸-۲۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۴	پہلی قسم قربانی و دت سے متعلق شرط	۲۳ ۳۴
۱۴۴	پہلی شرط قربانی کا جانور موسیٰ ہو	۲۳
۱۴۵	دہم کی شرط جانور قربانی و عمر کو پہنچ گیا ہو	۲۴
۱۴۶	تیسری شرط قربانی کے جانور کا ظاہر کی عیوب سے پاک ہونا	۲۶
۱۵۱	قربانی کے جانور و تعین کے حد کی یہ عیب کا لاحق ہو جائے قربانی سے مانع ہو	۳۰
۱۵۳	چوتھی شرط: جانور ذبح کرنے والے کی ملکیت ہو یا سے جائز دے دی گئی ہو	۳۲
۱۵۴	دہم کی قسم: وہ شرط جو قربانی کرنے والے سے متعلق ہیں	۳۸ ۳۵
۱۵۴	پہلی شرط قربانی و نیت	۳۵
۱۵۵	دہم کی شرط نیت دینے کے ساتھ ہو	۳۶
	تیسری شرط قربانی کا جانور جس میں شرکت کا احتمال ہو قربانی کرنے والے	۳۷
۱۵۵	کے ساتھ کوئی ایسا شخص شریک نہ ہو جس و عبادت و نیت نہیں ہے	
۱۵۷	قربانی کے وقت و بند و اور نیت	۳۶ ۳۹
۱۵۷	بند و وقت	۳۹
۱۵۹	قربانی کا آخری وقت	۴۰
۱۵۹	یہ نحر و راتوں میں قربانی	۴۱
۱۵۹	قربانی کے وقت کے فوت ہو جانے سے یہ و جب ہے	۴۲
۱۶۱	قربانی سے قبل مستحب امور	۴۵
۱۶۲	قربانی سے قبل و مکروہات	۴۶
۱۶۶	راہ و قربانی کے وقت کے مکروہات و مستحبات	۵۱
۱۶۶	قربانی کے وقت قربانی سے متعلق تحبات و مکروہات	۵۲
۱۶۷	قربانی میں قربانی کرنے والے سے متعلق مستحب امور	۵۴
۱۶۹	قربانی کے وقت سے متعلق تحبات و مکروہات	۵۷
۱۷۰	قربانی کے حد کے تحبات و مکروہات	۶۳ ۵۹
۱۷۰	الف: قربانی کرنے والے کے لئے حد کچھ چیزیں مستحب ہیں	۵۹



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۳	ب: حصہ کے نزدیک دین کے حد قربانی کرنے والے کے سے چند چیزیں مکروہ ہیں	۶۲
۱۷۵	قربانی کے دین کرنے میں نیابت	۶۵
۱۷۶	میتوں طرف سے قربانی	۶۷
۱۷۷	بیاقربانی کے علاوہ دیگر صدقات قربانی کا بدلہ ہو سکتے ہیں	۶۸
۱۷۷	قربانی و صدقہ میں کون افضل ہے	۶۹
۱۷۸-۱۸۰	إضراب	۴-۱
۱۷۸	تعریف	۱
۱۷۹	محققہ لفظ استثناء	۲
۱۷۹	جمالی حکم و بحث کے مقامات	۴
۱۸۰	إضرار	
	دیکھیے: ضمر	
۱۸۱-۱۸۰	انطباع	۵-۱
۱۸۰	تعریف	۱
۱۸۰	محققہ لفظ سدا، استثناء، انحصار	۲
۱۸۱	جمالی حکم	۴
۱۸۱	بحث کے مقامات	۵
۱۸۲-۱۸۳	انطباع	۶-۱
۱۸۲	تعریف	۱
۱۸۲	محققہ لفظ انشاء، استثناء، ضحاک	۲
۱۸۲	جمالی حکم	۵
۱۸۳	بحث کے مقامات	۶
۱۸۳	انضطرار	
	دیکھیے: ضمر و رت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۳	احاطہ	
	دیکھیے: استطاعت	
۱۸۴-۱۸۴	طرف	۴-۱
۱۸۴	تعریف	۱
۱۸۴	حملی حکم	۲
۱۸۴	اطراف پر جنائیت	۲
۱۸۴	تجدید میں اطراف	۳
۱۸۵-۱۸۷	اطراف	۸-۱
۱۸۵	تعریف	۱
۱۸۵	متحققہ نشانی: عکس، دور رس، غصہ، غموم	۵-۲
۱۸۶	حملی حکم	۶
۱۸۶	الف: عادت کا مٹا دینا	۶
۱۸۶	ب: عادت کا مٹا دینا	۷
۱۸۷	بحث کے مقامات	۸
۱۸۷-۱۹۹	اطعام	۳۱-۱
۱۸۷	تعریف	۱
۱۸۷	متحققہ نشانی: تمہیک، باحت	۳-۲
۱۸۸	اس کا شرعی حکم	۴
۱۸۸	شرعاً مطلوب کھانے کے سب	۷-۵
۱۸۸	الف: احتیاج	۵
۱۸۸	ب: فطر	۶
۱۸۹	ج: کرام	۷
۱۸۹	کد رت میں کھانا کھانا	۱۱-۸
۱۸۹	وہ کد رت میں کھانا کھانا ہے	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۹	الف: کدو صوم	۹
۱۹۰	ب: کدو پمپکین	۱۰
۱۹۰	ج: کدو ظہار	۱۱
۱۹۰	کدو میل و جبہ طعام کی مقدار	۱۲
۱۹۱	کدو رات میں باحت اور تمہیک	۱۳
۱۹۱	فدہ پیس لاطعام	۱۴
۱۹۱	الف: روزے کا فدیہ	۱۵
۱۹۲	ب: شکار کے فدیہ میں لاطعام	۱۵
۱۹۲	تفصیلات میں لاطعام	۱۶-۱۸
۱۹۲	ضرورتوں و احتیاجات میں لاطعام	۱۶
۱۹۲	مضطر کو کھانا دینے سے باز رہنا	۱۷
۱۹۳	نفقہ میں طعام و تحنید	۱۸
۱۹۴	طعام میں توسع	۱۹
۱۹۴	قیدی کو کھانا دینا	۲۰
۱۹۴	باندھے ہوئے جانور کو کھانا کھانا	۲۱
۱۹۵	قریبی سے کھانا	۲۲
۱۹۶	میت کے گھر والوں کو کھانا کھانا	۲۳
۱۹۶	وفاقہ و بات و ناس میں کھانا کھانا مستحب ہے	۲۴
۱۹۷	طعام پر قدرت	۲۵
۱۹۸	دوسروں کی طرف سے کھانا کھانا	۲۷
۱۹۸	بیوی کا پیسہ شوم کے ماں سے کھانا کھانا	۲۸
۱۹۸	کھانا کھانا نے کی قسم کھانا	۲۹
۱۹۹	کھانا کھانا نے کی وصیت	۳۰
۱۹۹	کھانا کھانا نے کے سے وقف کرنا	۳۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۰-۲۰۰	سطحہ	۱-۱-۱
۲۰۰	تعریف	۱
۲۰۰	طہور تقسیم	۲
۲۰۱	شرعی حکم	۱۴ ۶
۲۰۲	نہ چیزوں کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر حرام ہے	۱۴ ۷
۲۰۳	وہ چیزیں جن کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر مکروہ ہے	۱۴
۲۰۵	محرمی جانور اہل میں سے کون ہیں اور کون حرام ہے	۱۵
۲۱۲	محرمی جانور اہل میں سے کون ہیں اور کون حرام ہے	۶۳ ۲۱
۲۱۲	پہلی قسم: موسیقی جانور	۲۲
۲۱۲	دہری قسم: خرگوش	۲۳
۲۱۳	تیسری قسم: دندے	۲۴
۲۱۴	چوتھی قسم: وہ جنگلی جانور جس کے نگوچہڑنے والا ناب ہے اور نہ وہ کھڑے کھڑوں میں سے ہے	۳۰
۲۱۵	پانچویں قسم: وہ پرندہ جسے شکار کرنے والا چنگل ہو	۳۱
۲۱۵	چھٹی قسم: وہ پرندہ جو عام طور پر صرف مرد رکھتا ہے	۳۳
	ساتویں قسم: وہ پرندہ جس میں بیٹے والا خوں ہو اور شکار کرنے والا	۴۱
۲۱۷	چنگل نہ ہو اور اہل دین شکار مرد نہ ہو	
۲۱۹	آٹھویں قسم: کھوڑ	۴۴
۲۲۰	نویں قسم: پاتاؤ گدھا	۴۶
۲۲۲	دسویں قسم: خنزیر	۴۸
۲۲۳	گیارہویں قسم: حشرات	۵۱
۲۲۴	بکری	۵۳
۲۲۴	کود	۵۴
۲۲۵	کبوتر	۵۵
۲۲۶	باقی حشرات	۵۶
۲۲۷	بارہویں قسم: متولدات، اہل میں سے خیر ہے	۵۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۰	تیرہویں قسم: وہ حیوانات جنہیں اہل عرب نے ملک میں نہیں جانتے ہیں	۶۲
۲۳۱	وہ حلال جانور جو کسی عارضی سبب سے حرام یا مکروہ ہو جاتے ہیں	۶۴
۲۳۱	تحریم کے عارضی اسباب	۶۸ ۶۵
۲۳۱	الف: حج یا عمرہ کا احرام باندھنا	۶۵
۲۳۲	ب: حرم مکی کے حد و میل شکار کا پاپا جانا	۶۷
۲۳۳	کراہت کا عارضی سبب (نجاست کھانے و لے جانور)	۶۹
۲۳۶	جانور کے جزاء و رال سے جدا ہونے والا حصہ	۷۶ ۷۴
۲۳۶	جدا سے گئے عضو کا حکم	۷۴
۲۳۶	الف: زندہ جانور کا جدا کیا ہوا عضو	۷۴
۲۳۶	ب: مرد یا عورت کا جدا کیا ہوا عضو	۷۴
	ج: دھن سے جانے والے حلال جانور سے دھن کے دوران دھن کے	۷۴
۲۳۶	مسل ہونے سے قبل جدا کردہ عضو کا حکم	
۲۳۶	د: دھن و جھپیل کے جدا کردہ ریح نکلنے سے قبل حلال دیکھنے سے جدا کردہ عضو کا حکم	۷۴
۲۳۷	ھ: شکار سے گئے جانور سے گھٹا شکار کے ذریعہ جدا کئے گئے عضو کا حکم	۷۴
۲۳۷	مذبوح جانور کے اجزاء کا حکم	۷۵
۲۳۸	جانور سے جدا ہونے والی چیزوں کا حکم	۸۰
۲۳۹	وہ: دھن	۸۱
۲۴۰	دوم: دودھ	۸۴
۲۴۱	سوم: اٹھ	۸۵
۲۴۱	چہارم: نین	۸۶
۲۴۳	مضطر کا مرد زو غیرہ کو کھانا	۸۷
۲۴۴	مرد زو غیرہ کے مباح ہونے کا مقصد یہ ہے	۹۰
۲۴۵	مباح کرنے والی ضرورت و حد	۹۲
۲۴۶	سخریات و انصاف جو ضرورت و وجہ سے مباح ہو جاتی ہیں	۹۳
۲۴۷	مضطر کے مرد زو غیرہ کے مباح ہونے کی شرط	۹۵ ۱۰۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۷	ول: وہ عام شرط جو مطلق علیہ ہیں	۹۶
۲۴۹	دوم: وہ عام شرط جو مختلف فیہ ہیں	۹۹
۲۵۵-۲۵۰	إطراق	۱-۱۵
۲۵۰	تعریف	۱
۲۵۰	متحققہ نہ ظ: عموم، تنگیہ	۲ ۳
۲۵۱	ہی مطلق و مطلق شی	۴
۲۵۲	اطراق کے مواقع	۵ ۱۴
۲۵۲	طہارت میں نیت کا اطراق	۶
۲۵۲	الف: وضو اور غسل	۶
۲۵۲	ب: تیمم	۷
۲۵۳	نہر میں نیت کا اطراق	۸
۲۵۳	الف: فرض نماز	۸
۲۵۳	ب: غل مطلق	۹
۲۵۳	ج: سنن مؤکدہ و رخصتہ سنتیں	۱۰
۲۵۴	روزہ میں نیت کا اطراق	۱۱
۲۵۴	حرام کی نیت کا اطراق	۱۲
۲۵۵	کیا اطراق افضل ہے یا تعین	۱۳
۲۵۵	بحث کے مقامات	۱۵
۲۵۸-۲۵۶	الطمینان	۱-۷
۲۵۶	تعریف	۱
۲۵۶	متحققہ نہ ظ: علم، یقین	۲ ۳
۲۵۶	طمینان نفس	۴
۲۵۶	۱۰ چیزوں سے اطمینان حاصل ہوتا ہے	۵
۲۵۷	نشی طمینان	۶
۲۵۷	طمینان کے اثرات	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۸-۲۶۴	کظفار	۱۲-۱
۲۵۹	تعریف	۱
۲۵۹	ماخن سے متعلق حکام	۲
۲۵۹	ماخن کاٹنا	۳
۲۵۹	دشمن کے شہر میں مجاہدین کے لئے ماخن کا بڑھانا	۴
۲۵۹	حج میں ماخن کا کاٹنا وراں میں ہو کچھ و جب ہوتا ہے	۴
۲۶۰	قر بولی کرنے و لے کا ماخن کاٹنے سے باز رہنا	۵
۲۶۰	ماخن کے ترشہ کو ذبح کرنا	۶
۲۶۱	ماخن سے دھو کرنا	۷
۲۶۱	ماخن کے پالش کا حکم	۸
۲۶۲	ظہارت پر ماخن کے اندر جمع ہونے و لے میل کچیں کا اثر	۹
۲۶۲	ماخن پر جنائیت	۱۰
۲۶۳	ماخن کے ذریعہ زیارت کرنا	۱۱
۲۶۳	ماخن و ظہارت وراں و نجاست	۱۲
۲۶۸-۲۶۴	اظہار	۱۲-۱
۲۶۴	تعریف	۱
۲۶۴	محققہ شافعیہ شافعیہ، حرم، مدارس	۲
۲۶۵	شرعی حکم	۵
۲۶۵	معاذ تحویہ کے مردیک ظہار	۵
۲۶۵	اللہ تعالیٰ و نعمتوں کا ظہار	۶
۲۶۶	مدی کا پے حقیقی عقیدہ کے خداف ظہار کرنا	۷
۲۶۶	عائدین کا پے مقصد کے خداف ظہار کرنا	۸
۲۶۷	حیلہ کے ذریعہ شارح کے قصد کے خداف (کسی تعریف) کا ظہار	۹
۲۶۷	ذات چیزوں میں ظہار مشروع ہے	۱۰
۲۶۸	وہ امور ذات کا ظہار رجائز ہے	۱۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۹	وہ امور جن کا ظہار مجاز نہیں	۱۴
۲۷۹-۲۷۳	باب ۵	۱-۱۱
۲۶۹	تعریف	۱
۲۶۹	متحققہ نشانیہ بکری، قصہ، استخفاف	۲-۴
۲۷۰	شرعی حکم	۵
۲۷۱	عادہ کے سبب	۶-۱۰
۲۷۱	الف: صحت و شرط کے عمل نہ پائے جانے و وجہ سے کسی عمل کا صحیح نہ ہونا	۶
۲۷۱	ب: عمل کے نفع ہونے میں شک کا ہونا	۷
۲۷۲	ج: عمل کے وقوع ہونے کے بعد اس کو باطل کرنا	۸
۲۷۲	د: نفع کا زائل ہو جانا	۹
۲۷۲	ه: صاحب حق کا حق ضائع کرنا	۱۰
۲۷۲	و: جب کا ساتھ ہونا	۱۱
۲۷۳-۲۹۳	باب ۵	۱-۲۶
۲۷۴	تعریف	۱
۲۷۴	متحققہ نشانیہ بکری، چارہ، انتفاع	۲-۴
۲۷۴	اس و مشروعت و دلیل	۵
۲۷۵	اس کا شرعی حکم	۶
۲۷۶	چارہ کے ارکان	۷
۲۷۷	وہ چیزیں جن کا چارہ جائز ہے	۸
۲۷۷	نہوم و رمد و نہوم کے اعتبار سے چارہ کی حقیقت	۹
۲۷۹	ربوہ کے اثرات	۱۰
۲۸۱	کاشت کے لئے زمین چارہ پر دینا	۱۱
۲۸۲	چوپائے و اس جیسے جانور کا چارہ	۱۲
۲۸۳	چارہ و تحقیق و مستقبیل کی طرف اس کی ضافت	۱۳
۲۸۳	چارہ کا حکم و اس کا اثر	۱۴



صفحہ	عنوان	فقہ
۲۸۵	عارضہ کا صواب	۱۵
۲۸۶	ضمان دُغی و شرط	۱۶
۲۸۶	ضمان دُغی و پے دیکھیت	۱۷
۲۸۷	معیر و مستعیر کے درمیان سلف	۱۸
۲۸۹	عاریت کا تلف	۲۰
۲۹۰	عاریت کے لوٹانے کا شرط	۲۱
۲۹۰	مستعیر جس چیز سے ہر کی ہوتا ہے	۲۲
۲۹۲	عارضہ ان چیزوں سے تم ہوتا ہے	۲۳
	عاریت میں دوسرے کا حق ثابت ہو جانا ورثی مستعیر جس میں دوسرے کا حق ثابت	۲۴
۲۹۲	ہو اس کا تلف ہو جانا و اس میں نقصان کا ہونا	
۲۹۳	معاذ پر عاریت کے استحقاق کا اثر	۲۵
۲۹۳	عارضہ کی بصیرت	۲۶
۲۹۳-۳۰۰	إعانت	۱۸-۱
۲۹۳	تعریف	۱
۲۹۳	محققہ لفظ غائثہ مستعینہ	۲
۲۹۴	شرعی حکم	۳-۱۴
۲۹۴	واجب عانت	۵
۲۹۴	الف: مضطرر عانت	۵
۲۹۴	ب: مال کو پھرنے کے عانت	۶
۲۹۴	ج: مسلمانوں سے ضرر کو دفع کرنے کے عانت	۷
۲۹۵	چوپایوں کی عانت	۸
۲۹۶	مستحب عانت	۹
۲۹۶	مکروہ عانت	۱۰
۲۹۶	حرم پر عانت	۱۱
۲۹۷	کاروں کی عانت	۱۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۷	الف: انصاف صدق کے: ریوہ عانت	۱۲
۲۹۷	ب: نفقہ کے: ریوہ عانت	۱۳
۲۹۷	ج: حالت انظر ریل عانت	۱۴
۲۹۷	عانت کے اثرات	۱۵ ۱۸
۲۹۸	الف: عانت پر جر	۱۵
۲۹۸	ب: عانت پر سز	۱۶
۲۹۹	ج: صمان	۱۸
۳۰۰	اعتاق	
	دیکھیے: حلق	
۳۰۱-۳۰۰	عقار	۳-۱
۳۰۰	تعریف	۱
۳۰۰	حملی حکم	۲
۳۰۱	بحث کے مقدمات	۳
۳۰۲-۳۰۱	اعتجار	۳-۱
۳۰۱	تعریف	۱
۳۰۱	اس کا شرعی حکم	۲
۳۰۳-۳۰۲	عتدء	۳-۱
۳۰۲	تعریف	۱
۳۰۲	حملی حکم	۲
۳۰۳	زیادتی کو دفع کرنا	۳
۳۰۳	عتدء	
	دیکھیے: عدت	
۳۰۴-۳۰۳	عتدل	۲-۱
۳۰۴	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۴	شرعی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۰۴	اعتراف	
	دیکھیے: اقرار	
۳۰۶-۳۰۵	تقصیر	۲-۱
۳۰۵	تعریف	۱
۳۰۵	حملی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۰۸-۳۰۶	عقد و	۸-۱
۳۰۶	تعریف	۱
۳۰۶	متحققہ نہادۃً: عتق، علم، یقین، ظن	۵۲
۳۰۷	حملی حکم	۶
۳۰۷	تصرفات میں عقد کا اثر	۷
۳۰۸	ہر اور عقد	۸
۳۰۸	عقل	
	دیکھیے: اعتدال، عاں	
۳۳۵-۳۰۹	عتکاف	۵۲-۱
۳۰۹	تعریف	۱
۳۰۹	متحققہ نہادۃً: خلوة، ربط اور مہر، جوہر	۴۱
۳۱۰	عتکاف و حکمت	۵
۳۱۰	اس کا شرعی حکم	۶
۳۱۱	عتکاف کے قسم	۹
۳۱۱	الف: مستحب عتکاف	۷
۳۱۱	ب: واجب عتکاف	۸
۳۱۲	ج: مسنون عتکاف	۹
۳۱۲	عتکاف کے رکاب	۱۶ ۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۲	مختلف	۱۱
۳۱۲	عورت کا عتکاف	۱۲
۳۱۳	عتکاف میں نیت	۱۳
۳۱۳	عتکاف کی جگہ	۱۴
۳۱۴	الف: مرد کے سے عتکاف کی جگہ	۱۴
۳۱۵	ب: عورت کے عتکاف کی جگہ	۱۵
۳۱۶	مسجد میں ٹھہرنا	۱۶
۳۱۷	عتکاف میں روزہ	۱۷
۳۱۸	نذر لے عتکاف کے سے روزہ کی نیت	۱۸
۳۱۹	عتکاف کی نذر	۱۹
۳۱۹	الف: نذر مسلسل	۲۰
۳۱۹	ب: نذر مطلق اور مقررہ مدت	۲۱
۳۲۰	و جب عتکاف کے شروع کرنے کا وقت	۲۲
۳۲۱	نذر مانے ہوئے عتکاف کے ساتھ روزہ کی نذر	۲۳
۳۲۱	عتکاف میں نماز کی نذر	۲۴
۳۲۱	کسی متعین جگہ میں عتکاف کی نذر	۲۵
۳۲۳	عتکاف میں شرط گانا	۲۶
۳۲۴	عتکاف کو فاسد کرنے والی چیزیں	۲۶ ۲۷
۳۲۴	و: حرام اور دوا علی حرام	۲۷
۳۲۵	دوم: مسجد سے نکلنا	۲۸
۳۲۵	الف: قضاء نے حاجت، وضو اور غسل و جب کے سے نکلنا	۲۹
۳۲۶	ب: کھانے پینے کے سے نکلنا	۳۰
۳۲۶	ج: جمعہ و عید کے غسل کے سے نکلنا	۳۱
۳۲۷	د: نماز جمعہ کے سے نکلنا	۳۲
۳۲۷	ه: بیماروں کی عیادت و نماز جنازہ کے سے نکلنا	۳۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۸	و: ہوں کر نکلتا	۳۴
۳۲۹	ز: شہادت دے کے سے نکلتا	۳۵
۳۲۹	ح: مرض و وجہ سے نکلتا	۳۶
۳۳۰	ط: مسجد کے منہدم ہونے و وجہ سے نکلتا	۳۸
۳۳۰	ی: حالت کراہ میں نکلتا	۳۹
۳۳۰	ک: مذکر کے غیر معتلف کا نکلتا	۴۰
۳۳۰	ل: مسجد سے نکلنے کی حد	۴۱
۳۳۰	م: کون سا حصہ مسجد میں شامل ہوتا ہے و رکوں میں	۴۲
۳۳۱	سوم: جنوب	۴۳
۳۳۱	چہارم: شمال	۴۴
۳۳۲	پنجم: مشرق	۴۵
۳۳۲	ششم: مغرب	۴۶
۳۳۳	معتلف کے سے مباح و مکروہ امور	۴۷ ۵۲
۳۳۳	الف: کھانا، پینا و رسوا	۴۷
۳۳۳	ب: مسجد میں غلو و صنعت	۴۸
۳۳۴	ج: خا مویش رین	۵۰
۳۳۴	د: کلام	۵۱
۳۳۵	ه: خوشبو و راس	۵۲
۳۳۵	عتما	
	دیکھیے: عمرہ	
۳۳۶	عتما	
	دیکھیے: غمارہ	
۳۳۶	عشق	
	دیکھیے: معانقہ، عقد	

فقیرہ	عنوان	صفحہ
	انتیاد	۳۳۶
	دیکھیے: عادت	
۸-۱	انتیاض	۳۳۶-۳۴۰
۱	تعریف	۳۳۶
۲	حملی حکم	۳۳۶
۳	وہ چیزیں جن میں عوض جاری ہوتا ہے وراثت کے اسباب	۳۳۷
۴	معوضات کی قسم	۳۳۸
۴	الف: معوضات مفقودہ	۳۳۸
۴	ب: معوضات غیر مفقودہ	۳۳۸
۵	عوض پینے د حملی شرط	۳۳۸
۸	بحث کے مقامات	۳۴۰
۵-۱	عجلی	۳۴۱-۳۴۰
۱	تعریف	۳۴۰
۲	متعلقہ نفاذ: عظم، حب	۳۴۰
۳	حملی حکم	۳۴۱
۵	بحث کے مقامات	۳۴۱
	عذر	۳۴۱
	دیکھیے: عذر	
۲۷-۱	عذر	۳۴۲-۳۵۸
۱	تعریف	۳۴۲
۲	متعلقہ نفاذ: عذر، اعلام، اید، تحذیر، مہل، بلوم	۳۴۲
۸	شرعی حکم	۳۴۲
۹	مشروعیت و دلیل	۳۴۲
۱۰	رذات میں عذر (توپ کرنا)	۳۴۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۴	مرد سے تو پہنچ کر نے کا حکم	۱۱
۳۴۵	وہ جو ب کے قائمین د دلیل	۱۲
۳۴۵	مرد عورت سے تو پہنچ کر	۱۳
۳۴۶	جہاں میں سہم د دعوت کا پہنچنا	۱۴
۳۴۸	باغیوں تک پیغام پہنچنا	۱۵
۳۴۹	دعویٰ میں مدعا عدیہ کو مہمت دینا	۱۶
۳۴۹	وہ سب بات سے رفع ازام کا موقع دینا سا قلم ہو جاتا ہے	۱۷
۳۵۱	عذر دینا کرنے کے مہمت دینا	۱۸
۳۵۱	شارع کی طرف سے مقررہ مدتیں	۱۹
۳۵۱	پراء کرنے و لے کا اعدار	۲۰
۳۵۲	پنی بیوی د وٹی سے باز رہنے و لے کا اعدار	۲۱
۳۵۳	پنی بیوی کو نفقہ دینے سے باز رہنے و لے کا اعدار	۲۲
۳۵۵	مہر معجل کے سلسلہ میں نکل دست کا اعدار	۲۳
۳۵۶	مقررہ نض کا اعدار	۲۴
۳۵۶	فطر زنی بنیاد پر پینے کے وقت اعدار	۲۵
۳۵۷	اعدار کا حق کس کو ہے؟ اعدار کیسے ہوگا؟ و رفع ازام سے باز رہنے و لے کی سزا	۲۶
۳۵۸	معراب	
	دیکھیے: بدو	
۳۵۸-۳۵۸	معرج	۲-۱
۳۵۸	تعریف	۱
۳۵۸	جہاں حکم	۲
۳۵۹-۳۵۹	اعمار	۲۵-۱
۳۵۹	تعریف	۱
۳۵۹	محققہ شافعیہ: قدس بقدر	۳۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۹	وہ چیزیں جن سے تنگ دستی ثابت ہوتی ہے	۴
۳۶۰	تنگ دستی کے آثار	۲۴-۵
۳۶۰	وہ: اللہ کے مالی حقوق میں تنگ دستی کے آثار	۱۰-۵
۳۶۰	الف: زکاۃ کے وجوب کے جدا ال کے ساتھ ہونے میں تنگ دستی کا اثر	۵
۳۶۰	ب: ہتہ و وجوب حج کے رو سے میں تنگ دستی کا اثر	۶
۳۶۱	ج: نماز کے ساتھ ہونے میں تنگ دستی کا اثر	۷
۳۶۲	د: کرم و یمن میں تنگ دستی کا اثر	۸
۳۶۲	ه: ہضم و غسل کے رو سے پانی کی قیمت میں تنگ دستی	۹
۳۶۳	و: ہندو میں تنگ دستی کا اثر	۱۰
۳۶۳	دوم: حقوق بعد میں تنگ دستی کے آثار	۲۴-۱۱
۳۶۳	الف: میت کی تحفہ و تکفین کے شرع میں تنگ دستی	۱۱
۳۶۳	ب: مزدور کی قیمت و گھر وغیرہ کے خرید و بیگی سے تنگ دست ہونا	۱۲
۳۶۴	ج: محسوس عید کا تنگ دست ہو جانا	۱۳
۳۶۵	د: مقررہ ہجرت و بیگی سے شوہر کا تنگ دست ہو جانا	۱۴
۳۶۶	ه: مدیوں کا پینے پر جب دیوں و بیگی سے تنگ دست ہونا	۱۵
۳۶۹	و: جزیرے سے تنگ دست ہونا	۱۶
۳۶۹	ز: ترک میں جب شدہ حقوق و بیگی سے ال کا تنگ دست ہو جانا	۱۷
۳۶۹	ح: بی دت پر شرع کرنے سے تنگ دست ہو جانا	۱۸
۳۷۰	ط: بیوی کے نفقہ و بیگی سے تنگ دست ہو جانا	۱۹
۳۷۱	ی: رشتہ داروں کے نفقہ و بیگی میں تنگ دستی	۲۰
۳۷۱	ک: ضمانت و رد و دھپلنے کی قیمت	۲۱
۳۷۱	ل: روک کر رکھے گئے جانور کا نفقہ	۲۲
۳۷۲	م: قیدی کے چھڑنے سے تنگ دستی	۲۳
۳۷۲	ن: صائین کا تنگ دست ہونا	۲۴
۳۷۳	س: جب آخر بات و بیگی سے حکومت کا تنگ دست ہونا	۲۵



فقیرہ	عنوان	صفحہ
۵-۱	مُعضاء	۳۷۵-۳۷۳
۱	تعریف	۳۷۳
۲	متحققہ نشانی: طراف	۳۷۳
۳	جمالی حکم	۳۷۳
۴	عضء کا تلف کرنا	۳۷۴
۵	زندہ جانور کے چد کردہ عضء	۳۷۴
	مُعطیات	۳۷۵
	دیکھیے: عونء	
۳-۱	رُعنفاء	۳۷۶-۳۷۵
۱	تعریف	۳۷۵
۲	جمالی حکم	۳۷۵
۳	اشنان کا اپنے احوں کو پاک و امن رکھنا	۳۷۶
	رُعلام	۳۷۶
	دیکھیے: شہار	
۵-۱	مُعلام محرم	۳۷۸-۳۷۶
۱	تعریف	۳۷۶
۴	حرم کے نشانات و تجزیہ	۳۷۷
۱۳-۱	إعلان	۳۸۱-۳۷۹
۱	تعریف	۳۷۹
۵-۲	متحققہ نشانی: ظہار، نساء، معلوم، شہاد	۳۷۹
۶	جمالی حکم	۳۷۹
۶	الف: سہرم اور اس کی تعینات کا اعلان	۳۷۹
۷	ب: نکاح کا اعلان	۳۸۰
۸	ج: حدود قائم کرنے کا اعلان	۳۸۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰	وہ عام مصالح کے سلسلہ میں اعلان	۹
۳۸۰	ہذا کسی شخص کی موت کے بارے میں سدا	۱۰
۳۸۱	وہ ڈرنے کے سے اعلان	۱۱
۳۸۱	وہ امور جن کا ظہر رو درست مگر اعلان درست نہیں	۱۳
۳۸۱-۳۸۲	اعمال	۲-۱
۳۸۱	تعریف	۱
۳۸۲	معمی	دیکھیے: ثقی
۳۸۲	معون	دیکھیے: عانت
۳۸۲	معور	دیکھیے: عور
۳۸۳-۳۸۴	معین	۳-۱
۳۸۳	تعریف	۱
۳۸۳	محققہ لفظ: دیں، عرض	۲
۳۸۳	عیون سے متعلق حکام	۳
۳۸۴	إشارة	دیکھیے: ستغاثہ
۳۸۵-۳۸۶	إشارة	۲-۱
۳۸۵	تعریف	۱
۳۸۵	جہلی حکم و بحث کے مقامات	۲
۳۸۵	انقتر	دیکھیے: تغیر

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۸۵	انتہال	دیکھیے: غسل
۳۸۵	انتہال	دیکھیے: میلہ
۳۸۶-۳۸۵	انغماء	۳-۱
۳۸۵	تعریف	۱
۳۸۵	متحققہ نماز کا تحریش	۲
۳۸۵	حملی حکم	۳
۳۸۸-۳۸۶	انفاق	۶-۱
۳۸۶	تعریف	۱
۳۸۶	حملی حکم	۲
۳۹۵-۳۸۸	انغماء	۱۹-۱
۳۸۸	تعریف	۱
۳۸۸	متحققہ نماز کا نوم، نكسہ، جنوس	۴
۳۸۹	ایست پر بے ہوشی کا اثر	۵
۳۸۹	بدنی عبادت پر بے ہوشی کا اثر	۶
۳۸۹	الف: وضو اور نیت پر	۶
۳۸۹	ب: نماز کے ساتھ ہونے پر بے ہوشی کا اثر	۷
۳۹۰	ج: روزوں پر بے ہوشی کا اثر	۸
۳۹۱	د: حج پر بے ہوشی کا اثر	۱۰
۳۹۲	زکاة پر بے ہوشی کا اثر	۱۲
۳۹۲	قوی تعارفات پر بے ہوشی کا اثر	۱۳
۳۹۳	معوضہ لے عقود و معاضدات میں بے ہوشی کا اثر	۱۴
۳۹۳	نکاح کے ولیوں پر بے ہوشی	۱۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۴	قاضی د بے ہوشی	۱۶
۳۹۴	تحریمات پر بے ہوشی کا اثر	۱۷
۳۹۴	جنایت پر بے ہوشی کا اثر	۱۸
۳۹۴	کیا معقودہ دین بے ہوشی عیب شمار ہے	۱۹
۳۹۶-۳۹۵	إفادہ	۴-۱
۳۹۵	تعریف	۱
۳۹۵	حملی حکم و رجعت کے مقامات	۲
۳۹۹-۳۹۶	إفادہ	۹-۱
۳۹۶	تعریف	۱
۳۹۶	حملی حکم و رجعت کے مقامات	۲
۳۹۶	فاقہ کے وقت طہارت حاصل کرنا	۳
۳۹۷	فاقہ کے حد نماز	۴
۳۹۸	روزہ پر فاقہ کا اثر	۵
۳۹۸	فاقہ حاصل ہونے تک حد شرب خمر کا موخر کرنا	۶
۳۹۸	مختور عدیہ کا فاقہ	۷
۳۹۸	حج میں فاقہ	۸
۳۹۹	مجنوں کو جب فاقہ حاصل ہو جائے تو اس دشا دی کرنے کا حکم	۹
۳۹۹	إفادہ	
	دیکھیے: فتویٰ	
۴۰۱-۳۹۹	فتراء	۶-۱
۴۰۰	تعریف	۱
۴۰۰	حملی حکم	۲
۴۰۰	الف: قسم کا نذر پڑنا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۰	ب: جنگجو کد رقید یوں کاند یہ	۳
۴۰۰	مسند قید یوں کوچھڑنا	۴
۴۰۰	ج: ممنوعات احرام کاند پیدینا	۵
۴۰۱	بحث کے مقامات	۶
۴۰۲-۴۰۳	افترء	۳-۱
۴۰۲	تعریف	۱
۴۰۲	جھوٹ و رافتہء کے درمیان فرق	۱
۴۰۳	حملی حکم	۲
۴۰۳-۴۰۴	افترش	۴-۱
۴۰۳	تعریف	۱
۴۰۳	حملی حکم	۲
۴۰۳	الف: دہنوں ہاتھوں و ریر و س کو چھنا	۲
۴۰۴	ب: نجاست پر چھے ہوئے کپڑے پر نماز کا حکم	۳
۴۰۴	ج: ریشم کے چھنے کا حکم	۴
۴۰۵-۴۰۶	افترق	۵-۱
۴۰۵	تعریف	۱
۴۰۵	متحققہ نہ: عرق و عرق	۲
۴۰۵	حملی حکم	۴
۴۰۶	بحث کے مقامات	۵
۴۰۶	ففضاض	
	دیکھئے: بکارت	
۴۰۷-۴۰۸	افتنیات	۸-۱
۴۰۷	تعریف	۱
۴۰۷	متحققہ نہ: عرق و عرق، نصالہ	۳ ۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۷	حملی حکم	۴
۴۰۷	الف: حدود قائم کرنے میں زیادتی	۵
۴۰۸	ب: قصاص پینے میں زیادتی کرنا	۶
۴۰۸	ج: جراح کرنے میں زیادتی کرنا	۷
۴۰۸	بحث کے مقامات	۸
۴۰۹-۴۱۴	افرد	۱-۱۴
۴۰۹	تعریف	۱
۴۰۹	الف: بیچ میں فرد	۲
۴۰۹	ب: وصیت میں فرد	۳
۴۰۹	ج: لکھنے میں فرد	۴
۴۰۹	د: حج میں فرد	۵
۴۰۹	متعلقہ نفاذ فقیرہ، تہمت	۶
۴۱۰	فرد اور قرآن اور تہمت میں سے کون کس سے افضل ہے	۷
۴۱۴	فرد اور کے و جب ہونے کی حالت	۹
۴۱۴	فرد اور کی نیت	۱۱
۴۱۴	فرد اور میں تہدید	۱۲
۴۱۴	مسرد کن چیزوں میں متمتع و قارن سے ممتاز ہونا ہے	۱۳
۴۱۴	الف: مسرد کے سے طواف	۱۳
۴۱۴	ب: مسرد پر دم کا و جب نہ ہونا	۱۴
۴۱۵-۴۱۶	افرد ز	۱-۷
۴۱۵	تعریف	۱
۴۱۵	متعلقہ نفاذ عزس، تہمت	۲-۳
۴۱۵	حملی حکم	۴

فقیرہ	عنوان	صفحہ
۱۴-۱	افسوس	۴۱۶-۴۲۲
۱	تعریف	۴۱۶
۲	محققہ لفظ: افسوس، افس، افس، افس، افس	۴۱۷
۵	شرعی حکم	۴۱۷
۶	عمدت پر فاسد کرنے کا اثر	۴۱۸
۷	روزے کو فاسد کرنا	۴۱۸
۹	عمدت کو فاسد کرنے کی نیت	۴۱۹
۱۰	عقد کے فاسد کرنے میں فاسد شریعت کا اثر	۴۲۰
۱۱	نکاح کو فاسد کرنا	۴۲۰
۱۲	زچہین کے درمیان ورثت کے جاری ہونے میں فساد کا اثر	۴۲۱
۱۳	شوہر کے خد ف بیوی کو بگاڑنا	۴۲۱
۱۴	مسمنوں کے درمیان فساد پیدا کرنا	۴۲۱
۱۲-۱	افشاء السر	۴۲۳-۴۲۹
۱	تعریف	۴۲۳
۲	محققہ لفظ: اشاعت، کتم، تجسس، تنس	۴۲۳
۶	اس کا شرعی حکم	۴۲۴
۶	راز کے قسم	۴۲۴
۶	پہلی قسم: وہ راز جس کے چھپنے کا شریعت نے حکم دیا ہے	۴۲۴
۷	دوسری قسم: وہ راز جسے صاحب راز چھپانے کا مظاہرہ کرے	۴۲۵
۸	تیسری قسم: وہ راز جسے اس کا ساتھی پیشہ کے تنازعہ میں دیکھ کر مطلع ہو جائے	۴۲۷
۱۰	وہ امور جن میں چھپانا و رطام کرنا دونوں جائز ہیں لیکن چھپنا افضل ہے	۴۲۷
۱۱	پردہ داری سے بچنے کے لیے تو ریکا استعمال	۴۲۸
۱۲	جنگ میں فتنائے راز سے پرہیز	۴۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۹-۴۳۱	إ قضاء	۶-۱
۴۲۹	تعریف	۱
۴۳۰	إ قضاء کا حکم	۲
۴۳۰	شوج کا قضاء	۴
۴۳۱	جنسی کا قضاء	۵
۴۳۱	نکاح فاسد میں قضاء	۶
۴۳۲-۴۳۳	إ فطر	۷-۱
۴۳۲	تعریف	۱
۴۳۲	شرعی حکم	۵ ۲
۴۳۳	افطر کا اثر	۶
۴۳۳	الف: روزہ کے تسلسل کو ختم کرنے میں	۶
۴۳۳	ب: قضاء وغیرہ کے لازم ہونے میں	۷
۴۳۴-۴۳۵	فک	۲-۱
۴۳۴	تعریف	۱
۴۳۴	حملی حکم و رجعت کے مقامات	۲
۴۳۵-۴۳۶	إ فکس	۵۹-۱
۴۳۵	تعریف	۱
۴۳۵	متعلقہ نفاذ: تقلیس، اعمار، حجر	۴ ۴
۴۳۶	فکس کا حکم	۵
۴۳۶	تقلیس کا شرعی حکم	۶
۴۳۷	معص پر حیرماندہ کرنے کا اثر	۱۱ ۷
۴۳۹	غائب مقربوں پر حیرماندہ کرنا	۱۲
۴۴۰	معص پر کون حیرماندہ کرے گا	۱۳
۴۴۱	ثابت کرنا	۱۴



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۴۱	قدس د وچہ سے ے گے حجر د شہید و رال پر گواہ بنانا	۱۵
۴۴۱	مفسر پر حجر کے اثرات	۵۷-۱۶
۴۴۲	پالا اثر: مال کے ساتھ قرض خواہوں کے حق کا تحقق ہونا	۲۲ ۱۷
۴۴۲	قرض	۱۸
۴۴۳	مال میں مفسر کے تصرفات	۱۹
۴۴۴	قدس د وچہ سے جس پر حجر یہ گیا ہواں کا دمہ میں باقی رہنے والا تصرف	۲۰
۴۴۴	حجر کے بعد سے قبل کے تصرفات کو نافذ کرنا یا نہیں معتبر رہنا	۲۱
۴۴۵	حجر د مدت میں مفسر پر لازم ہونے والے حقوق کا حکم	۲۲
۴۴۵	دہم اثر: مال سے مطابہ کا اتم ہونا	۲۳
۴۴۶	تیسرا اثر: دیں موجدل کا نوری و جب الاداء ہو جانا	۲۴
۴۴۷	چوتھا اثر: اگر قرض خواہ پنا عین ماس پالے تو وہ اس حد تک اس کے پینے کا مستحق ہوگا	۲۵
۴۴۸	خرید زری کے علاوہ کسی دہم سے عقد کے دہمہ دیوں کے قبضہ کردہ مال میں رجوع	۲۷
۴۴۹	عین مال میں رجوع کرنے د شرطیں	۳۹ ۲۸
۴۵۳	عین قیمت کا رجوع کرنا	۴۰
	عین کے خرید زکوٰہ کے پینے کا حق ہے اگر نہ وحت کسدہ پر قدس د وچہ سے	۴۱
۴۵۳	اس پر قبضہ دلانے سے قبل حجر نافذ ہو جانا	۴۳
۴۵۴	یہ رجوع کے ے کسی حکم کا فیصلہ وری ہے	۴۴
۴۵۴	وہ چیز جس سے رجوع ثابت ہوتا ہے	۴۳
۴۵۴	مفسر کے مال میں دہم سے کسی عین کا ظاہر ہونا	۴۴
۴۵۵	زمین میں تعمیر کرنے پر پودالگانے کے حد سے و پس بیما	۴۵
۴۵۵	کر پیو ارکا مفسر ہو جانا	۴۶
۴۵۶	جارہ پر دینے والے کا مفسر ہو جانا	۴۷
۴۵۶	مفسر پر حجر کے اثرات میں سے پانچواں اثر: حکم کا اس کے مال کفر وحت کرنا	۵۷ ۴۸
۴۵۸	مفسر کے ے اس کے مال میں سے یہ چیزیں چھوڑی جائیں	۴۹
۴۵۸	الف: کپڑے	۴۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۹	ب: تاہیں	۴۹
۴۵۹	ج: رہائی گھر	۴۹
۴۵۹	د: کارپس کے ہزار	۴۹
۴۵۹	ه: تہ رت کارال انماں	۴۹
۴۵۹	و: ہضہ وری خورک	۴۹
	حجر مدت میں ۱۱ معسر کے ماں کقرض خواہوں پر تقسیم کرنے سے قبل اس پر	۵۰
۴۶۰	ہر اس کے بل بھیج پر شرت کرنا	
۴۶۱	معسر کے ماں کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے میں جلدی کرنا	۵۱
۴۶۱	کیا تقسیم سے قبل قرض خواہوں کی پوری تعداد کا معلوم کرنا ضروری ہے	۵۲
۴۶۱	تقسیم کے حد کسی قرض خواہ کا ظاہر ہونا	۵۳
۴۶۲	معسر کے ماں کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا طریقہ	۵۴
۴۶۳	معسر کے ماں کی تقسیم کے حد اس سے یہ مطابہہ بیجا ہے گا	۵۵
۴۶۴	معسر کا حجر جس چیز سے تم ہوتا ہے	۵۶
۴۶۵	حجر کے تم ہونے کے حد معسر پر بودیوں لازم ہوں	۵۷
۴۶۶	جو شخص معسر مرجائے اس کے حکام	۵۸
۴۶۶	دہرے حکام جو معسر قرض ردیے کے حد جاری ہوتے ہیں	۵۹
۴۶۶	مقرب	
	دیکھیے بتر بہت	
۴۶۷-۴۷۵	قہ	۱-۱۷
۴۶۷	تعریف	۱
۴۶۷	متحققہ نہادہ بیج، فصیح	۲-۳
۴۶۷	قالہ کا شرعی حکم	۴
۴۶۸	قالہ کا رکن	۵
۴۶۸	وہ نہادہ ن سے قالہ ہو جاتا ہے	۶
۴۶۹	قالہ کا شرط	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۰	اس شرعی حقیقت	۸
۴۷۰	"قالہ" حقیقت میں فقہاء کے مذاہب کے اثرات	۹
۴۷۰	ہیں: شمس سے کم یا زیادہ پر اقبالہ	۹
۴۷۱	دہم: "قالہ" کے ذریعہ حیثی لوٹائی جائے اس میں حق شفعہ	۱۰
۴۷۲	بکیل کا اقبالہ	۱۱
۴۷۲	"قالہ" کا محل	۱۲
۴۷۳	"قالہ" میں فاسد شرط کا اثر	۱۳
۴۷۳	صرف میں "قالہ"	۱۴
۴۷۴	"قالہ" کا اقبالہ	۱۵
۴۷۴	جو چیز "قالہ" کو بطل کرتی ہے	۱۶
۴۷۴	"قالہ" کرنے والے دونوں فریق کا مذاہب	۱۷
۴۷۹-۴۹۵	ترجمہ فقہاء	



موسوعه فقهيہ

## اشرف ۱-۴

قبوراً مشرفاً لا سؤيته“ (یہ میں تمہیں اس کام کے لئے نہ بھیجوں جس کام کے لئے رسول اللہ ﷺ نے مجھے بھیجا تھا؟ کہ تم کسی محسوس کوئے سے غیر و کسی اور قبہ کو براہ سے غیر نہ چھوڑنا)۔  
 ۱۔ روایات و طرح بنی ہوئی قبہ کو بند کر کے رکھنے میں مشرف ہے جس کی تفصیلی بحث کتب فقہ دین کتاب حجاز میں ملے گی۔

## اشرف

تعریف:

۱- اشرف کے معنی: اشرف اشرف کا مصدر ہے، اشرف کے معنی میں: اوپر سے کسی چیز پر چھانکا۔

۲- اشرف الموضع کے معنی میں: جگہ کا بند ہونا، اور اشرف کے معنی میں: مر دیک اور یک دہرے سے قریب ہونا۔  
 پہلے معنی دینی و پروردگار نے لفظ اشرف کا استعمال دہرے نہ نگرانی کے معنی میں کیا ہے۔

۳- اشرف کے معنی کو فقہاء نے دہرے کے معنی میں استعمال کیا ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو ناظر وقف، ہمسایہ، و اس طرح کے دہرے لوگوں و نگرانی کے مفہوم میں استعمال کیا ہے۔

ب- گھروں کو بند کرنا:

۳- سنن کے دہرے و شرطوں کے ساتھ بنی شدت کو بند کرنا جائز ہے۔ پہلی شرط یہ ہے کہ وہ دہرے کو بند نہ پہنچے، مثلاً دہرے دہرے رہتی ہو کو بند کرنا۔

دہرے کی شرط یہ ہے کہ صاحب شدت دہرے نہ ہو، اگر دہرے ہوگا تو سے بنی شدت کو مسجدوں و شدت سے بند کرنے سے روک دیا جائے گا، خواہ مسجد اس پر راضی ہو، تاکہ وہ بنی شدت ممتاز ہو جائے، ورنہ مسجد کے گھر کی بے پردہ نہ ہو، فقہاء نے کتاب حجاز میں اس کی تفصیل ذکر کی ہے۔

شرف و پر سے جھانکنے کے معنی میں:

۴- دہرے کو دہرے کے گھر میں جھانکے سے منع کیا جائے گا، لایک خود صاحب مکان اس کی جائز دے، اسی بنا پر سے بنی دیو میں

حدیث: ”الآن تدع سمعاً لا طمسہ“ دہرے میں مسلم صحیح مسلم  
 تفہیم محمد بن عبد الرزاق ۱۱۱۳ طبع بیروت  
 ۲۔ مظاہر و دہرے ۹۰۰ طبع مکتبہ دار الفکر، بیروت  
 فقہاء، جامعہ اسلامیہ، طبع مصر، حاشیہ اس کتاب میں

۳۔ حاشیہ اس کتاب میں ۳۱۴ طبع بیروت

۴۔ دہرے ۲۲۰، ۲۲۰، ۲۲۰ طبع مکتبہ دار الفکر، حاشیہ اس کتاب میں  
 ۲۱۴، ۲۱۴، ۲۱۴

شرف بندی کے معنی میں:

ب- قبر کا بند کرنا:

۲- قبہ کا بند کرنا بلا حاق جائز نہیں، اس روایت دینی و پروردگار سے مسلم و غیرہ نے ابو الہیاء سدی سے نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علی بن ابی طالبؓ نے فرمایا: ”ألا أبغضک عسی ما بعثی علیہ رسول اللہ ﷺ“ ألا تدع تمثالاً لا طمسہ، ولا

ساحل العرب، الصحاح ۱۵/۱۵ اشرف۔

۲۔ المرجع دوم: بیروت: اشرف۔

## اشرف ۵-۷

اشرف نزدیک ہونے وریک دوسرے سے قریب ہونے کے معنی میں:

۷- اس معنی کے شعار سے شرف پر بہت سے حکام مرتب ہوتے ہیں، جن کا ذکر فقہاء نے اس کے ابو ب میں کیا ہے، اس میں سے چند حکام بطور مثال درج دیے ہیں:

الف: یہ دیکھنے کا کھانا جائز نہیں ہے جس کو اس وقت میں دیکھا گیا ہو جب وہ مرنے کے قریب ہو۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، کچھ تفصیل ہے جو کتاب الذبائح (تذکیہ) میں مذکور ہے۔

ب: جو شخص موت سے قریب ہو، مثلاً ڈوبے والا وغیرہ، تو اگر اس کا مکان و رہی ناموس ہو تو ایسا کرنا جب ہوگا۔

ج: نقطہ (گری پڑی چیز جو ٹھنڈی گئی ہو) اگر اس کے صالح ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس سے شفاء و جب ہے، جیسا کہ کتاب (الملقطہ) میں مذکور ہے۔



کوئی ایسا رہن دال کھولنے سے منع کیا جائے گا جس سے وہ بے پرواہی و اس کے بل و عیوں طرف جھانک سکے۔

۵- اور جہاں تک عجب و طرف جھانکے اور دیکھنے کی بات ہے تو وہ تمام عبادتوں کی طرح یک عبادت ہے، و رخصہ و مرہ کے درمیان سعی کرنے والا و مرہ پر چڑھے گا تاکہ وہ عجب و طرف جھانک سکے۔ فقہاء نے سے ”کتاب حج“ میں صمد مرہ کے درمیان سعی پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

## شرف ذمہ و ر نہ نگرانی کے معنی میں:

۶- اس مصالحوں کو، بے کار لانے کے بے جوشا رع کے مقصد میں سے ہیں، اس طرح و نگرانی قائم کرنا، جب ہے، اور یہ چیز درج دیل صورتوں میں ظاہر ہوتی ہے:

الف: ولایت: خواہ ولایت عامہ ہو، جیسے امیر المؤمنین و رفاضی وغیرہ کی ولایت، یا ولایت خاصہ ہو، جیسے باپ و ولایت بے نابالغ بڑے پر۔ جیسا کہ اس کی تفصیل (ولایت) کی بحث میں آئے۔

ب: وصایت: مثلاً مجبور شخص پر بھی مقرر کرنا۔ اس و وصاحت (حجر) و بحث میں آئے۔

ج: قنومت: مثلاً مرد و قنومت اپنی بیوی پر، جیسا کہ اس و تفصیل (نکاح) و بحث میں مذکور ہے۔

د: نظارت: مثلاً ناظر الوقت (وقف کا نگران)، جیسا کہ اس و تفصیل کتب وقف و ”کتاب الوقت“ میں مذکور ہے۔

## اشراک ۱-۲

(یک دہرے کے ساتھ شریک ہو) (اس و نصیب) (تولیہ و شرکت) (اصطلاح میں ملے)۔

اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرنا:

۲- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرنا ایک جنس ہے جس و بہت سی قسمیں ہیں اور وہ سب و سب مذموم ہیں، گرچہ اس میں سے بعض شرکِ حق سے بڑھے ہوئے ہیں۔ و شرک کے بہت سے درجات ہیں، اس میں سے ایک درجہ شرکِ کبر ہے اور ایک شرکِ اصغر ہے، و شرکِ اصغر کو شرکِ خفی کہتے ہیں۔

الف- شرکِ کبر: اللہ تعالیٰ و الوہیت یا عبادت میں کسی کو اس کا شریک بنانا ہے، اللہ تعالیٰ کے درجہ و اہل قلوب میں یہی شرکِ مراد ہے: "بِالشُّرُكِ بَطْنُكُمْ عَظِيمٌ" (بیشک شرک کرنا بڑی بھاری ظلم ہے)۔ صحیحین میں حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، و فرماتے ہیں: "سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّ الدِّينِ أَعْظَمُ عِندَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنْ تَجْعَلَ لَهُ وَلِيًّا، وَهُوَ خَلْقُكَ" (میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ کے نزدیک سب سے بڑا گناہ کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کہ تم اللہ کا شریک ٹھہرو، حالانکہ اس نے تمہیں پیدا کیا ہے)۔

ب- شرکِ اصغر یا شرکِ خفی: یہ عبادت میں غیر اللہ و رعایت کرنا ہے، مثلاً: "وَلَا يَشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا" (اور یہ رب و عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے)۔

۱. ہفتقرآن ۳۔

۲ حدیث: "أَيُّ دِينٍ أَعْظَمُ" و نہایت عجیب و مسلم حضرت عبد اللہ بن مسعود سے ہے۔ لفظ مسلم سے ہیں فتح اس ۸۷ ۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

۳ ۲ ۱ ۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

## اشراک

تعریف:

۱- شرک: اشوک کا مصدر ہے، جس کے معنی شریک بنانے کے ہیں، کہا جاتا ہے: اشوک باندہ اس نے اللہ کے ملک میں اس کے ساتھ شریک بنالیا، و اس کا اسم شرک ہے، اللہ تعالیٰ نے لقب عدیدہ اسم و بہت نقل کرتے ہوئے فرمایا: "يَا بَنِي لَا تُشْرِكُوا بِلِلَّهِ بْنِ الشُّرُكِ بَطْنُكُمْ عَظِيمٌ" (اے بیٹے! اللہ کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہرنا، بیشک شرک کرنا بڑی بھاری ظلم ہے)، جب شرک مطلق بولا جائے تو اس سے یہی معنی مروی ہوئے گئے، اسی طرح اس کا اطلاق اس فقر پر بھی ہوتا ہے جو سام کے مل و دہرہ مصل و مذہب کو شامل ہے، تو شرک عام اطلاق و بنیاد پر فقر سے خاص ہے، چنانچہ شرک فقر ہے و ہر فقر شرک نہیں۔

اسی طرح شرک کا اطلاق دہرہ شریک کے با نام ملے پر ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اشوک عیوہ فی الأمر أو اسیع (اس نے کسی معاملہ میں یا بیچ میں دہرے کو شریک کر لیا) یہی سے پنا شریک کا بنالیا، اسی طرح کہا جاتا ہے: تشارك الوجلاں و الشوکا (دونوں نے با نام شرکت و) و تشارك أحدهما الآخر

۱. العرب، اصحاب ۱۸، اشوک۔

۲ ۱. ہفتقرآن ۱۳۔

۳ شرح الروض مع حاشیہ ۸ فی ۱۳ ۱۲۔

### اشراک ۳

ہوں اس میں سب سے زیادہ خوف و بات اللہ کے ساتھ شریک کرنا ہے، میں نہیں کہتا کہ وہ سورج، چاند و بہت د پوجا کریں گے میں غیر اللہ کے بے کچھ کام کریں گے، و مخفی خواہشات میں مبتلا ہوں گے۔

جن باتوں سے شرک ہوتا ہے:

۳- شرک کا تحقق چند امور و وجہ سے ہوتا ہے، اس امور کے غور سے اس کا نام مختلف ہوتا ہے، جس د تفصیل درج ذیل ہے:

الف- شرک تقس: یہ دو پرہ سے زیادہ مستقل معبود مانا ہے، مثلاً دو خدا مانے والوں کا شرک۔

ب- شرک تعین: یہ اس بات کا اعتقاد رکھنا ہے کہ چند معبودوں سے مرکب ہے، مثلاً ساری کا شرک ہو تثلیث (اتانیم تثلیث) کے قائل ہیں، اور یہ ہمسوں کا شرک۔

ج- شرک تقییب: یہ غیر اللہ د اس مقصد سے عبادت کرنا ہے کہ وہ (عبادت کرنے والے کو) اللہ سے قریب کر دیں، مثلاً شروع و درج اولیت کے مشرکین کا شرک۔

د- شرک تقلید: یہ وہمے کا تابع ہو کر غیر اللہ د عبادت کرنا ہے، مثلاً خیر و درج اولیت کے لوگوں کا شرک۔

ھ- اللہ کے مازں کردہ قانون کے خلاف فیصد سے جائز و اس

اور احمد و رحمہ اللہ د اس د و بہت حد الو حد اس بیوے طریق سے شد اس اس اوٹ سے باقیہ سے ضمن میں تفصیل سے رکھوں ہے حکم سے مرنو یہ حد صحیح حدوں ہے ششکس د اس د و بہت نہیں د ہے حد مدوہی سے یہ کہتے ہو اس کا تعاقب یا ہے کہ حد الو حد مرنو ہیں۔ و صحیح ہے کہ اس مابین حد میں حد الو حد نہیں ہیں اس مابین تحقیق محمد و احمد الربی ۱۴۰۱ھ طبع عسی جملی، مسد احمد جس صہل ۲۴ ۲۳ طبع کرہ املا و حد، مسد ۳۰ ۳۰ ۳۰ طبع کرہ، کتاب العربی، صحیح الربی فی ترتیب مسد الام احمد جس صہل بھیانی ۲۴۰۰۔

اس حجر فرماتے ہیں کہ یہ جیت اس لوگوں کے بارے میں مازں ہوئی ہے ہو پنی عداوت و اسے اس سے تعریف اور احب چاہتے ہیں، و رسول اللہ ﷺ کا فرما ہے: ”ان ادسی اسویاء شرک، و احب العبد سی اسہ الاتقیاء الأسحیاء الأحمیاء“ (یہ کا ادنی درجہ شرک ہے، و اللہ تعالیٰ کے سب سے محبوب بندہ وہ میں جو متقی میں، نجی میں و رشتہ سے نچتے و لے میں)، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کا فرما ہے: ”ان احواف ما اتخوف عسی امتی الا شرک باسہ، اما انی سست اقول یعبدون شمسًا ولا قمرًا ولا وثنا، و سکن أعمالاً بغیر اسہ و شہوة حقیة“ (میں پنی مت پر جن باتوں کا خوف کرنا

حد رکھ: ”ان ادسی اسویاء شرک“ د و بہت حکم اور اس مابہ سے حضرت حد اس سہل صی اللہ عسے مرنو عا رنج و ذیل لفظ سے رکھوں ہے ”ان سبیر مس سویاء شرک، و اس عادی و بی اللہ حد درر اللہ مدنی د سحرہ و اس اللہ یحب الالہیہ لالہیہ مدنی د عادی سم یفسدو، و اس حصرو سم یعدو و سم یعرفو، فلو بہم مصابح بھدی یحرجوں مس کل عبو مظلمة“ بیشک یہاں سے یہ بھی شرک ہے، جس شخص سے اللہ سے و اس سے شکیں تو اس سے صل کر اللہ سے شک د اور بیشک اللہ سے متقی پوشیدہ اور کتا م و کوں سے محبت کرنا ہے کہ گروہ غاب ہو جائیں تو نہیں غلاش۔ یا جا۔ اور اگر وہ سو جو ہوں تو نہیں۔ بلا جا۔۔ پیچنا جا۔۔ اس سے مد بہت سے چہ مان ہیں، وہ بہت اس سر نکل سے آئی نکل جاتے ہیں۔ حکم سے یہ کہ یہ حد صحیح الا یہ بخار و مسلم د اس د و بہت نہیں د ہے اور و سکی سے اس و سافت د ہے حافظ یحیر سے اس مابین مد پتھرہ کرتے ہو اس د حد میں حد اللہ اس ہیوہ ہیں اور وہ صہیوہ ہیں، مسد ۲۴ ۲۴ ۲۴ طبع کرہ، کتاب العربی، مس اس مابین تحقیق محمد و احمد الربی ۱۴۰۱ھ طبع عسی جملی۔

حد رکھ: ”ان احواف عسی عسی الا شرک باسہ“ د و بہت اس لفظ سے رکھوں مابہ سے حد اس اس سے مرنو عا د ہے حافظ یحیر مان جاتے ہیں اس د حد میں حد اس حد اللہ ہیں، میں سے اس سے اس کی اوکلام کرتے ہو نہیں یحیر۔ مد سے ہادی اہل اللہ ہیں



## اشترک ۴-۶

متحدہ غلط:

خ- کفر:

۴- لہذا یہ نام ہے جو مختلف قسم کے گناہوں پر بولا جاتا ہے، اس میں سے ایک اللہ کے ساتھ شرک کرنا ہے، دوسرے نبوت کا انکار کرنا ہے، تیسرے اللہ حرم کردہ چیزوں کو حلال سمجھنا ہے، چوتھے کسی ایسی چیز کا انکار کرنا ہے جس کا ضروریت میں سے ہونا معلوم ہے، جہاں تک شرک کا تحقق ہے تو وہ ایک شخصیت ہے، جیسی وہ اللہ کے ساتھ کسی کو معبود بنانا ہے۔

و کبھی شرک کا اصطلاح بطور مبالغہ لہذا لفظ پر ہوتا ہے، تو اس بنیاد پر ہر شرک لہذا ہوگا، ہر لہذا شرک نہ ہوگا، البتہ مبالغہ کے طور پر ایسا ہو سکتا ہے۔

## ب- شریک:

۵- شریک شرک کا مصدر ہے، اور یہ تمہارا دوسرے کو معبود میں یا بیچ میں پناہ شریک بنانا ہے، "تو وہ شرک کے معنی میں ہے، اگر یہ کہ شرک جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد اللہ کے شریک ٹھہرانا ہوتا ہے، ورنہ شریک جب مطلق بولا جائے تو دوسرے کو مال یا معبود میں شریک بنانا مراد ہوتا ہے۔

## اشترک کا شرعی حکم:

۶- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا حرام ہے، پہلی پانچ قسموں کے مرتکب پر بلا حرام کفر کا حکم ہوگا، ورنہ چھٹی قسم کے مرتکب پر بلا حرام معصیت کا، ورنہ ساتویں قسم کے حکم میں انصاف ہے، عادی

سمجھتے ہوئے کرنا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "اتَّخِذُوا أَحِبَارَهُمْ وَرُهَيْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ" (نبیوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے معبودوں کو رب بنا رکھا ہے)۔ حدیث میں آیا ہے: "أَمَّا أَنَهُمْ سَمِ يَكُونُوا يَعْبُدُونَهُمْ وَلَكِنْهُمْ كَانُوا إِذَا أَحَلُّوا لَهُمْ شَيْئًا اسْتَحْلَوْهُ وَإِذَا حَزَمُوا عَلَيْهِمْ شَيْئًا حَزَمُوهُ" (۱) وہ لوگ اپنے معبودوں عبادت نہیں کرتے تھے، لیکن ان کے معبودوں کے لئے کسی چیز کو حلال کرتے تو وہ اس کو حلال ٹھہر دیتے، ورنہ جب وہ اس پر کسی چیز کو حرام کرتے تو وہ اس کو حرام کر دیتے، تو نبیوں نے اپنے معبودوں عبادت نہیں کی، میں نبیوں نے ان کے لئے اس چیزوں کو جائز رکھا، ان کا اللہ نے نہیں حکم نہیں دیا تھا۔

و شرک مخرض: یہ غیر اللہ کے لئے عمل کرنا ہے۔

ز- شرک اسباب: یہ عادی اسباب کی طرف تاثیر کی نسبت کرنا

ہے۔

۱- تفسیر

۲- حدیث: "أَمَّا أَنَهُمْ سَمِ يَكُونُوا يَعْبُدُونَهُمْ وَلَكِنْهُمْ كَانُوا إِذَا أَحَلُّوا لَهُمْ شَيْئًا اسْتَحْلَوْهُ وَإِذَا حَزَمُوا عَلَيْهِمْ شَيْئًا حَزَمُوهُ" (۱) وہ لوگ اپنے معبودوں عبادت نہیں کرتے تھے، لیکن ان کے معبودوں کے لئے کسی چیز کو حلال کرتے تو وہ اس کو حلال ٹھہر دیتے، ورنہ جب وہ اس پر کسی چیز کو حرام کرتے تو وہ اس کو حرام کر دیتے، تو نبیوں نے اپنے معبودوں عبادت نہیں کی، میں نبیوں نے ان کے لئے اس چیزوں کو جائز رکھا، ان کا اللہ نے نہیں حکم نہیں دیا تھا۔

۳- ظاہر لای ابقاء ۴۰۳، تخصیر الکلی الاقوال لاس تدریس ۱۲، شرح عقیدۃ اطمینان ۸۵، طبع مکتبہ دار الفکر۔

۱- الفرق فی الملل، باب ۱، ج ۱، ص ۱۸، اتحاد، شرک۔

۲- انصاف صیر: ۱۸۵، شرک۔



## اشْرک ۱۰

جز یہ ہے جانے پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس سے کہ صریح حدیث ہے: ”سَمُّوا بِهِمْ سَمَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ“ (ان (مجوس) کے ساتھ اہل کتاب جیسے سلوک کرو)، اور اس سے بھی کہ س پر اہل کتاب ہونے کا شبہ ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے ان پر جز یہ مقرر کیا ہے، جہاں تک ان کے علاوہ دوسرے کہہ رہے ہیں تو ان کی تین قسمیں ہیں:

### الف- مرتدین:

س لوگوں سے بالاتفاق جز یہ قبول نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ مرتد نے س۔م دہا بیت پانے اور ان د خوبیوں سے وقف ہونے کے حد یہ رب کا نکار یہ ہے، لہذا وہ س۔م قبول کرے گا یا سے قتل کر دیا جائے گا۔

### ب- عرب کے مشرکین:

حسب، شافعی، حنابلہ و رحمہما مالکیہ کے نزدیک اس سے جز یہ قبول نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ نبی ﷺ نے نہیں کے درمیان شہ و ہنہ پائی و قرآن نہیں د زبان میں مانا ہو، اس سے معجزہ اس کے حق

حدیث ”سَمُّوا بِهِمْ“ دہا بیت دہا بیت س علیٰ طریق سے حضرت عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے اس حدیث سے ہذا یہ منقطع ہے اس نے کہ محمد بن علی د ملاقات حضرت عمر سے و حضرت عبد الرحمن بن عوف سے کتاب نہیں ہے البتہ فقہ طرق سے اس نے معنی کا اصل ہونا ثابت ہے طریق سے و اب س یزید د سہ سے اس د و ہنہ د بہت شکی سے ہا کہ اس د مدخل وہ اس ہے سے مل نہیں بیجا مانا ہوں۔ اس حجر سے ہذا ابو سعید د صحیح مد سے یہ و ہنہ حضرت عبد بنہ د سے ”لولا الی رایت صحابی حمو تجریہ من معجوس و حدیثا“ کہ کر میں ہے صحابہ و مجوس سے جز یہ ہتے ہوں۔ لکھا تو میں۔ بیٹا تویر ۴ د ۲۱۲ تاریخ کرہ ملائذ و شہر عسکی، مجمع الزوائد ۱۰ ۱۳ تاریخ کرہ ملائذ القدی، فتح الہام ۱۰ ۲۱۰ طبع مسقط۔

وہو عسیٰ شرکہ فاسہم بہ“ (منوان بن میہ غزوہ خنین کے دس نبی ﷺ کے ساتھ نکلے حالانکہ وہ اس وقت مشرک تھے، اور آپ ﷺ نے نہیں (نہیت میں) حصہ دیا)۔

مالکیہ کا مذہب معتدقوں د سے یہ ہے کہ مشرک سے مدد لینا ممنوع ہے، میں گر وہ خود سے نکلے تو سے روکا نہیں جائے گا، اور مالکیہ کی دہری نے (جسے اصغ نے اختیار کیا ہے) یہ ہے کہ سے ہاں میں رہا جائے گا۔

### مشرکین سے جز یہ لینا:

۱۰- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اہل کتاب سے جز یہ قبول کیا جائے گا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کافراں ہے:

”قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَةِ اللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجُزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“ (اہل کتاب جو کہ نہ اللہ پر یہاں رکھتے ہیں ورنہ قیمت کے دس پر، ورنہ س چیزوں کو حرم سمجھتے ہیں: نہ کو اللہ تعالیٰ نے و اس کے رسوں نے حرم تظاہر ہے، ورنہ بچے دیں کو قبول کرتے ہیں، س سے یہاں تک ٹوک ماتحت ہو کر ور رعیت بن کر جز یہ دینا قبول کر لیں)، کی طرح مجوس (مژش پرستوں) سے

ہے ۳۰۰ ۳۰۰ طبع الدہا بیت اور اس حجر سے لکھا نہیں میں اصل سے دہا بیت سے معصوم ہا ہے ۳۰۰ طبع اشْرک القدیہ۔

حدیث ”الصلوات من صیہ حو ح مع صیہ صیہ یوم حبس وہو عسیٰ شرکہ فاسہم بہ“ دہا بیت مسلم ۲ ۳۰۰ طبع عسکی سے د ہے۔

۲ حاشیہ س صاحب یں ۳۳۵ ۳۳۵، معنی ۲۵۹ طبع القامہ، مدخل ۲ ۸۰، ۳۰۰ ۳۰۰

۳ ہا و توبہ ۲۵۰

## اشراک

میں زیادہ ظاہر ہے، اس سے اس سے سام کے سو کچھ ورقوں نہیں  
یا جاے گا، پس اگر وہ مسلمان نہیں ہوں گے تو قتل کر دیے  
جا میں گئے، ورنہ مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ ان سے جز یہ قبول یا  
جاے گا۔

### ج- غیہ عرب مشرکین:

شافعیہ کے نزدیک اس سے جز یہ قبول نہیں یا جاے گا، امام احمد کا  
ظاہر مذہب یہی ہے، اس سے سام یا تلوار کے علاوہ کچھ بھی قبول  
نہیں یا جاے گا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا تُقَاتِلُوا  
الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ" (تو مشرکوں کو جہاں پاؤ  
مارو)۔ اور رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: "أَمُوتْ أَوْ اقْتُلْ أَوْ  
حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَاتَوْهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ  
وَأَمْوَالَهُمْ لَا بَحْقَهَا" (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے  
اس وقت تک جہاد کرنا رہوں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا ترانہ  
کر لیں، پس اگر وہ اس کے قائل ہو جائیں گے تو مجھ سے پناہوں، ورنہ  
پناہ محفوظ کر لیں گے، البتہ اس ظلم و ستم سے جو حق متعلق ہوگا اس  
کا دیکھنا اس پر ضروری ہوں)۔

ورحمہ، مالکیہ و ربیعہ قوس کی رو سے امام احمد کے نزدیک اس  
سے جز یہ قبول کیا جائے گا، اس سے کہ انہیں غلام بنانا جائز ہے، لہذا  
اس پر جز یہ مقرر کرنا بھی جائز ہوگا۔

### مشرک کو مان دینا:

۱۱- علماء نے مشرک کے سے مان دینے کو تا کہ وہ اللہ کا کلام ہے،

۲- ورنہ۔

۳- حدیث: "أَمُوتْ أَوْ اقْتُلْ أَوْ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَاتَوْهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ لَا بَحْقَهَا" (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جہاد کرنا رہوں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا ترانہ کر لیں، پس اگر وہ اس کے قائل ہو جائیں گے تو مجھ سے پناہوں، ورنہ پناہ محفوظ کر لیں گے، البتہ اس ظلم و ستم سے جو حق متعلق ہوگا اس کا دیکھنا اس پر ضروری ہوں)۔

۴- حاشیہ اس باب پر ۳۷۹، الفتاویٰ الہدیہ ۲، ۱۰، حاشیہ مد ۲۱

جا مقرر زودیا ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَبِأَنحِمْ  
الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ لِأَجْرِهِ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ  
أَبْغَهُ مَأْمُومًا" (ورگر کوئی مشرکین میں سے آپ سے پناہ کا  
طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی سن لے، پھر اس کو  
اس کے من د جگہ میں پہنچا دیجئے)، امام وزغی فرماتے ہیں کہ یہ حکم  
قیمت تک کے سے ہے، جیسے کہ انہوں نے سے قاصدوں کے  
سے جا مقرر زودیا ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ مشرکین کے  
قاصدوں کو مان دیتے تھے، ورنہ آپ ﷺ نے مسیّدہ مذہب کے  
دونوں قاصدوں سے فرمایا: "لَوْ لَا أَنِ ابْرَسَ لَا تَقْتُلْ  
بَنَاتِكُمْ" (اگر یہ صاف نہ ہوتا کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا  
ہے تو میں تم دونوں کو قتل کر دیتا)۔

اور مان امام کی طرف سے ہوگا، اس سے کہ اس کی ولایت عام  
ہے، اور امیر کی طرف سے مشرکین کے سے ہوگا جو اس کے مقبضہ  
میں ہوں، اور مکلف باحتیاج مسلمان کی طرف سے ہوگا، اس سے کہ  
رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "دَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى  
بِهَا أَدَاهُمْ، فَمَنْ أَحْمَرُ مَسْمًا فَعَلَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ  
وَأَسَاسُ أَجْمَعِينَ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ"۔

۲- ۲۰، مفتی اعجاز ۳۲۲، ۲۰۵، ۲۰۵، ۲۰۵

۲- ورنہ۔

۳- حدیث: "لَوْ لَا أَنِ ابْرَسَ لَا تَقْتُلْ بَنَاتِكُمْ" (اگر یہ صاف نہ ہوتا کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا ہے تو میں تم دونوں کو قتل کر دیتا)۔  
۴- حدیث: "دَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدَاهُمْ، فَمَنْ أَحْمَرُ مَسْمًا فَعَلَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَسَاسُ أَجْمَعِينَ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ"۔  
۵- حدیث: "دَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدَاهُمْ، فَمَنْ أَحْمَرُ مَسْمًا فَعَلَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَسَاسُ أَجْمَعِينَ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ"۔

۶- حدیث: "دَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدَاهُمْ، فَمَنْ أَحْمَرُ مَسْمًا فَعَلَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَسَاسُ أَجْمَعِينَ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ"۔





## مشر بہ ۲-۴

(میری مت کے کچھ لوگ شراب پیئیں گے اور سے دہم عام سے موسوم کریں گے)۔

نشہ آور مشروبات کے قسم اور ہر قسم کی حقیقت:

۲- مقبہ کے نزدیک نشہ آور مشروبات کا اطلاق ال کے مذاہب کے خلاف کے ساتھ دو قسم پر ہوتا ہے: شراب اور دہری مشروبات۔

## پہلی قسم: شراب

تعریف:

۳- لغت میں خمر (شراب) انگور کے ال سے کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، ال کا پیام ال سے رکھا گیا کہ وہ عقل کو چھپا دیتی ہے۔ حقیقی شراب وہ ہے جو انگور سے تیار ہو، دہری چیزوں سے تیار شدہ حقیقی شراب نہیں ہے، فیر و زبانی کہتے ہیں: شراب وہ نشہ آور مشروب ہے جو انگور کے ال سے بنا ہو، یہ عام ہے اور عام رکھنے کی زیادہ صحیح ہے، ال سے کہ جب ال و حرمت مازں ہوئی ال وقت مدینہ میں نگورں شراب نہیں تھی، ال شراب گد ر کھور و رشک کھور رہی تھی۔

صاحب قاموں کے قول "او عام" (یہ وہ عام ہے) و تشریح کرتے ہوئے زیدی کہتے ہیں: یعنی ہر چیز کا وہ ال جو نشہ آور ہو، ال سے کہ مد ز نشہ پر و عقل کے غائب ہوجانے پر ہے، جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے، و خمر (شراب) کا نام خمر ال سے رکھا گیا کہ وہ عقل کو محجور کر دیتی ہے اور چھپا دیتی ہے، یا ال سے کہ سے چھوڑ دیا طبع ہندس ال بابہ ۲ ۳۳۳ طبع عسی عسی، مسد احمد بن صہل ۵ ۳۳۲ طبع ہندیہ، فتح ال ۵ ۵۲ طبع اسطیہ۔

سب العربیہ ۱۵/۱۶، حمور۔

۴ القاموس المکمل ۱۵/۱۶، حمور۔

جانا ہے یہاں تک کہ وہ پک جاتی ہے اور نشہ آور ہو جاتی ہے۔  
تو پہلے قوں و بنیہ و پر تمام نشہ آور بنیہ وں پر خمر (شراب) کے نام کا اطلاق قیس بنوی کے باب سے ہے، یونکہ ال میں عقل چھپ جاتی ہے۔

۴- صطحی تعریف: خمر (شراب) و تعریف میں مقبہ کا خلاف ہے، ال بنا پر کہ ان کے درمیان ال کی بھی حقیقت اور شریعت کے اطلاق کے سلسلہ میں خلاف ہے، ال مدینہ تمام اہل حجاز تمام ال حدیث، حبابہ اور بعض شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ خمر (شراب) کا اطلاق ہر چیز پر ہوتا ہے جس و تکیل پر بشر مقدم نشہ آور ہو، و رغوہ وہ نگور سے بنائی گئی ہو یا کھجور یا گندم یا جو وغیرہ سے، ال کا استدلال نبی ﷺ کے ال قول سے ہے: "کل مسکر خمر، و کل حمور حرام" (ہر نشہ آور چیز خمر ہے، اور ہر خمر حرام ہے)۔

اور اسی طرح حضرت عمرؓ کے ال قول سے: "لیہا الناس النہوں تحريم الحمر، وھی من حمسة من العنب و التمر و العسل و الحصة و الشعیر، و الحمر ما حامر العقل" (اے لوگو! خمر و حرمت مازں ہو چکی ہے اور وہ پانچ چیزوں سے بنتی ہے: انگور، کھجور، شہد، گندم اور جو سے، اور خمر وہ ہے جو عقل کو چھپا دے)۔

قرآن میں جب شراب کی حرمت مازں ہوئی تو صی پ نے (جو اہل زہد تھے) یہ سمجھا کہ ہر وہ چیز جو خمر (شراب) کہلاتی ہے ال نہیں میں داخل ہے، چنانچہ انہوں نے ال شراب کو بہادیا جو خشک اور

تاج العربیہ ۱۵/۱۶، حمور۔

۲ وہیہ الناظر ص ۸۸ طبع اسطیہ۔

۳ حدیث: "کل مسکر حمور، و کل حمور حرام" و ابیہ مسلم

۳ ۵۸۷ طبع عسی اور ابو داؤد ۴ ۸۵ طبع عزت علیہ ۷۷ ہے

۴ حضرت عمرؓ کا اثر "لیہا الناس النہوں تحريم الحمر وھی حمسة"

و ابیہ بخاری ص ۵۰ طبع اسطیہ اور مسلم ص ۲۲۲ طبع

عسی ۷۷ ہے





## شریعت ۵

گئے رہی ہے ۔

اسی قسم کے حکم میں وہ شراب ہے جو شمس سے بنائی جائے، اس  
دو قسمیں میں:

(۱) تقیہ ازہیب: وہ یہ ہے کہ مٹی کو پانی میں چھوڑ دیا جائے، پکایا  
نہ جائے، یہاں تک کہ اس شیرینی نکل کر پانی میں جائے، پھر اس  
میں شدت آجائے اور جوش پیدا ہو جائے، اور امام ابوحنیفہ کے  
مردیک جھاگ پھینکے لگے، اور صامیوں کے مردیک خواہ جھاگ پھینکا  
یا نہ پھینکا۔

(۲) بنیہ ازہیب: وہ یہ مٹی کا کچی پانی ہے جب کہ سے تھوڑا پکایا  
جائے اور جوش مارے اور تیز ہو جائے۔

دوسری قسم: وہ ہے جو خشک یا تر کھجور سے بنائی گئی ہو (وہ نہ  
ہے)، اور ادھ کی کھجور سے بنائی گئی ہو (وہ شیرہ انگور ہے)، اسی  
قسم کے حکم میں حلیط ہے، وہ مٹی اور خشک کھجور یا مٹی اور ادھ  
کی کھجور یا مٹی، و تر کھجور کے پانی و شراب ہے جو یک دہرے  
سے مل گئے ہوں، جب کہ نہیں معمولی طور پر پکایا جائے اگرچہ اس  
میں شدت آجائے، و ردہ تہانی مقدس کے خشک ہوجانے کا اعتبار نہیں  
ہے۔

تیسری قسم: انگور، و کھجور کے علاوہ شہد یا نیچہ یا گندم وغیرہ  
میں ہیں۔

حصہ کے مردیک یہی حرام مشروبات ہیں، جہاں تک خمر

حصہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شراب جس کا تھوڑا و زیادہ حصہ حرام  
ہے اور جس و وجہ سے حد جاری ہوتی ہے اور جس کے حال سمجھنے والے  
و تلفیہ و جاتی ہے وغیرہ وغیرہ، یہ وہ خمر ہے جو صرف انگور کے رس سے  
بنائی گئی ہو، میں مینڈوں کے پینے والے پر اس کے مردیک صرف اس  
صورت میں حد جاری ہوں جب کہ اس و وجہ سے سے نشہ  
آجائے۔

حصہ کے مردیک حرام مشروبات و تین قسمیں ہیں:

پہلی قسم: انگور سے بنائی گئی شراب، یہ درج ذیل ہیں:

خمر: یہ صامیوں (ابو یوسف و رحمہ) کے مردیک وہ  
شراب ہے جو پچھے انگور کے رس سے تیار کی گئی ہو اور اس میں جوش پیدا  
ہو گیا ہو، و شدت آگئی ہو، و امام ابوحنیفہ نے جھاگ پھینکے و شرط  
گذاڑی ہے، صامیوں کے قوس میں جھاگ پھینکے و شرط نہیں ہے،  
اسی کے قائل مرثدین (مالک، شافعی و احمد) ہیں۔

انگور کے رس کو پکانے کی صورت میں اس کے کچھ اجزاء جل کر  
خشک ہو جاتے ہیں، اس کے اعتبار سے اس کی مختلف قسمیں ہیں،  
مثلاً بدق (انگور کا شیرہ تھوڑا سا پکایا ہو)، طء (انگور کا وہ رس جسے  
پکانے و وجہ سے دو تہائی جاتا رہا ہے)، مثلث (انگور کا وہ رس جسے  
پکانے کی وجہ سے دو تہائی خشک ہو جائے یک تہائی باقی رہے)،  
منصف (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے آدھا جاتا رہا ہے)  
نیلون سب کے حکم میں کوئی ختم نہیں ہے، جیسا کہ تفصیل

القواعد جدیدہ ۵۰۹، اس صواب میں مع الدر المنقذ ۵۰۹، مع المصباح  
۲۹۳، طبع لاہور۔

۲ المصباح عمیر، القواعد جدیدہ ۵۰۹، فتح القدیر مع المصباح ۳۰۳۔

۳ معنی ۸۸، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

۴ معنی ۸۸، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

المصباح مع فتح القدیر ۳۔

۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

۳ معنی ۸۸، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

## شریعت ۶-۸

ورجو کے درمیان سے تھہرے پس میں مدت و رخص و قع  
کردے، واللہ تعالیٰ دپد سے و نماز سے تم کو باز رکھے، سو اب  
بھی باز آگے۔

شراب و حرمت بد رتج و متعدد و قعات کے ضمن میں ہوئی،  
یونکہ لوگ شراب پینے کے شوقین تھے، سب سے پہلے اس سے نفرت  
دلانے کے لئے صریحاً ہو آیت مازں ہوئی وہ اللہ تعالیٰ کا پڑ ماں  
ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ  
وَمَصَافِعُ سَاسٍ" (لوگ آپ سے شراب ورجو کے بارے میں  
دریافت کرتے ہیں، آپ فرما دیجئے کہ ان دونوں (کے ستعموں)  
میں گناہ بڑی بڑی باتیں بھی ہیں، لوگوں کو (بعضے) فائدے بھی  
ہیں، جب یہ آیت مازں ہوئی تو کچھ لوگوں نے سے چھوڑ دیا، و کہہ  
کہ جس چیز میں بڑا گناہ ہو اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے، و  
کچھ لوگوں نے سے نہیں چھوڑ دیا، و کہہ کہ ہم اس کی منفعت لے  
لیں گے، اس کا گناہ چھوڑ دیں گے، اس کے حد یہ آیت مازں  
ہوئی: "لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ" (تم نماز کے  
پس بھی یہی حالت میں مت جائے کہ تم نشہ میں ہو)، تو حض لوگوں  
نے اس کو چھوڑ دیا، و کہہ کہ جو چیز ہمیں نماز سے مانع کر دے اس  
ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے، اس حض لوگ سے نماز کے علاوہ دیگر  
وقات میں پیتے رہے، یہاں تک کہ یہ آیت مازں ہوئی: "يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَرْلَامُ رَجَسٌ  
كَبِيرٌ" (تم لوگو! شراب، کھیل، لٹائی، اور لٹائی، سونے سے  
بالکل مگ رہونا کہ تم کو نوح ہو، شیطان تو یوں چاہتا ہے کہ شراب

(شراب) کا تحقق ہے تو وہ بجماعت مت حرام ہے، ورنہ ورنہ  
نبیذ و نشہ اور مقدار عام ابو حنیفہ ورام ابو یوسف کے نزدیک حرام  
ہے، بخلاف امام محمد کے (کہ وہ تھوڑی مقدار کو بھی حرام کہتے ہیں)،  
اور شہد، نجیہ، گندم ورجو وغیرہ نبیذ عام ابو حنیفہ ورام ابو یوسف  
کے نزدیک مباح ہے، بشرطیکہ سے لہو یا طرب (مستی) و خاطر نہ  
پیدا جائے، امام محمد نے اس سے حذاف کیا ہے، ورحمہ کے نزدیک  
اس میں دے پر فتویٰ ہے، جیسا کہ آگے چل کر اس و صاحت  
ہوں۔

خمر کے حکام:

۶- جمہور کے مسلک و را سے یہاں خمر (شراب) سے مراد تمام نشہ  
اور چیزیں ہیں و اس کے حکام ورج ذیل ہیں:

پہلے حکم: خمر کی قیس و کثیر مقد رکا پینا حرام ہے:

۷- خمر و حرمت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ورج جماعت مت سے  
ثابت ہے، جہاں تک کتاب اللہ کا تحقق ہے تو اللہ تعالیٰ کا فرما ہے:  
"نَمَّا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَرْلَامُ رَجَسٌ كَبِيرٌ  
عَمَّا الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْصَحُونَ، نَمَّا يُؤْيِدُ  
الشَّيْطَانُ أَنْ يَوْقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ  
وَالْمَيْسِرِ وَيَصْلَحْكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ  
مُعْتَدِلُونَ" (۱) یہاں والو بات یہی ہے کہ شراب، جو، بت  
وغیرہ و قترہ کے تیر یہ سب گندی باتیں، شیطان کام ہیں، سونے سے  
بالکل مگ رہونا کہ تم کو نوح ہو، شیطان تو یوں چاہتا ہے کہ شراب

۱۔ سورہ مائدہ ۹۰

۲۔ سورہ مائدہ ۹۰

۳۔ سورہ مائدہ ۹۰

۴۔ سورہ مائدہ ۹۰

## مشریت ۹

پہلوں سے ہو کر کیا ہے:

اول یہ ہے کہ جملہ لکھنہ محصر "اتحاف" کے ساتھ شروع کیا۔

دوسرے یہ کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے شراب و رجو کو بت پرستی کے ساتھ دیا۔

تیسرے یہ کہ گنداقہ روپ۔

چوتھے یہ کہ دونوں کو شیطانی عمل قرار دیا، و شیطاں سے محض شرعاً دہونا ہے۔

پانچویں یہ کہ اللہ نے دونوں سے بچنے کا حکم دیا۔

چھٹے یہ کہ ان سے بچنے کو کامیابی قرار دیا، اور جب ان سے اجتناب کامیابی ٹھہری تو ان کا ارتکاب ناکامی و رتہ قرار پائی۔

ساتویں یہ کہ شراب نوشی و رجو کے نتیجے میں ہو وہاں و بود میں آتا ہے اس کا اللہ نے ذکر کیا، و وہ ہے شراب و رجو و لوں میں باہمی مدد و امتداد و غرض و حسد کا و فاعل ہوا، و یہ بتایا کہ یہ دونوں اللہ کے ذکر اور اوقات نماز کی رعایت سے باز رکھنے کا سبب بنتے ہیں۔

و اللہ تعالیٰ کا فرمان: "فَهَلْ أَنتُم مُّسْتَهْزِئُونَ" (تو کیا تم ہازلہ کرتے ہو؟) یہ نعمت و سب سے بیخبر ہے، کوپیوں کہا گیا کہ تم پر یہی چیزیں پڑھ کر سنائی گئی ہیں ان میں طرح طرح کے موانع و عوائق ہیں، تو یہ تم ان تمام رکاوٹوں کے باوجود باز کرتے ہو یا اپنی سابقہ حالت پر قائم رہو گے، کوپی کہ تمہیں نہ کوئی نصیحت کی گئی ہو ورنہ کوئی زجر و تنبیہ۔

۹۔ جہاں تک سنت کا تعلق ہے تو شراب و قلیل و کثیر مقدار کی حرمت

تفسیر مشرق ۱۰۷۱-۱۰۷۲ ج ۱۰ ص ۱۰۷۱-۱۰۷۲ کتاب العربی، تفسیر قرطبی ۶/۲۸۵ اور اس کے بعد صفحہ ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۲، مطبوعہ "الکتب"، تفسیر طبرانی ۱۰/۳۰۱ ص ۳۰۱، اس کے بعد صفحہ ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۲، تفسیر ابن کثیر ۱۰/۲۰۱ ص ۲۰۱، اس کے بعد صفحہ ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۲، تفسیر روح البیان ۵/۵۰۱ ص ۵۰۱، اس کے بعد صفحہ ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۲، مطبوعہ "میر"۔

سے متعلق بہت سی حدیث و روایات، جمہور سے لگاتار ملے ہیں کہ وہ مشروب جس و زیادہ مقدار پینے سے نشہ طاری ہو اس و تھوڑی مقدار بھی حرام ہے، تو یہ کھجور و انگور وغیرہ کے نشہ ورنہ کو عام ہوگا، اس و دلیل مذکورہ بالا آیت و روایت و دلیل حدیث میں: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے رشتہ فرمایا: "کل شربہ انسکو فہو حرام" (وہ مشروب جو نشہ پیدا کرے وہ حرام ہے)۔

۱۰۔ نبی ﷺ نے فرمایا: "کل مسکو حمور، و کل حمور حرام" (وہ نشہ و رجو خمر ہے و وہ خمر حرام ہے)۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "انھا کم عن قلیل ما انسکو کثیرہ" (جس و زیادہ مقدار نشہ پیدا کرے اس و تھوڑی مقدار کے استعمال سے بھی تم کو منع کرنا ہوں)۔

۱۱۔ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ما انسکو کثیرہ فقصیہ حرام" (جس و بیش مقدار نشہ ہو، ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے)۔

۱۲۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "کل مسکو حرام،

حدیث: "کل شربہ مسکو فہو حرام" و اس کے بعد صفحہ ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۲، مطبوعہ "میر"۔

۱۳۔ حدیث (فقہ مسند ۲) میں کہ راجح ہے۔

۱۴۔ حدیث: "انھا کم عن قلیل ما انسکو کثیرہ" و اس کے بعد صفحہ ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۲، مطبوعہ "میر"۔

۱۵۔ حدیث: "ما انسکو کثیرہ فقصیہ حرام" و اس کے بعد صفحہ ۱۰۷۲ ص ۱۰۷۲، مطبوعہ "میر"۔

حرام ہے، ورنہ یہ حدیث میں سے رسول اللہ ﷺ کا قول: ”کل مسکوح حرام“ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر شے اور چیز کا نام حرام (شراب) رکھا جائے گا، جیسا کہ بعض حدیثیں بات پر دلالت کرتی ہیں کہ شے اور چیز حرام لکھنا ہے، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، ورنہ خواہ اس کے پینے والے کو اس سے شے پانے سے، یہ جمہور کے نزدیک ہے۔

حصہ کا مذہب یہ ہے کہ انگور کے پچے رس میں صامیوں کے  
 مردیک جب ہوش و رشادت آجائے، ورنہ صام ابو حنیفہ کے مردیک  
 جھاگ ٹینک دے تو یہی وہ خمر (شراب) ہے جس کی قلیل و بیشر مقدور  
 کا براہ ورت پیا حرام ہے، کیونکہ وہ حرام لعینہ ہے، اس سے اس کی  
 تھوڑی و زیادہ مقدور حرامت میں برابر ہے۔

میں گنہگار کھجور کے علاوہ دوسری چیزوں کا ریاہ دونوں سے پاک ہے ہونی چیز اس کی شرط کے ساتھ حرام تعین نہیں ہے "، اس بنا پر اس میں سے صرف نشہ آور مقدار کا بیجا حرام ہوگا، جیسا کہ اس کی تفصیل "گے" میں ہے۔

نشہ و رجز، انگور کا رس، کھجور کی شراب و خشک انگور کی شراب کے بارے میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کی قلیل و کثیر مقدار کا پینا حرام ہے، ان احادیث کی بنیاد پر جو پہلے گزر چکیں، اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس فرمان کی وجہ سے کہ: "الحمو من الھاتین المشحورتین" (شراب و دھنوں و رشتوں سے تیار ہوتی ہے)، و پھر حضور ﷺ نے کھجور و انگور کے درخت و طرف شاہ

۶. منشی احتجاج ۴۷۸، معنی ۸، ۳۰۴، المدو ۱، ۲۶، شرف القناع  
۷. انصیر الکبیر ۱، ۲۲، ۵۲

۲ بیچے ہیں کہ یہ انگوڑے بناؤ جاؤ ہیں جیسے کہ پہلے کہ ۔

۳ حدیث ۴۴۴۰ میں ہے: "مَنْ هَالَسَ الْمَجْرُبِينَ فِي رَهْبَتِ مُسْلِمٍ سَرَّعَ شَيْخُ" (جو شخص مجربوں کو مسلمان کی رعبت میں ڈالے گا، مسلمان کی رعبت میں سے اسے آگے بڑھائے گا)۔

وما أسکر منه العرق فصاء الکف منه حرام“ (ہشتمہ و تیسرے  
حرام ہے، ورجس کا ایک فرقہ نشہ پیدا کرے اس کا ایک چلو بھی  
حرام ہے)۔<sup>۲</sup>

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکرم ومعتور“ (رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ وراہ ورتو پر پید کرنے والی چیز سے منع فرمایا)۔

یہ تمام حدیث الہیہ بات پر دلالت کرتی ہیں کہ ہم نشہ و رجز

فروی ءے فتوے ۛ ھ یب یبہ - ے حم ٹک +ر محل خانہ ے  
او فروی ءے سکوں ے ھ یب یبہ - ے حم ٹک یب +ٹیس  
محل خانہ ے ھ یب ٹک ٹکی مر ے لٹہایہ لاس لاشیرہ سب العرب  
ماہہ فروی -

[illegible]

۳ حدیث "ابھی عس کل مسکوم و فتنہ" کی روایت ابوداؤد نے حضرت ام سلمہؓ سے دی ہے مدرسہ کے ہر کلاس میں اس حدیث شریف کی تائید ہیں جنہیں احمد بن حنبل اور بخاری میں معنی کے ساتھ لیا ہے اور بہت سے لوگوں نے اس سے بے ٹک کلام یا بے شواہد کی ہے ہر کہ یہ حدیث اس لائق ہے کہ اس سے استدلال یا حرج۔ جامع لاصوب کے محقق عبد القادر مازوی نے ہر کہ اس حدیث میں ضعف ہے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اس حدیث کے حقائق میں ہے۔ اسی طرح اس حدیث میں حکم کی جتنی باتیں ہیں ان کے اثبات میں ہر کہ وہ حدیث میں کرنا تھا اور اس کے اس حدیث کو مستحسن بنیاد یا بے عیب اور حسن۔ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰



لہذا وہ تہائی کے جانے کا حق نہیں میا جاے گا۔

(۱) یہ کہ ال کا بیٹا طاقیت حاصل کرنے وغیرہ جیسے صحیح مقصد کے

میں ہو۔

(۲) یہ کہ ال سے لہو بلع و طرب مستی و غرض سے نہ پئے، گر

ال مقصد سے پئے گا تو خود مقصد زکم ہو یا زیادہ دنوں صبر میں حرام ہو یا نہ۔

(۳) یہ کہ وہ تکی مقصد میں نہ پئے جس کے بارے میں غالب

گمان ہو کہ وہ نشہ ہو رہا ہو یا نہ، گر ال طرح پئے تو وہ شرکی پیلاہ حرام ہوگا جس کے پینے سے نشہ طاری ہو، و شرکی پیلاہ وہ ہوگا جس کے نشہ ہو رہا ہونے کا یقینی علم ہو یا غالب گمان ہو یا عادتاً ال سے نشہ آجاتا ہو۔

اور یہ سب امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک ہے جیسا کہ پہلے گذر، عراق کے دوسرے فقہاء جیسے ابو یوسف و یحییٰ بن یحییٰ میں سے، سفیان ثوری، ابن ابی لیلیٰ، شریک، ابن شبرمہ، و بقیہ تمام فقہاء کو فائدہ و اثر حاصل ہوا بھی ہوگی۔ یہ ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ شراب کے علاوہ دوسری ال تمام مینڈوں میں نہ تو نشہ مقصد زکم پیدا کرتی ہے، حرام چیز نفس سکر ہے نہ کہ بذات خود مینڈ، اور یہ صرف ال مینڈ میں ہوتا ہے جسے پکا پیا گیا ہو۔

۱۳- امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و دیگر ائمہ کا خیال فقہاء و دلیل درج ذیل حدیث میں:

الح حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ: "أَنَّ السَّيِّدَ بْنَ أَبِي بَيْدٍ قَسَمَهُ، فَغَضِبَ وَجْهَهُ لَشَقِّهِ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ"

۱۔ مع اصباح ۶، ۲۹۳، حاشیہ ال ص ۱۱۱ مع درافق ۵، ۲۹۲، ۲۹۱۔  
۲۔ حاشیہ ال ص ۱۱۱ مع درافق ۵، ۲۹۲، ۲۹۱، مع فتح القدیر ۹، ۲۷، ص ۲۸۷۔

۳۔ مع اصباح ۶، ۲۹۳، ۲۹۲، ال ص ۱۱۱، مع فتح القدیر ۹، ۲۷، ص ۲۸۷۔

کھجور اور منقہ کی پکی ہوئی مینڈ اور دوسری تمام مینڈوں کا حکم:

۱۲- جمہور علماء کا مذہب (جیسا کہ پہلے گذر) یہ ہے کہ کچے پکے ہوئے میں سے جو نشہ ہو رہا ہو، خود سے نکلنے سے بچا گیا ہو یا کھجور یا منقہ وغیرہ سے، ال دقلیل و بشر مقصد زکا بیٹا حرام ہے، ال کے دلائل پہلے ذکر سے جا چکے ہیں۔

جہاں تک حبیب کا تحقق ہے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ کھجور مینڈ و منقہ دقلیل و بشر مقصد زکا بیٹا حرام ہے، امام ابو یوسف و امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام محمد سے دور روایتیں ہیں: اول یہ کہ ال کا بیٹا حرام نہیں ہیں

نشہ کے بغیر حد و جب نہ ہوں، دوسری روایت میں امام محمد فرماتے ہیں کہ میں سے حرمت نہیں دیتا میں سے پیتا بھی نہیں ہوں۔

امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف نے پے ال قوں پر ال سے استدلال یہ ہے کہ ال کو ال طرح پکا جاے (کہ ال میں سے وہ تہائی سے کم مقصد زکم ہو جاے) تو ال صرف نشہ و مقصد زکی حرام ہوں گرچہ ال میں شدت آ جاے و جھگڑا ہو، بشرطیکہ سے یہ غالب گمان ہو کہ ال کے پینے سے نشہ نہیں آئے گا، و یہاں سے کہ ال میں بذات خود نشہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں ہوتی۔

و ال نہ وہ تھوڑی مقصد زکم نشہ ہو نہ ہو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک گرچہ ال کا بیٹا حرام ہے میں یہ صحت علی الاطلاق نہیں ہے، بلکہ وہ کچھ شرط کے ساتھ مقید ہے جو درج ذیل ہیں:

۱۔ مع اصباح ۶، ۲۹۳، ۲۹۲، ال ص ۱۱۱، مع فتح القدیر ۹، ۲۷، ص ۲۸۷۔



ابن ابی قحاص، ابی بن عب، انس، عائشہ، بن عباس، جابر بن عبد اللہ،  
نعمان بن بشیر اور معمر بن ابی ہاشم وغیرہ فقہائے صحیحہ رضی اللہ عنہم سے  
مروئی ہے۔

ابن المسیب، عون بن ابی جابر، قاسم، قتیبہ، عمر بن عبد العزیز،  
ابو ثور، ابو سعید، سہیل بن رباح، یزید بن ابی اسحاق، جہم بن زبیر،  
فقہائے تابعین اور ان کے حد کے لوگوں سے روایت کرنے والے  
جہم بن محمد بن ابی کے قائل ہیں۔

بعض مشربو بات کے بارے میں بعض مذہب کی تفصیلات:  
۱۶- مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا حصہ یہ مشربو بات ہوں گے  
مردیک غیر نشہ آور میں مشہد علیہ (وہ بنیہ بود و چیزوں کو پانی میں  
ملا کر بنائی گئی ہو)، ورنہ بنیہ و رفقاء (جو شراب) کے حکم میں  
مستاف ہے۔

### نہ-خلیطین:

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو چیزیں مینہ بنائے جانے کے قائل ہیں مشہد  
ادھ کی کھجور اور تر کھجور اور کھجور اور مٹکی ل میں سے دو چیزوں کا ملا کر حرام  
ہے، اگرچہ ل میں شدت پیدا نہ ہوئی ہو اس سے کہ رسول اللہ ﷺ  
نے تر کھجور اور ادھ کی کھجوروں کو ایک ساتھ بنیہ بنانے سے منع فرمایا ہے،  
اور ممانعت تحریم کا تقاضہ کرتی ہے جب کہ وہاں تحریم کے بجائے کرہت  
وغیرہ طرف بھیجے نے والا کوئی ترہ نہ ہو، جسکی اس جیسی حدیث کے ظاہر

اور اس طرف اشارہ فرمادیا کہ جب تک اس کا وہ تہائی حصہ ختم نہ ہو  
اس وقت تک اس میں نشہ پیدا کرنے والی قوت قائم رہتی ہے، اور  
انہوں نے اس مشرب میں رخصت دی ہے جس کا وہ تہائی حصہ خشک  
ہو کر یک تہائی باقی رہ گیا ہو۔

ب- وہ اثر جو حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ تیز مینہ پیتے تھے،  
اور یہ کہ وہ اور حضرت علیؓ، ابو سعید بن ابی جراح، معمر بن ابی ہاشم،  
ابو درداء، اور ابو موسیٰ اشعریؓ کو چھیٹنگور کے اس میں کو جسے پکانے  
سے وہ تہائی خشک ہو جائے اور یک تہائی باقی رہے، اس قدر دیتے  
تھے اور سے پیتے تھے، اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ طہاء ہوتے کے  
طہاء کی طرح ہے، پھر انہوں نے اس کے پینے کا حکم دیا، اور حضرت  
علیؓ کو وہ طہاء کھاتے تھے جس میں مکھی پڑ جاتی تھی اور اس کی  
حالت دیکھ کر وہ سے نکل نہیں سکتی تھی۔

### دوسری مشربو بات کا حکم:

۱۵- یہ بات پہلے گذر چکی کہ جہم بن زبیر کا مذہب یہ ہے کہ ہر نشہ آور  
مشرب کا تھوڑا سا زیادہ حصہ حرام ہے، اسکی بنیہ دہ مشربو بات جو  
نہوں، شہد، دو ادھ اور انہیہ وغیرہ سے بنائے گئے ہوں، اگر اس کی زیادہ  
مقدار کے پینے سے نشہ بجائے تو اس کی تھوڑی مقدار کا پیا حرام  
ہوگا، حصہ میں محمد بن حسن ابی کے قائل ہیں، ورنہ حصہ کے مردیک یہی  
قوت مہتی ہے، اور اس کی وجہ وہ دلائل میں جو پہلے گذر چکے کہ  
"آئی کل شراب مسکو حمر و کل حمر حرام" (ہر نشہ آور  
مشرب شراب ہے اور ہر شراب حرام ہے) وغیرہ۔

جہم بن زبیر سے حضرت عمرؓ، بن مسعود، بن عمر، ابو ہریرہ، سعد

بنی ۱۸/۳۰۵ اور اس کے بعد ۱۲ صفحات، اوراق ۶، ۸، ۳، مغنی المحتاج

۱۸۱۳، ۸۷، مغنی علی احمد طاس ۱۲، ۱۳، الروص ۱۰، ۱۸ -

۲ - حدیث و تخریج کہ چلی فقرہ ص: ۲ -

المدح ۱۵، ۲۹۳، تمیز کلمات ۲۶۶، ۲۷، حاشیہ اس ص ۱۱

۲۹۳ ۲۹۲ ۵



## مشریت ۱۷

پر عمل کرتے ہوئے علیطیس سزا درجہ کے طور پر حرام ہوں گے، اگرچہ اس دنوں سے بناہوا شراب نشہ ورنہ ہو۔

ثانی فرماتے ہیں کہ غیر نشہ وشرابوت میں مصنف جو خشک اور تر کھجور سے بنائی جاتی ہے، وعلیط جو ادھ کی کھجور ورت کھجور سے بنائی جاتی ہے مکروہ ہے، اس سے کتھیر سے پیکہ کی خلط وچہ سے اس میں نشہ تیزی کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے، تو پینے والا یہ سمجھتا ہے کہ وہ نشہ ورنہ نہیں ہے حالانکہ وہ نشہ ورنہ ہوتی ہے، پس اگر اس کے نشہ ورنہ ہونے کا طمیں ہو وراں میں طرب وستی پیدا کرنے والی شدت نہ ہو تو اس کا استعمال جاں ہوگا۔<sup>۲</sup>

حنا بد فرماتے ہیں کہ علیطیس مکروہ میں، وروہ یہ ہے کہ پانی میں دو چیزوں میں بنائی جائے، یونکہ نبی ﷺ نے علیطیس سے منع فرمایا ہے۔<sup>۳</sup>

مام احمد سے مروی ہے کہ علیطیس حرام میں، قاضی کہتے ہیں کہ مام احمد جو سے حرام کہتے ہیں اس سے بدمردیہ ہے کہ جب اس میں شدت ورنہ پیدا ہو جائے، وراثاء اللہ کی صحیح ہے، ورنہ نبی ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ اس میں تیزی سے حرام نشہ پیدا ہو جاتا ہے، لہذا اگر نشہ نہ ہو تو حرمت ثابت نہ ہوں۔<sup>۴</sup>

ب- غیر نشہ اور نیند ۵:

۱- حنا بد و غیر فرماتے ہیں کہ اگر نیند بنانے میں مدت قریب ہو یا

لکھنؤ علی ۱۰۱۵ ۳۹۳، بدینہ مجلہ ۱۰، ۳۸، اس سے بعد صفحات،  
تابع کر، ملتین الکلیات الامریہ

۲ معنی احتجاج ۳، ۸۷۔

۳ اس حدیث کی شرح کہ چلی فقرہ ص ۱۰۰۔

۴ معنی ۸، ۳۸، اس سے بعد صفحات، شرف القناع ۶، ۹۹، اس سے بعد صفحات۔

۵ وہ وہ کھجور یا منڈا وغیرہ وہ غلے ہیں جنہیں پانی میں ڈالا جائے تاکہ اس پانی میں اس کا راجا ہے، شریعت اس پر نہیں کہہ رہی ورنہ وہ مہوگا، جیسا

مختصر ہو وروہ یک دن یک رات ہے، تو مکروہ نہیں ہے، پس اگر نیند تکی مدت تک رہ جائے کہ اس میں نشہ پیدا ہو جانے کا احتمال ہو تو وہ مکروہ ہوگا، ورنہ لکھ وراثا فعیہ کے نزدیک نشہ ورنہ ہونے سے پہلے حرمت ثابت نہیں ہوں، تو انہوں نے مدت کا یہ جوش پیدا ہونے کا اعتبار نہیں کیا ہے، ورنہ حنا بد کے نزدیک اس میں جب تک جوش نہ پیدا ہو یا اس پر تین دن تین راتوں مدت نہ گزر جائے حرمت ثابت نہ ہوں۔

۱۔ اگر اس پر نیند کو اس میں جوش پیدا ہونے یا شدت آنے یا اس پر تین دن گزرنے سے قبل پکایا جائے یہاں تک کہ اس کا نشہ ختم ہو جائے تو وہ مباح ہے جیسے دس (پکایا ہو گاڑھا اس)، وراں طرح کے دھم سے مراد ہے، ورنہ حرمت شراب کے مشروب، یونکہ تحریم تو نشہ ورنہ میں ثابت ہوتی ہے، اس سے اس کے واسطے صلہ بوحث باقی رہے۔<sup>۲</sup>

انہوں نے حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ: "ان السبیحۃ کاں یضعہ امریب، فیشر بہ ایوم واعد وبعدا بعد سی مساء الثالثة، ثم یأمر بہ فیسفی أو یھراق" (نبی ﷺ کے بے منقہ کو پانی میں بھگوپا جاتا تھا، ورنہ آپ ﷺ سے اس دن وراں کے گلے دن ورنہ گلے دن کے حد تیسرے دن شام تک پیتے تھے، پھر آپ ﷺ کے حکم کے مطابق وہ دھم سے کو پکادی جاتی یا پکادی جاتی تھی)۔

کر آئے اس میں وصاحت آئی ہے کہ معنی الوسیطۃ ۱۵/۱۸۔

الروص ۱۸، ۱۰، المدو ۶، ۲۶۳، بدینہ مجلہ ۱۰، ۳۹۰۔

معنی ۸، ۳۸، ۳۔

۳ حدیث ۳۱، السبیحۃ کاں یضعہ "ن ورنہ مسلم ۵۸۹، ۳، طبع علی ۸۷۔

برتنوں میں نبید بنانا:

۱۸- ابتداء: جائز نبید بنانا، فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ چڑے سے بنائے گئے برتنوں میں نبید بنانا جائز ہے، ورنہ مشک میں، اور ب کے علاوہ دیگر ب کا ستاف ہے۔

حیہ کا مذہب یہ ہے کہ ہر قسم کے برتنوں میں نبید بنانا جائز ہے، خود وہ دباؤ، عتقم، مزفت، ور قیر، ہو، یا ال کے علاوہ دوسرے برتن ہوں، اس سے کہ برتنوں میں نبید بنانے کے ذریعہ حاصل ہونے والے مشروب میں طرب پیدا کرنے والی شدت نہیں ہوتی، اس سے ضروری ہے کہ اس برتنوں میں ورنہ کے علاوہ میں نبید بنانا مباح ہو، ورنہ برتنوں میں نبید بنانے کے سلسلہ میں جو ممانعت و رد ہے وہ نبی علیہ السلام کے اس قول سے منسوخ ہے: "کتبہینکم عن الأشربة فی ظروف الأدم، فاشربوا مسکراً" (میں نے تمہیں چڑے کے برتنوں میں پینے سے منع کیا تھا، پس اب تم ہر برتن میں پی سکتے ہو، البتہ نشہ و رجز مت پیو)، ورنہ ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "لہینکم عن الظروف، ورنہ ظرفاً لا یحل شیئاً ولا یحرمہ، وکل مسکوحواً" (میں نے تمہیں حصّ برتنوں

میں پینے سے منع کیا تھا، ورنہ ہر شک برتن نہ کسی چیز کو حل کرنا ہے نہ حرام، ورنہ نشہ و رجز حرام ہے)، یہ حدیث صریحاً دلالت کرتی ہے کہ گذشتہ زمانے میں اس برتنوں سے منع کیا گیا تھا، ورنہ حدیث اس کے مانع ہے۔

اس پر وہ روایت بھی دلالت کرتی ہے جسے امام احمد نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے، وہ کہتے ہیں: "نبی رسول اللہ ﷺ عن اسید فی الأنباء والسیور والحنتم والصرقت" (رسول اللہ ﷺ نے دباؤ، قیر، عتقم، مزفت میں نبید سے منع فرمایا)، پھر اس کے حد فرمایا: "الا کتبہینکم عن اسید فی الأوعیة فاشربوا فیما شتمتم، ولا تشربوا مسکراً، من شاء أوکی سقاء عسی الیم" (دیکھو! میں نے تمہیں حصّ برتنوں میں نبید بنانے سے منع کیا تھا، تو اب تم جس برتن میں چاہو پیو، نشہ و رجز مت پیو، جو چاہے وہ اپنے مشکیمہ کے منہ کو باندھ کر گناہ کا مراقب ہو)۔

مذکورہ برتنوں میں نبید بنانے (ن حرمت) کے منسوخ ہونے کا قول جہو، فقہاء کا ہے، نہیں میں سے شافعیہ اور پے صحیح قول میں

ظرفاً لا یحل لب ولا یحرمہ، وکل مسکوحواً" ن روایت مسلم ۵۸۵۳ طبع اعلیٰ ۷۷ ہے۔

حدیث: "نبی عن اسید فی الأنباء والسیور والحنتم والصرقت" ن روایت مسلم ۵۸۵۳ طبع اعلیٰ ۷۷ ہے۔

۲ چھٹی شخص چاہے اپنے مشکیمہ کا منہ باندھ لے، نیکی چڑے سے ہے۔ برتن کا منہ شرب و محفوظ ہے، ورنہ حلال اس میں ۲ مشرب ہے۔ ہر وہ اس ن سر کا مستحق ہوگا، اور اگر وہ سر کر۔ اس کی ہو تو اس کو چاہنا و حب ہے بل الا ۷۸ ۸۳۔

حدیث: "الا کتبہینکم عن اسید فی الأوعیة" ن روایت احمد ۳۸۳ طبع مکتبہ ۷۷ اس ۸۱۸ سے ۷۷ ہے اور شفی ۷۷ طبع

۵ ۱۳ طبع القدی ائیں بل اس ن سند میں نیکی من عبد اللہ جابر ہیں ورنہ جہو سے ۷۷ صعب ہیں اور اس ۸۱۸ میں نہیں جا سکتا۔

دباؤ سے صمد و بن تشرب سے، ورنہ حدیث ہے یہ وہ شک تو ش اس ہے جس ورنہ سے کو، نکال کر بنا یا گیا ہو، انصباح عمیر ۷۷: ۷۸۔

۲ حتم سرنگ کا ورنہ ۷۷ مظاہر میں شرب ۷۷ کر دینے لاد جان شفی لہینہ لاس ائمہ۔

۳ مرف ورنہ برتن ہے جس میں نا بول لگایا گیا ہو، ورنہ وہ برتن ہے حشر و میں حد تبدیلی پیدا کرنا ہے انصباح عمیر ۷۷: ۷۸۔

۴ لہو لکڑی اندر سے کاٹ کر پہالا اور بڑے پہالا سے ماند بنان جان ہے اور اس میں میدان جان ہے انصباح عمیر ۷۷: ۷۸۔

۵ حدیث: "کتبہینکم عن لاشربہ فی ظروف الأدم" ۷۷ اور پ ۷۷ مطاق "لہینکم عن ظروف ظروف ظروف و

”بِالله تَجَاوَزَ عَنْ أَمْنِي الْحَطَا وَالسَّيَا وَمَا اسْتَكْرَهَا  
عَبِيهِ“ (اللہ تعالیٰ نے میری مت سے خطا و گنہگاروں کو ورنہ ان  
گناہوں کو نہ پر نہیں مجبور کیا جائے معاف فرمادیا ہے)، یہاں  
شافعیہ نے جو ز کے قوس کے ساتھ کراہ کے وقت شراب پینے والے  
(اور ہر حرم چیز کھانے یا پینے والے) پر یہ لازم قرار دیا ہے کہ اگر  
سے طاقت ہو تو وہ اس وقت کر دے، اس سے کہ کراہی وجہ سے  
اس کا پیا مباح قرار دیا گیا ہے، اور رب کے زائل ہو جانے کے بعد  
بیت میں اس کا باقی رہنا مباح نہیں ہے ”مزید تفصیل کے لئے  
دیکھیے: (کراہی) اصطلاح۔

### ب۔ قلمہ کا حلق میں ٹنکنا پیاس:

۲۱۔ مضطرب شراب کے سو کچھ نہ پالے (خود اپنا پاک پانی ہی یوں  
نہ ہو جیسے کہ مالکیہ و حنابلہ نے اس وصاحت دی ہے) تو حلق  
میں نکلے قلمہ کو نیچے اتارنے کے لئے شراب پیا جائے، اس پر  
چاروں مذہب کے فقہاء کا اتفاق ہے، مالکیہ میں سے بن عوف نے  
اس سے متنافی یہ ہے، اس کی رائے یہ ہے کہ حلق میں قلمہ کے  
نکلنے کے بعد ورت حد کو ساقط کر دین میں حرمت کو قائم نہیں کر دے،  
اس کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک جاب کو ملاکت سے بچنے کے  
لئے شراب کے درمیان قلمہ کو حلق سے ناسا جائے، اگر اس کے

حنابلہ میں، لہذا کسی بھی برتن میں مینہ بنانا نہ حرام ہے، نہ مکروہ۔  
ایک حرمت نہ ان میں بن عمر، بن عباس، مالک اور سہق  
میں، یہی ہے کہ وہاء اور عزفت میں مینہ بنانا مکروہ ہے، امام مالک کے  
مردیک کراہت اس میں دونوں برتنوں میں ہے، لہذا (اس کے ردیک)  
وہاء اور عزفت کے علاوہ کسی برتن میں مینہ بنانا مکروہ نہیں ہے، ایک  
روایت میں امام احمد نے اور ثوری نے وہاء، عقیقہ، عقیقہ اور عزفت میں مینہ  
بنانے کو مکروہ کہا ہے، اس سے کہ نبی ﷺ نے اس میں مینہ بنانے سے  
منع کیا ہے، اس حضرات کے نزدیک سداً رائج کے طور پر ممانعت باقی  
ہے، چونکہ یہ برتن مینہ میں جلدی شدت پیدا کرتے ہیں۔

### افطر رکے حالات:

۱۹۔ نشہ پیدا کرنے کے وقت میں شراب یا مینہ وں تحریم کا حکم  
پکے گذرا وہ عام حالات میں ہے، لیکن افطر کے حالات میں حکم مختلف  
ہے، شراب شراب پینے کی رخصت دے دے میں اس شرعی معیار پر  
جس کی وجہ سے محرمات صاں ہو جاتی ہیں، جیسے پیاس، یا قلمہ حلق سے  
نیچے اتارنے کے بعد ورت یا کراہ میں، تو مجبوراً اس تین مقدموں میں  
سے مستعمل کر سکتا ہے جس سے ورت پوری ہو جائے، یہ تمام  
مسائل حرامی نہیں ہیں بلکہ اس میں فقہاء کے درمیان حسب دلیل  
متنافی ہے:

### الف۔ راء (مجبور کرنا):

۲۰۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حالت کراہ  
میں شراب پیا جائے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:

حدیث: ”بِالله تَجَاوَزَ عَنْ أَمْنِي الْحَطَا وَالسَّيَا وَمَا اسْتَكْرَهَا  
عَبِيهِ“ نہایت سبباً ۱۵۹ طبع مجلس  
اور اس حدیث کے جامع العلوم و احکام میں سے صحیح قرار دیا ہے ص  
۱۵۰ طبع مجلس۔

۲۔ مدنی مع شرح الکبیر ۳/۵۳، الصوکر مدنی ۲/۳۸۹، احکام  
۳/۸۸، شرف القناع ۱/۷۰، بہار الفتاویٰ ۸/۱۰۰، الفتاویٰ الہدیہ  
چشم دیدار ۱/۷۰، شریعت اسلامیہ ۵/۸۸

لکھنؤ علی احمد ۳/۸۸، مدنی ۲/۳۸۹، مدنی ۲/۳۸۹، مدنی ۲/۳۸۹  
المدنی ۶/۲۱۳

شراب کا دوسرا حکم: اس کے حلال سمجھنے والے کی تکفیر کی جائے گی:

۲۲- شراب و حرمت دلیل قطعی یعنی قرآن کریم، سنت اور جماع سے ثابت ہے، جیسا کہ پہلے گذر، تو جو شخص اس سے حال سمجھے وہ کافر، مرتد، مباح الدم و مباح المال ہے، اس و نصیص کے سے دیکھیے: ”ردۃ“ و صطوح۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ جس شراب کے حال سمجھنے والے و تالیف و جاتی ہے وہ وہ شراب ہے جو انگور کے رس سے بنائی گئی ہو، و انگور کے کچے رس کے علاوہ جو شہ آور ہوا اس کے حال سمجھنے والے کو کافر نہیں کہا جائے گا، فقہاء کے درمیان یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، اس کے اس کی حرمت شراب کی حرمت کے مقدمے میں جو دلیل قطعی سے ثابت ہے کم درجے و ہے، اس و حرمت دلیل نفسی غیر قطعی یعنی نبی ﷺ کے خلاف حد و حد و حد و حد سے ثابت ہے۔

تیسرا حکم: شراب پینے والے کی سزا:

۲۳- شراب پینے والے و حد سنت سے ثابت ہے، چنانچہ شراب پینے والے و حد کے بارے میں بہت سی حدیث و روایات، اس میں سے ایک روایت حضرت انسؓ سے مروی ہے: ”ان السبی سبقتی“

و ریحہ ممتی یقینی ہو، اور یہ شافعیہ کے نزدیک و جب رخصت کے قبیل سے ہے۔

اور جہاں تک پیس کو دہر کرنے کے سے شراب پینے کا مسئلہ ہے تو حسیہ کا مذہب (و ریحہ شافعیہ کے صحیح قول کے مقدمے میں ہے) یہ ہے کہ ضرورت و حالت میں اس کا پینا جائز ہے جیسا کہ مضطرب کے سے مرد و رختزیر کا کھانا مباح ہے، و حسیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ شراب اس پیس کو دہر کر دے، اس کا مصعب یہ ہے کہ اگر وہ پیس کو دہر نہ کرے تو جائز نہیں ہے۔

و مالکیہ کا مذہب (و ریحہ شافعیہ کا صحیح قول) یہ ہے کہ پیس دہر کرنے کے سے اس کا پینا حرام ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ اس و وجہ یہ ہے کہ شراب پیس کو دہر نہیں کرتی بلکہ وہ اپنی حرارت و خشکی و وجہ سے پیس و حرمت کو بڑھا دیتی ہے، حسابہ نے اس کے پینے کو اس وقت حرام قرار دیا ہے جب کہ وہ خالص ہو یعنی پیس کو دہر کرنے والی کوئی چیز اس میں نہ ملائی گئی ہو، میں اگر پیس کو دہر کرنے والی کوئی چیز اس کے ساتھ مل ہوئی ہو تو ضرورت پوری کرنے کے سے اس کا پینا جائز ہے، و رد و رطل و بھی جہ ضرورت (و بنا پر شراب کا استعمال جائز ہے یا نہیں) و نصیص اس بحث کے خیر میں ہے۔

الفتاویٰ الہدیہ ۵/۲، الدہلی مع شرح الکبیر ۳/۵۳، العوکر

الدہلی ۳/۲۸۹، ص ۶، ۸، ۳، بشری علی خلیل ۸/۸۸، شرح الفتاویٰ

۶/۱، الوصاف ۲۲۹، مغنی المحتاج ۲/۸۸۔

۲ الفتاویٰ الہدیہ ۵/۲، بہار المحتاج ۲/۸۸۔

۳ الدہلی مع شرح الکبیر ۳/۵۳، العوکر الدہلی ۳/۲۸۹، ص ۶

۳/۸۶

۴ شرح الفتاویٰ ۱/۷۔

الفتاویٰ الہدیہ ۵/۲، الہدیہ مع فتح القدیر ۹/۲۸، مغنی ۳/۸۳

۳/۸۳، شرح روض اللہ ۲/۵۸۔

۲ الفتاویٰ الہدیہ ۵/۲، الہدیہ مع تہذیب فتح القدیر ۹/۲۸، مغنی ۳/۸۳

۴، شرح روض اللہ ۲/۵۸، جہیز لغویہ علی شرح المصباح ۳/۲۰۳، مغنی

المحتاج، ۱/۸۶، کمال ۲/۹۰، اس میں یہ بھی ہے کہ صحابہ طویم میں سے حد

سمجھنے والے و اس طرح تکفیر کرتے ہیں جس طرح شراب سے حد سمجھنے والے،

مگر ہر جہاں اتفاق ہے۔

برجل قد شرب الحمر، فجده بجوینتین نحو أربعین،  
 قال وفعده أبوبکر، فما کان عمر استشار الناس، فقال  
 عبدالرحمن أخف الحدود ثمانون، فأمر به عمر  
 (نبی ﷺ) کے پاس ایک ایسی دلی لایا گیا جس نے شراب پی تھی، تو  
 آپ ﷺ نے سے تقیہ چاہیں کوڑے کھجور دوشاخوں سے  
 لگائے، حضرت ابن عمرؓ نے میں کہ حضرت ابو بکرؓ نے بھی ایسی ہی،  
 پھر جب حضرت عمرؓ کا دور آیا تو آپ نے لوگوں سے مشورہ کیا، حضرت  
 عبدالرحمن نے فرمایا کہ سب سے ملکی حد اُن کوڑے میں، تو حضرت عمر  
 نے اسی کا حکم دیا۔

۱۔ حضرت سب سے پر یہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں:  
 "كما يؤتى بأشارب في عهد رسول الله ﷺ، وامرأة أبي  
 بكر، فصدرًا من خلافة عمر، فقوم إليه بأيدٍها وعلاناً  
 وأرديتها، حتى كان آخر مرة عمر، فجده أربعين، حتى  
 ادا عتوا وفسقوا جده ثمانين" (رسول اللہ ﷺ کے عہد  
 مبارک میں، حضرت ابو بکرؓ کے عہد خدمت میں، حضرت عمرؓ کے  
 ابتدائی عہد خدمت تک جب کسی شراب پینے والے کو ہمارے پاس  
 لایا جاتا تھا تو ہم کھڑے ہو کر اپنے ہاتھوں، جوتوں اور چوروں سے  
 سے مارتے تھے، یہاں تک کہ حضرت عمرؓ کا مٹری دو خدمت آیا تو  
 آپ نے چاہیں کوڑے لگائے، میں پھر جب لوگوں میں سرشتی و  
 فسق و فجور گیا تو حضرت عمرؓ نے اُن کوڑے لگائے۔

شراب پینے والے کو کوڑا لگائے جانے پر حضرت صبیحہؓ اور اہل کے  
 جد کے مسندوں کا تقاق ہے، یمن چاہیں یا اسی کے مابین اہل  
 حضرت الحسنؓ حدیث: "ان سببی ﷺ ابی بکر" ۱۔ ۱۰ بیت مسلم  
 ۱۳۰۰ طبع عکسی ۷۰ء ہے  
 ۲۔ حضرت سب سے پر یہ حدیث: "قال كذا موسى بن سيار" ۱۰  
 ۱۰ بیت بخاری طبع الی ۲۰ ۱۱ طبع مسند ۷۰ء ہے

مقدار میں تقیہ کا متعارف ہے، جمہور علماء اسی کوڑوں کے قائل  
 ہیں، اس کی تفصیل (حد شراب) کے تحت آئے گی۔  
 اہل بنی ہاشم شراب پینے والے پر خواہ اہل پر نشہ طاری ہو یا نہ ہو،  
 جمہور کے نزدیک حد جاری نہ جائے، یہی حکم ہے ہر نشہ و رجز پینے  
 والے کا ہے خواہ اہل نے زیادہ یا ہو یا کم، حبس کے نزدیک مطلق بقول  
 یہ ہے کہ جس شخص نے شراب پی خواہ زیادہ یا ہو یا کم، اہل پر حد جاری  
 نہ جائے، اسی طرح اہل شخص پر بھی حد جاری کی جائے گی جس پر  
 شراب کے علاوہ کسی وجہ کے پینے سے نشہ طاری ہو گیا ہو۔

#### نشہ کا ضبط:

۲۴- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ و حنفیہ میں سے صائیں وغیرہ کا مذہب  
 یہ ہے کہ نشہ والا آدمی وہ ہے جس کی کثرت بہل بہل و خلط ملط ہو،  
 اہل سے کہ لوگوں کے عرف و عادت میں مدہوش ہے اسی کو  
 کہا جاتا ہے، یونکہ لوگوں کے عرف میں مست و مدہوش اہل کو  
 نام ہے جو کواں کرے، اسی کی طرف حضرت علیؓ نے اپنے اہل قوں  
 سے اشارہ فرمایا: "إذا سكر هدى وإذا هدى القوی،  
 وحده المقنوني ثمانون" (جب مدہوش ہوگا تو کواں کرے گا،  
 و حده المقنوني ثمانون)

حاشیہ: صاحب یمن مع مدنی ۵ ۲۸۹، السوکر الدو فی ۲ ۲۹۰، مغنی  
 الکناج ۳ ۷۰، معنی ۸ ۳۰۲، اس سے بعد ۷ صفحات، میل ۷۰  
 ۷ ۲۰۱، اس سے بعد ۷ صفحات۔  
 ۲۔ معنی الکناج ۱ ۹۳۵، اس سے بعد ۷ صفحات، تبصری کتات ۱ ۵۵،  
 ۷ ۲۰۱، مغنی الکناج ۳ ۷۰، معنی ۸ ۳۰۲، اس سے بعد ۷ صفحات،  
 مدنی علی شرح المکیر ۳ ۵۲، حاشیہ اہل صابہ ۳ ۱۳، ۱۳،  
 ۵ ۲۸۹، ۲۹۳۔  
 ۳۔ حضرت علیؓ سے ارشاد: "اد مسکو هدى" ۱۰، م ۷۰، ۷۰  
 ۱۳۰۰ طبع عکسی میں ۱۰ بیت یا ہے اور اس حجرے تلخیص میں سے  
 معنی ۷۰ء ہے، ۷۰ طبع، الکناج ۷۰





اس میں شرٹا منہ و رت کا قاعدہ جاری ہوگا۔ کسی طرح اس سے جلدی شفیاب ہونے کی غرض سے علاج کرنا جائز ہے، بشرطیکہ کسی عاقل مسلمان ڈاکٹر نے اس کی خبر دی ہو یا وہ خود اس کے ذریعہ علاج کرنا چاہتا ہو، ورنہ یہ بھی شرط ہے کہ استعمال کی جانے والی مقدار اتنی کم ہو کہ نشہ پیدا نہ کرے۔

امام نووی نے جزم کے ساتھ سے حرام کہا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”مذہب صحیح یہ ہے کہ علاج کے طور پر بھی شراب کا استعمال حرام ہے۔“

غیر مکلف لوگوں کو شراب پلانے کا حکم:

۲۹- مکلف مسلمان پر حرام ہے کہ وہ نشہ یا مجنون کو شراب پلائے، پس اگر وہ نہیں پلائے گا تو گناہ اسی کو ہوگا، پینے والے کو نہیں اور پینے والے پر کوئی حد نہیں ہے، اس سے کہ تحریم کا حکم عاقل و بالغ کے لئے ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”الحمر أم الحیث“ (شراب تمام ریوں کی جڑ ہے) ورنہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”نعم الله الحمر وشاربها وساقیها وباعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحامیها والمحمومة بیہ واکل ثملها“ (اللہ تعالیٰ نے شراب پر، اس کے پینے والے پر، پلانے والے پر، بیچنے والے پر، خریدنے والے پر، بچوڑنے والے پر، شراب بنانے والے پر، سے ٹھکر لے جانے والے پر اور جس کے پاس وہ ٹھکر لے

انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ: ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم“ (اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفاء اس چیز میں نہیں رکھی ہے جسے اس نے تم پر حرام کیا ہے) ورنہ عام مسموم وغیرہ نے نئی صحیح میں روایت دی ہے کہ: ”أن طارق بن سويد رضى الله عنه سأل ابي سفيان عن الحمر فقال أكره أن يصعها فقال إنما أصعها لدواء فقال إنه ليس بدواء ولكنه داء“ (طارق بن سويد نے نبی ﷺ سے شراب کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے نہیں اس سے منع کیا (یہ آپ ﷺ نے اس کے شراب بنانے کو پسند کیا) تو انہوں نے کہا: میں تو صرف دوا کے لئے بنانا ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ دوا نہیں ہے بلکہ وہ مرض ہے)۔

جہور کہتے ہیں کہ جو شخص سے دوا کی غرض سے پئے گا اس پر حد جاری نہ جائے۔

شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ شراب کے ذریعہ علاج حرام ہے جب کہ شراب خالص ہو، کسی دھم کی چیز کے ساتھ مل ہوئی نہ ہو جس سے ملنے کے حد اس کا وجود قائم ہو جائے، ورنہ جب ہوں میں اگر وہ کسی دھم کی شے کے ساتھ مل ہوئی ہو جس سے مل کر وہ پنا وجود رکھو دے، ورنہ کوئی پاک چیز علاج کے لئے موجود نہ ہو تو کسی صورت میں سے علاج کے لئے استعمال کرنا جائز ہے، ورنہ اس صورت میں

حدیث ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم“ کی روایت اس باب میں ۳۹۵ طبع مسطور ہے اور ابو یوسف نے دے ہے صیر کر مجمع الزوائد ۵/۸۶ طبع لفظی اٹل ہے شیخ نے ہا کر اس سے رجوع صحیح ہے رجاء ہیں، ۱۰۰ ماں میں خالق ہے۔

۲ طارق بن سويد حدیث ”إنه ليس بدواء ولكنه داء“ کی روایت مسلم ۵۳۳ طبع نہیں ہے۔

۳ حاشیہ الدہلی مع شرح الکبیر ۳/۵۲۲، مغنی المحتاج ۳/۸۸، شرف القناع ۶/۱۰۰، ۱۰۰ مع اصباح ۶/۲۹۳۔

الحکم ۵/۵۰، انصاف ۳/۲۰۳، ہامیہ المحتاج ۳/۲۸، مغنی المحتاج ۳/۸۸۔  
۲ المدعی ۶/۵۳، مغنی المحتاج ۳/۸۸، حاشیہ عمیر علی مشکوٰۃ ۳/۲۰۲۔  
۳ حدیث ”لعل الله يحمر“ کی روایت ابوداؤد اور اس باب میں ہے اس میں ”لو اكل ثملها“ کا اضافہ ہے یہ حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور ترمذی اور اس باب میں ہے حدیث انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس میں ہے ”لعل الله يحمر“ کی روایت ابوداؤد اور اس باب میں ہے حدیث انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

















اشلاء ۳-۴، اشہاد ۱-۳

”فانرجو“ یعنی شکار کی نکتے کو شکار کا پیچھا کرنے سے روکا تو وہ رک گیا، تو اس اعتبار سے ”زجہ“، ”اشلاء“ دُعا ہے۔

جمہد حکم:

۳- نکتے کا پکارنے پر جہاں کے مقام (ترتیب یافتہ) ہونے د علامت نہیں ہے، خاص طور پر تاء، یونکہ وہ پاتا جاتا ہے، محض بدلنے سے بے مالک کے پال جاتا ہے، اور یہاں پر ترتیب یافتہ ہو جانے د علامت یہ ہے کہ وہ ایسا عمل کرے جو اس د طبیعت کے خلاف ہو۔

گرتا بدلنے پر جہاں (شکار پر) بھیجے سے چاہے اور رک دے سے رک جہاں تو جمہور فقہاء کے نزدیک یہ نکتے کے مقام (ترتیب یافتہ) ہونے د علامت ہے، اس طرح کہ وہ اس پکار کو قبول کرے اور اس کا مالک ہو چاہے سے مانڈ کرے۔

بحث کے مقدمات:

۴- فقہاء نے اشلاء کو شکار کے باب میں شکار د صحت کے شرط سے بحث کرتے ہوئے استنباط کیا ہے۔

معتقدہ غلط:

غف شہادت:

۲- کبھی شہادت (کو ایسی دینا) پہلے سے شہاد (کو ادینا) کے غیر ہوتی ہے، مٹا بہ د وجہ سے حاصل ہوتی ہے یا غیر مٹا بہ کے، اور ”شہاد“ کا مصعب کو ادینے کا مٹا بہ کرنا ہے۔

ب- استشہاد:

۳- ”استشہاد“ شہاد کے معنی میں مانا ہے جس کو دینے کا مٹا بہ کرنا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”وَأَسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ“

سب العرب الايط۔

۲۰۰۰ ۲۲۳، مدو۔ ۳۰ ۵ طبع اردو، بکھیتہ اقتناع مع

چاشنی ۱۸ طبع عکسی، شرف اقتناع ۶ ۲۲۳۔

اصحاح، اصغر ب: ۱۵، شہاد، تسمیۃ فتح لفظیہ ۸/ ۳۳۳ ۳۳۳۔



بنانا -

اور اہل علم کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ ہر اس چیز پر گواہ بنانا  
و جب ہے جس کے بارے میں گواہ بنانے کا حکم دیا گیا ہے ۔

گواہ بنانے کے موقع

جنسی کا س قیمت کو و پس بیجا جو س نے میت کی تجھیز  
و تکفین پر خرچ کی ہو و رگوہ بنایا ہو:

۶- حصہ وراثہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ جنسی یا مسافر (جس پر میت  
و تجھیز و تکفین لازم نہ تھی) اگر اس نے میت کو دفن مثل (یعنی وہ دفن  
ہو اس جیسے میت کے مناسب تھا) دیا، اسی طرح اس وضو و میت کا  
اتکام یہ تو اگر اس نے واپس پینے و نیت سے خرچ کیا ہو و اس پر  
گواہ بنایا ہو تو اس قیمت کے قدر واپس لے سکتا ہے، البتہ ثا فعیہ  
کے نزدیک گواہ بنانے کا اعتبار اس وقت ہوگا جب کہ حاکم سے  
جائزت بیامس نہ ہو و میت کا مال موجود نہ ہو یا یہ کہ جس پر میت کی  
تجھیز و تکفین و جب ہے وہ اس کا اتکام نہ کرے ۔

حسابہ کے نزدیک واپس پینے کے عے گواہ بنانا شرط نہیں ہے، گر  
اس نے واپس پینے و نیت نہ ہے تو واپس لے سکتا ہے، خواہ گواہ بنایا  
ہو یا نہ بنایا ہو و راکم سے جائزت لی ہو یا نہ لی ہو ۔ و مالک کے  
ز نزدیک گواہ بنانے کی شرط ہے یا نہیں؟ یہ معلوم نہ ہو سکا ۔

مَنْ رَجَاكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجَبِيْنَ هُوَ جَلٌّ وَأَمْرُهُانَ

( و ردہ شخصوں کو پیے مردوں میں سے کو دینا یا کر، پھر گر وہ وہ کو  
مرد (مید) نہ ہوں تو یک مرد و ردہ عورتیں (کو دینا یا جائیں)۔

و کبھی اشتہاد دے شہادت کا مطابہ کرنے کے معنی میں آتا  
ہے ۔ اسی طرح متشہد و اللہ کے رتہ میں قتل سے جانے کے معنی  
میں آتا ہے۔

ج- طاعت ( و ر شہر یعنی مشہور رستا ):

۴- کبھی شہاد کے غیر طاعت پایا جاتا ہے، مثلاً اگر لوگ نکاح کا  
طاعت بچوں و موجودوں میں یا عورتوں کے سامنے کریں ۔  
و کبھی شہاد طاعت کے غیر پایا جاتا ہے، مثلاً وہ آدمیوں کو نکاح پر  
گواہ بنانا و ر دونوں سے مخفی رکھنے کے عے ہونا۔

شہاد کا شرعی حکم:

۵- شہاد کے پانچ حکام ہیں: کبھی گواہ بنانا و جب ہوتا ہے جیسے  
کہ نکاح میں ہے ، و کبھی مستحب ہوتا ہے، جیسے کہ خرید و فروخت  
میں شہادت کے نزدیک ، و کبھی جائز ہوتا ہے جیسے کہ  
خرید و فروخت میں حصض فقہاء کے نزدیک ، و کبھی مکروہ ہوتا ہے،  
جیسے کہ حصض فقہاء کے نزدیک و لاد کو عظیم یا مہر کرنے پر گواہ بنانا،  
گر مہر و عظیم میں فرق و فاع ہو، و کبھی حرم ہوتا ہے، مثلاً ظلم پر گواہ

۲۸۲/۵

۲ طبعہ ۱۵ ص ۳۲، نظم المسند - ۳ ۲۵۰، ۲ طبع مصطفیٰ علی،  
و قاع ۱۱، فخر شری ۸۸ -

۳ فتح القدیر ۳ ۵۲ طبع بولاق، بہارہ کتاب ۶ طبع علی۔

۴ احتیاج علی الہدیہ ۲ ۵ طبع بولاق، بہارہ کتاب ۶ ۲۳، ۲ طبع  
۳ ۵۸، ۲۰۸ -

۵ الطحطاوی و سائل الدر ۳ ۲۸، تہذیب نظام ۸۱۰ -

۶ المجموعہ ۵۵ طبع میریہ

معین نظام ص ۵۲، بہارہ کتاب ۵ ۲، مطار ۱۰۱، ۲۰۰  
۲۰۲، فروع ۱۰۱، ۲ -

۲ تہذیب نظام ۸۱۰، ۸۷، معنی ۳ ۲۰۲ -

۳ حاشیہ ص ۵۸، ۵۸ طبع بولاق، حاشیہ علی مسیح ۳ ۱۳ -

۴ شرف القناع ۳ ۲۰۲، شائع کر، ملتونہ انصر۔

۵ مسیح جلیل ۳ ۷۰ -

بچے کی زکوٰۃ نکالنے پر گواہ بنانا:

۷۔ کثرتِ مقربین نے بچے کے ماں میں زکاۃ کو، جب یہ ہے، وہ اس کے نکالنے پر گواہ بنانے کا حکم نہیں دیتے۔

مالکیہ میں سے ہر حبیب کہتے ہیں کہ بھی بچے کے ماں و زکاۃ  
 نکالنے پر کواد بناے گا، میں گر وہ کواد نہ بناے ورنہ قائل عتقاد ہوتو  
 اس دہوت مانی جائے ورنہ گر وہ قائل عتقاد نہ ہوتو یہاں سے ماں  
 کا تاواں لی جائے گا؟ یہ حنفی لے کر اس دہوت مانی جائے؟  
 خطاب کو اس سلسلے میں کوئی صراحت نہیں ملتی ہے، وراں کے نزدیک  
 صدقہ اطریجی زکاۃ ہی طرح ہے۔

نتیجہ میں لگو دے پھانتا :

عقیدہ بیچ میرگو پہناتا :

۸۔ عقد بیع پر گواہ بنانا شرع کو بالکلہ تم کرنے والا ہے، اور اس میں ایک دوسرے کے حکم کا امکان صید ہے، اس سے عام فقہاء کے ردیک اس پر گواہ بنانا مناسب ہے، مگر یہ کہ اس کے شرعی حکم کے سلسلہ میں ان کے درمیان اختلاف ہے، اور اس سلسلہ میں ان کی تین رائیں ہیں:

لف جس چیز و ہمت ہواں میں گواہ بنانا مستحب ہے، یہ حقیقہ،  
مالکیہ و حنابلہ کا قول ہے، شافعی و حنفی کتابوں میں بھی یہی کیا ہے،  
اں حضرات نے اں پر اللہ تعالیٰ کے اں قول سے استدلال کیا ہے:  
”وَأَسْهَلُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ“ (و خرید و فروخت کرتے وقت کوہ  
بنالیا کرو)۔ امر کو انہوں نے تختاب پر مضمون کیا ہے، و خوب سے  
(تختاب و طرف) پھیرنے کے سلسلے میں اس کے نزدیک بہت

۶۹- ۹۹، مہلتہ الخراج ۳۷۷، ق، ۱۰۰، ص ۶۳۔

U.S. 4-11-64

— ۱۳۸۸ —

سے دلائل ہیں، الٹیں سے یک یہ ہے: "اَنْ اِسْمٰی عِيسٰی وَاسْمٰی اشْتَرٰی  
 مِّنْ یَّهٖودِی ضَعِیْفًا بِسِیْمَةِ اَعْضَاہِ دِرْعَاہِ رَہَاً" و اشتری  
 مِّنْ رَّجُلٍ سُرَاوِیْلٍ " و مِّنْ اَعْرَابِیٍّ فَرَسًا " فجحدہ  
 الأعرابی حتی شہد لہ حریمۃ بن ثابت، و لم یصل اَنہ اشہد

عہد ہشامہؑ انہی رسوم بعدہ ﷺ سے یہودی ۵۰۰ و ۹۰۰ تھا۔  
 و مسلم نے حضرت ہاشمہؑ کے لیے لفظ مسلم سے ہیں فتح الہی ۲۳۳  
 طبع مسند صحیح مسلم تحقیق محمد ابو عبد الہی ۲۲۱/۳ طبع عیسیٰ ۱۹۰۱ -

[illegible][illegible]

عقد معوضہ ہے، لہذا نکاح کی طرح اس پر بھی گواہ بنانا ضروری ہوگا۔

وکیل بیچ سے گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا:

۹- حسبِ ورثہ فیعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر موئل نے وکیل کو بیچ کا و گواہ بنانے کا حکم دیا، پھر اس نے بیچ کی و گواہ نہیں بنایا تو بیچ جائز ہے، اس کے موئل نے سے مطلقاً بیچ کا حکم دیا، و گواہ بنانے کے حکم کو بیچ کے حکم پر عطف یا ہے، لہذا اس کے باوجود بیچ کا حکم مطلق رہے گا۔ یہاں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے بیچ پر گواہ بنانے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے: ”وَأَشْهَدُوا إِذَا بَاعْتُمْ“ (اور جب تم بیچ میں خرید و فروخت کر ہو گواہ بنالو)۔

پھر اگر کوئی شخص بیچ کرے و گواہ نہ بنائے تو اس کی بیچ جائز ہوں، مگر اگر اس پر گواہ بنانے کی شرط لگا دے مثلاً موئل یہ کہے کہ گواہ بنانے کی شرط کے ساتھ بیچ کر ہو تو ثانیہ نے کہا کہ اس قوس سے گواہ بنانا واجب ہو جائے گا، و اگر وکیل گواہ بنائے بغیر بیچ کرے تو موئل کی منظوری کے بغیر اس پر بیچ لازم نہ ہوں۔

مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اس مسئلہ کا حکم یہ ہے کہ اس کی صراحت نہیں ملتی۔

نابغہ بچے کے مال کو دھار فروخت کرنے پر گواہ بنانا:

۱۰- ثانیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر نابغہ بچے کے مال کو دھار فروخت کریں تو اس پر گواہ بنانا ضروری ہے اس خوف سے کہ

فی شیعہ میں دیکھا (بی علیہ السلام) نے ایک یہودی سے دھار ادا خرید، و اس سے رہن کے طور پر اپنی زرہ دے دی، اور ایک شخص سے پانچ سو خرید، اور ایک عربی سے ایک گھوڑا خرید، پھر عربی نے اس کا انکار کر دیا یہاں تک کہ حضرت خرید سے ثابت نے آپ علیہ السلام کے حق میں گواہی دی، اور یہ منقویں نہیں کہ آپ علیہ السلام نے اس میں سے کسی معامد میں گواہ بنایا ہو، دوسری وجہ یہ ہے کہ صبیحہ آپ علیہ السلام کے زمانہ میں بازاروں میں پانچ سو خرید و فروخت کرتے تھے، و آپ علیہ السلام نے نہیں گواہ بنانے کا حکم نہیں دیا ورنہ اس سے ایسا کرنا منقویں ہے۔

دوسری وجہ چیزیں جو کم اہمیت رکھتی ہیں مثلاً پانچ سو فروخت، سبزی فروخت، و عطر فروخت، و اس جیسے دھارے تیار کے سامان تو اس میں گواہ بنانا مستحب نہیں ہے، اس کے عقود و ثبات سے بچتے ہیں، اس کے اس پر گواہ بنانا مشقت کا باعث ہوگا و اس پر بیہوشی قائم کرنا و اس کی وجہ سے حاکم کے پاس مقدمہ لے جانا معیوب سمجھا جاتا ہے، میں ہم چیزوں کا معامد اس کے برعکس ہے۔

ب گواہ بنانا جائز ہے، یہ ثانیہ کا قول ہے، و فرماتے ہیں کہ آیت میں امر رہنمائی کرنے کے ہے۔ اس میں نہیں لوگوں کو ثواب ہوگا جو تعمیل حکم کے ارادے سے ایسا کریں۔

بیچ گواہ بنانا واجب ہے، یہ اہل علم کی یکجماعت کا قول ہے اور یہی حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اور جو لوگ بیچ پر گواہ بنانے کو واجب قرار دیتے ہیں اس میں سے عوا، و جابر بن زید و نفعی ہیں، و دلیل (آیت کا) ظاہر امر ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ ایک

الطحاوی علی حدیث ۲۲۸۳، نظام القرآن مجلد ۲ ص ۳۷۳ طبع  
الہدیۃ، تہذیب نظام ۱۶، مجموعہ ۵۵، طبع کردہ المکتبۃ المسلمون  
۲۰۲۳ طبع المصنف شرح مشکوٰۃ ص ۵۷ طبع المصنف  
۲۰۲۳ طبع علی منہج ۸۳۔

معنی ۳۰۲۳۔

۲۰۲۳ طبع ۲۰۲۳۔

۳۰۲۳ طبع ۲۰۲۳، الاشیاء و الظاہر لاس فیہ ص ۸۳ طبع ۲۰۲۳، اہل بیت  
۵۲۳۔



مرتھن (جس کے پاس رہن رکھ گیا ہے) گرضی مرہون کے لوٹانے کا  
دعویٰ کرے اور رہن انکار کرے تو رہن کا قوں معتبر ہوگا، ورنہ کے  
غیر مرقھن کی بات نہیں مانی جائے گی۔

حصبہ کے قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ مرتنن کی بات قیوں کی جائے اس سے کہ وہ ائین ہے، وراثین کی اس کے دعوی میں تصدیق کی جاتی ہے، وراثہ و وراثے قیوں کی رو سے (جو صحیح قول کے متعلق میں ہے) اس میں حقیقہ کے موافق ہیں۔ ۳۔

۱۔ وفات ال نے جس ماں پر قبضہ کیا ہے وہ دوسرے کا نکلے گا تو سے بچے حق کے لئے حجت و ضرورت پر مبنی، حنا بد کہتے ہیں کہ کسی حاکم کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس کو وثیقہ دیے پر مجبور کرے، ورنہ عیسیٰ بن دینار و رافع کہتے ہیں کہ سے وثیقہ پینے کا حق ہے، حنا بد میں سے "مستثنیٰ" کے شارح بھی سی کے قائل ہیں "مقتبہ حنفیہ" و رثا فعیہ کے نزدیک ال کا کیا حکم ہے؟ ال و صرحت نہیں ہے۔

غیر کی طرف سے قرض دے رہے ہیں۔

۱۳۔ اگر کسی شخص نے دھمے کا دیں کر دیا، اور اس کی نیت اس سے رجوع کرنے کی تھی تو جمہور فقہاء دیں و ادائیگی و رجوع و نیت پر گواہ بنانے کو ضابطہ کی طرف نہیں دیتے۔

حماہد میں سے قاضی کہتے ہیں کہ ربوۃ کے صحیح ہونے کے لیے ربوۃ و نیت پر گواہ بنانا ضروری ہے، اس سے کہ عرف یہ ہے کہ جو شخص دہمے کا دیں غیر گواہ بنائے و کرے وہ متبرعہ و احسان کرنے والا سمجھا جاتا ہے ۔

شہی مرہون کے وٹائے میگو وہ بنانا:

۱۴۔ مالکیہ، شافعیہ، و صحیح قزوینی، سے حنا بد کا مذہب یہ ہے کہ

٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠

۴ ۵۵ ۵۶ شرح مستدرکات ۱ تا ۳

[illegible]

۴ جامع المقصد میں ۲ و ۵ و ۱۳ . احسن شرح الفوائد . ۹۹ . جامع کربلا .

اربع مرقعہ القصبی و ۴ ۳ ۲ ۱ قوت بعد اس حصے سے ۱۳۔

حجر (پیندی) کے حکم پر گواہ بنانا:

۱۶- حجر (پابندی) پرکھ دینا کے سلسلے میں فقہاء و دور میں ہیں:

ایک یہ کہ جب ہے، وروقت و مضرت پر حجر کے سلسلہ میں حصہ میں سے صاحبیں کا قوس ہے، اس صورت میں کو ہونا اس سے ضروری ہے کہ حجر تاضی کی طرف سے حکم ہے و اس سے بہت سے حکام متعلق ہیں، و رہا وقات اس میں انکار و قلع ہو جاتا ہے، لہذا سے ثابت کرنے و مضرت پر پڑتی ہے، و رعید کا حکم حجر و اس پر مرتب

اشترح الصغیر ۳۳۸ طبع الرامی، ب، الم حور علی ابن قاسم ۳۷۸،

المحامي

۴ لائحہ ۲ ۱۵ طبع مصطفیٰ علی، الاشرف، نظام الاس کیم ص ۵۷، ۲۰۷ شبر

کتاب پیرامون ۱۵۰۰، ۱۵۰۰ - ۱۵۰۰

[illegible]

شریعت کے حکم کے مطابق اس کا ولی ہے، لیکن جب عیہ ہونے د حالت میں وہ بائع ہو تو اس پر حجر مانڈ کرنا اور اس سے حجر کا دور کرنا قاضی کا کام ہے، اور اس میں کواد بنانا ضروری ہے۔

یہیں اگر اس کا نگر اس بھی مختار یہ قاضی د طرف سے بھی ہو تو وہ اس سے حجر کے دور کرنے میں کواد بنانے اور اس کو مشہور کرنے کا محتاج ہے، اس سے کہ اس دنوں د ولایت قاضی سے حاصل ہوئی ہے۔

بچے کے بائع ہونے کے بعد مال س کے پر دور کرنے پر گواد بنانا:

۱۸- ٹڑکا جب بائع ہو جائے تو مال اس کے پر دور کرنے پر گواد بنانے کے سلسلہ میں فقہاء د دور میں ہیں:

۱- پہلی رائے یہ ہے کہ گواد بنانا واجب ہے، شافعیہ کا صحیح قول یہی ہے، ۲- امام مالک و ابن القاسم اسی کے قائل ہیں، ۳- وہ اللہ تعالیٰ کے قول: "فَادَا دَفَعْتُمْ لِيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ فَاشْهَدُوْا عَلَيْهِمْ" (پھر جب تم س کے مال اس کے نو لے کر لے لگو تو اس پر گواد بھی بنالیا کرو) میں جو "اشھدو" امر کا صیغہ ہے، اس کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے گواد بنانے کو واجب کہتے ہیں، ورنہ بائع کے مال کو لوٹانے کا دعویٰ کو اسی کے بغیر قیوں نہیں بیجا ہے گا ۵۔

دوم: دہم کی رائے یہ ہے کہ گواد بنانا مستحب ہے، یہ حصہ و حنا بد

ہونے و لے دہم کے حکام میں مدیوں ہی جیسا ہے البین نام ابو حنیفہ اس دنوں پر حجر کو منع کرتے ہیں، گرچہ وہ یہ شخص پر حجر کے قائل ہیں جس کے تصرفات سے ضرر عام مرتب ہو، مثلاً جاہل طبیب، لاپرواہ دہنتی اور کر یہ پردیہ و الامتد ۲۔

ورنہ لکبیہ کے قواعد و رجزیات سے گواد بنانے کا وجوب ظاہر ہوتا ہے، الخطاب میں ہے: جو شخص اپنے ٹڑکے پر حجر عام کرنا چاہتا ہو وہ عام کے پاس سے تاکہ وہ اس پر حجر مانڈ کرے و جمع اور ہزاروں میں اس کا ملوک کرے اور اس پر گواد بنائے، و ردہم کی وجہ یہ ہے کہ اس سے غیر کا حق متحقق ہے، لہذا اس پر گواد بنانا ضروری ہے ۳۔

حاکمی و مستظہری میں ابوتی اس ابو ہریرہ کے حوالہ سے عیہ کے حجر کے سلسلہ میں شافعیہ کا ایک قول یہ منقول ہے کہ گواد بنانا واجب ہے، ورنہ انہوں نے سے شافعیہ رد کیا ہے ۴۔

دہم کی رائے یہ ہے کہ گواد بنانا مستحب ہے، یہ شافعیہ و حنا بد کا قول ہے، خواہ چھر انس د اپنی مصیحت د خاطر ہو یا دیں د وجہ سے ہو ۵، ورنہ کم ہی گواد بنانے گا ۶۔

حجر کے ختم کرنے پر گواد بنانا:

۱۷- ٹڑکا اگر عقل و شعور کے ساتھ بائع ہو ورنہ پ ہی اس کا ولی ہو تو حجر دور کرنے میں گواد بنانے د ضرورت نہیں ہے، اس سے کہ وہ

اس کو اس پر اور اس جیسے لوگوں پر حجر کا تقاضا یہ ہے کہ گواد بنانا جائز اور انعکاس یا جائز کیسلی۔

۲- شرح ابن القاسم ۳ ص ۸۸، حکام القرآن مجلہ ص ۸۸، طبع البیروت۔

۳- طاب ۵ ص ۱۲، حکام القرآن مجلہ ص ۸۸، تہذیب الفقہ ص ۸۷۔

۴- مفتی علی بن ۹ ص ۱۰۔

۵- شرح المروص ۳ ص ۸۸، مفتی ۱۳ ص ۹۰، مفتی ۱۳ ص ۸۲، شرح

فتاویٰ لؤلؤ ص ۳ ص ۷۷۔

۶- جمع۔

۱- شرح الصغیر ۳ ص ۸۳، طبع البیروت، الدہلی ۳ ص ۹۱۔

۲- انصیر الکبیر للفقہ مدین ۱ ص ۹۲، طبع اوس البیروت۔

۳- التاج و لؤلؤ ص ۱ ص ۵۰۔

۴- ص ۵ ص ۵۰۔

۵- انصیر الکبیر مدین ۱ ص ۹۲، التاج و لؤلؤ ص ۱ ص ۵۰۔

کا قوں ہے، اس سے کہ اس میں یتیم و یتیم کے ماں کے ولی دونوں کے سے حقیقہ ہے، شفعیہ کا ایک قوں ضعیف یہی ہے، جہاں تک یتیم کے سے حقیقہ کا مسئلہ ہے تو وہ اس طرح ہے کہ جب اس پر بینہ قائم ہو جائے گا تو وہ کسی ایسی چیز کا دعویٰ نہیں کرے گا جو اس کی نہیں ہے، ورنہ جہاں تک ہسی کا تعلق ہے تو وہ اس طرح ہے کہ اس یتیم کا یہ دعویٰ بطل ہو جائے گا کہ ہسی نے سے اس کا ماں نہیں دیا ہے۔

عام ابو حنیفہ و اس کے اصحاب کے نزدیک ہسی گرام کے لوٹا دیے کا دعویٰ کرے تو اس د بات مانی جائے گی، شفعیہ کا ایک قوں صحیح قوں کے مقابلے میں یہی ہے۔

حسیہ و حناہ کے قوں سے قریب مالکیہ میں سے اس دماشوں اور اس عبد الحکم کا قوں ہے کہ یحییٰ کے ساتھ ہسی د بات مانی جائے گی، اگرچہ وہ گواہ نہ بنائے اور زمانہ دراز ہو جائے، جیسا کہ مشہور مذہب ہے، ورنہ "اموازیہ" میں یہ ہے کہ اگر زمانہ دراز ہو جائے، مشد بھی اس گندرجائے اور وہ لوگ ہسی کے ساتھ مقیم ہوں ورمطابہ نہ کریں تو اس صورت میں ہسی کا قوں یحییٰ کے ساتھ معتبر ہوگا، اس سے کہ عرف یہ ہے کہ جب بچہ بالغ و بڑا شعور ہو جائے تو وہ اپنے ماں پر قابض ہو جائے تو اس میں، ورنہ زرب نے "تھ سال کو بھی مدت قرار دیا ہے۔"

جس چیز پر قبضہ کرنے کے سے وکیل بنایا گیا اس پر گواہ بنانا:  
۱۹۔ جس چیز پر قبضہ کرنے کے سے وکیل بنایا گیا اس پر قبضہ کے

بارے میں گر وکیل ورموطل کے دعویٰ میں متاف ہو جائے تو حسیہ کے نزدیک وکیل دیشیت صاحب مانت د طرح میں د ہے، المتہ دیں کے قبضہ کا وکیل گر موطل د موت کے حد یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر قبضہ کر لیا ہے ورنہ اس د زندگی میں اس کے پر در کر دیا ہے تو بینہ کے بغیر اس کا دعویٰ قوں نہیں ہو جائے گا، ورنہ دین کے لوٹانے کے سلسلہ میں گر متاف ہو جائے تو مالکیہ ورنہ شفعیہ کے نزدیک بھی اس مسئلہ میں وکیل مانت رکھنے و لے د طرح ہے، اسی طرح حناہ کے نزدیک غیر حجت و لے وکیل کا حکم مانت رکھنے و لے سے ملگ نہیں ہے، لہذا اس کا قوں گواہ بنائے بغیر قوں ہو جائے گا، میں گر وہ حجت پر وکیل ہو تو اس میں دہمہ ریس میں حسیہ ابو اصحاب نے در کیا ہے، شفعیہ کا ایک ضعیف قوں یہی ہے۔

دین وغیرہ کی دینی کے وکیل کا گواہ بنانا:

۲۰۔ مقتبہ کا اس پر مناق ہے کہ موطل جب وکیل کو ماں دے ورنہ سے قرض د ادائیگی کا اور ادائیگی پر گواہ بنانے کا حکم دے ورنہ دیں تو د کردے میں گواہ نہ بنائے ورنہ صاحب حق نکار کردے تو اس صورت میں وکیل صائم ہوگا ورنہ مستحق د بات مانی جائے گی، ورنہ گر موطل نے دیں د کرنے کا حکم دیا ورنہ گواہ بنانے کا حکم نہیں دیا ورنہ وکیل نے کہا کہ تو نے اس پر قبضہ کر لیا ورنہ مستحق نے نکار دیا تو یہی صورت میں بالاتفاق مستحق کی بات مانی جائے گی، ورنہ قرض خود کے

لاش و الظاهر لاس نکم ص ۵۷۔

۲۰ بشری ۶، ۸۲، اترقانی علی صلیب ۱، ۸۷، اقصیوی ۲، ۵۵، شرح الروض ۸۵۳۔

۳ معنی ۵۵، ۵۵، مظاہر وادی ۳، ۷۷۔

۴ اقصیوی ۲، ۵۵۔

حکام القرآن مجلد ۲، ۵۹، ۸۲، مظاہر وادی ۳، ۵۵، اقصیوی

۲، ۵۵۔

۲ انصیر الکبیر ۲، ۵۵، ۵۶۔

۳ اقصیوی ۲، ۵۵۔

۴ اترقانی علی صلیب ۲، ۵۵۔









ب یہ کہ شفع عقد بیع کے وقت حاضر ہو ورنہ اس پر گواہی دے ورنہ (بغیر کسی مذر کے) دوبارہ خاموش رہے۔

ج یہ کہ وہ عقد بیع کے وقت حاضر ہو ورنہ گواہ نہ دے ورنہ عقد کے دن سے ایک سال تک (بغیر کسی مذر کے) خاموش رہے۔

گو وہ بنانے کے سے مانت کی واپسی میں تاخیر کرنا:

۲۶- اگر دھرمے و کوئی چیز کسی کے قبضہ میں ہو تو اگر قبضہ کرنے والے کے اس دعویٰ کا انکار پیا جائے کہ اس نے وہ شے مالک کو لوٹا دی ہے تو اس کا دعویٰ قائل قبول ہوگا یا نہیں؟ اگر اس کا دعویٰ قائل قبول ہو جیسا کہ مانت میں ہوتا ہے تو گواہ بنانے کے سے واپسی و تاخیر کے سلسلہ میں تین آراء ہیں:

۱۔ یہ کہ تاخیر ممنوع ہے، شفعیہ کے ردیک زیادہ صحیح قبول ہوگی ہے، ۲۔ اگر یہی حسابہ کا صحیح قبول ہے، ۳۔ اگر جہو مالکیہ اس کے خلاف نہیں ہیں، پس اگر اس نے سے موثر کیا تو برعکس کے ردیک ملاک ہونے و صورت میں وہ صائب ہوگا۔

دوم: یہ کہ گواہ بنانے کے سے تاخیر جائز ہے، چونکہ بینہ مانت و پس کرنے والے سے یقین کو مائل کر دیتا ہے۔ مالکیہ میں سے اس عبد اسم کا یہی قبول ہے ۵۔ وریقوں شفعیہ ۱ کے صحیح قبول و حسابہ کے صحیح قبول کے باعث مل ہے۔ ورنہ مانت میں کہ یہی قبول

قوی ہے، خاص طور پر اس زمانہ میں۔  
پس اگر قبضہ والے کا قول لوٹانے کے سلسلہ میں بینہ کے غیر قبول نہ پیا جائے جیسا کہ غصب و صورت میں ہے تو مالکیہ کے ردیک اس کے سے گواہ بنانے کے واپسی تاخیر جائز ہے۔

سوم: یہ کہ میں نے مانت بینہ کے ساتھ لیا ہے یا غیر بینہ کے، دونوں کے حکم میں فرق ہے، اگر اس نے بینہ کے ساتھ لیا ہے تو وہی کے وقت گواہ بنانے تک اس کو تاخیر کا حق ہے، شفعیہ و حسابہ کا قول یہی ہے ورنہ اگر اس نے غیر بینہ کے لیے ہو تو شفعیہ میں سے غوی کے ردیک صحت ہے کہ تاخیر کا قول ہی صحیح ہے۔

۱۔ حسابہ کے ردیک اس کے درمیان ورنہ اس شخص کے درمیان جس کا قول یقین کے ساتھ قبول پیا جاتا ہے کوئی فرق نہیں ہے۔  
۲۔ حنفیہ کے فروغ کا تتبع کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ وہ گواہ بنانے کے سے واپسی و تاخیر کو ممنوع قرار دیتے ہیں، خواہ اس کا قبضہ قبضہ صائب ہو یا قبضہ مانت ہو ورنہ اس نے اس میں سے کسی کو گواہ بنانے کے سے تاخیر کا قائل نہیں پایا۔

ہبہ میں گواہ بنانے کا قبضہ کے قائم مقام ہونا:

۲۷- مالکیہ و حسابہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ولی نے بے مجور (زیر ولایت) کو کوئی چیز دی ورنہ اس پر گواہ بنایا تو مہتمام ہے، ورنہ گواہ بنانے کے حد قبضہ و صورت باقی نہیں رہے، اس پر

المدنی ۳ ۸۳۔

۲ اقصیوں ۳ ۵۵، لہجہ ۵ ۳۳۔

۳ صحیح مفروع ۳ ۱۰۵، معنی ۵ ۷، المفروع ۲ ۹۳ ۷۳۔

۴ ارقانی علی فیصل ۶ ۸۱، بحر ثقی ۶ ۸۱۔

۵ خطاب، التاج و التلیل ۵ ۲۰، ارقانی علی فیصل ۶ ۸۷۔

۶ اقصیوں ۳ ۵۵۔

صحیح مفروع ۳ ۱۰۵، شرح منی ۱۱ ۲ ۹۳۔

۲ ارقانی علی فیصل ۶ ۸۷، بحر ثقی ۶ ۸۱، خطاب ۵ ۲۰۔

۳ اقصیوں ۳ ۵۵، صحیح مفروع ۳ ۱۰۵، معنی ۵ ۷۔

۴ مجمع المصنف ۸ ۳۸۸، طبع لواء ۴، رد مظاہر شرح الاحکام ۳ ۲۲۵۔

طبع احمدی، لجان علی مدر ص ۳۱۳، بحر الرافق ۷ ۳۰۸ ۳۰۹، طبع

احمدیہ، جامع المقصدین ۲ ۸۰۔



اں پر کوہ بنالیا تو پھر صدق کرنے و لے دے موت سے صدق باطل نہ ہوگا اور فقر و مسکین کو دیا جائے گا۔  
حصبہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک جس طرح مہر میں قبضہ کے غیر صرف کوہ بنانا کافی نہیں جیسا کہ پہلے گذر صدق کا بھی یہی حکم ہے۔<sup>۲</sup>

جیسے الفاظ۔

اور دوسرے فقہی میں وقف پر کوہ بنانے سے متعلق گفتگو نہیں د گئی ہے، اں سے کہ اں کے نزدیک وقف و صحت کے لیے قبضہ شرط نہیں ہے۔

وقف میں گوہ بنانا:

۲۹- مالکیہ کے نزدیک اگر کسی شخص نے بے مجور پر وقف کیا اور وہ مجور اں کا مال بائع ٹکا ہے جو اں پر وراثت میں ہے، یہ عیب ہے، یہ بھی نے بے یتیم پر وقف یا تو وقف کے قبضہ میں قبضہ کسی ضروری نہیں ہے، بلکہ اں میں حلی قبضہ کافی ہے، اور وہ یہ ہے کہ اں پر کوہ بنالے، قبضہ کرنے والا خود باپ ہو یا بھی یا حکم کا مقرر کردہ ہو تو وقف صحیح ہو جائے گا، اگرچہ وہ قبضہ کرنے و لے کے قبضہ میں اں و موت یا اں کے معص ہونے یا اں کے مرض موت تک رہے، البتہ یہ شرط ہے کہ کوہ بنانے کے ساتھ باقی شرطیں بھی پائی جائیں، اور اگر وقف کسی حنبی پر ہو تو وقف پر کوہ بنانے کے وقت کوہاں کا دیھ ضروری ہے، صرف وقف کرنے و لے کا اتر کافی نہیں ہوگا، اں سے کہ موقوف علیہ (جن پر وقف کیا گیا ہے) سے راع کرنے و لے یا تو وراثت ہوئے یا حنبی لوگ۔

یہ ضروری ہے کہ وقف کرنے والا وقف پر کوہ بنالے قبل اں کے کہ وقف کرنے و لے کے تصرف سے کوئی رکاوٹ پیش آجائے، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ مال وقف پر کوہ بنانے کے وقت یہ کہے کہ میں نے قبضہ ملک ختم کیا اور قبضہ حفاظت باقی رکھ دیا اں

وقف کی زمین میں اپنے سے ممان کی تعمیر پر گوہ بنانا:

۳۰- اگر وقف کا ٹکڑا وقف د زمین میں پے پے زمین سے کوئی عمارت بنائے یا کاشت کرے، اور اں پر کوہ بنائے تو حصبہ و حنابلہ اں کوہ بنانے کا عذر کرتے ہیں، وراثت کو وراثت و پودوں کو ٹکڑا اں و عینیت قرار دیتے ہیں اگر اں نے اں پر کوہ بنالیا ہو، اور اگر کوہ نہ بنایا ہو تو وقف کے تابع سمجھا جائے گا۔ حصبہ کہتے ہیں کہ کوہ بنانا تعمیر اور پودے لگانے سے قبل ضروری ہے، مالکیہ کوہ بنانے کا کوئی اثر مرتب نہیں کرتے، تعمیر و وراثت پر مرتب ہونے والی تفسید کا ذکر اں کے اصلی مقام (وقف) میں ہے۔

شافعیہ کے نزدیک وقف کرنے و لے کو (ونگمر) کو بدرجہ ولی (یعنی نہیں ہے کہ وہ پے پے وقف د زمین کاشت کرے یا تعمیر کرے، اں کا اں میں وراثت لگانا وراثت بنانا ماحول ہے، وراثت سلسلہ میں اں کے نزدیک کوہ بنانے د کوئی ضرورت نہیں ہے۔<sup>۳</sup>

وقف د رضی میں تعمیر کرنے اور پودے لگانے کے حکام کی تفصیل

۱۔ الخرش و حاصیہ لعل ۷۵، الفتح شرح راجح ۳۲۸-۳۲۹

۲۔ جامع الفصولین ۳۲، حاصیہ ۱، اکتا ۳۹۳، مطار ۱۰۷، ۱۰۸

۳۔ بدلی ۹۱۳

۴۔ معنی اکتاج ۳، ۷۸، ۳۰۳، طبع مصطفیٰ عینی، الفتاویٰ الکفویہ المبرر ۳۶۷

الخرش ۷۵، ۷۶

۵۔ ۱۰۷، ۱۰۸، الام ۵۲، معنی ۱۲۹

” کتاب الوقت “ میں دیکھی جاے۔

مقطع (سری پڑی چیز کے ٹھنڈے) پر گواہ بنانا:

۳۱- حدیث میں یہ ہے: "مَنْ وَجَدَ لِقَضَاةٍ فَيُشْهِدُ دَا عَدَسَ  
أَوْ دَوِي عَدَسَ، وَلَا يَكْهِنُ، وَلَا يَغِيبُ" (جو شخص کوئی قاضی  
پاے تو سے چاہے کہ کسی ایک یا دو عداویں کو ادبناے اور نہ چھپاے  
اور نہ غائب کرے)، اور قاضی پر کو ادبناے کا یہ حکم اس لیے ہے کہ قاضی  
اس کی دلائل سے محفوظ رہے، اور اگر اس دعوے سے ہو جائے تو اس  
کے رشتوں سے محفوظ رہے، اور اگر وہ معصوم ہو جائے تو اس کے قرض  
خو ہوں سے محفوظ رہے۔

نقطہ پر کہ دینانے کے سلسلہ میں حدیث میں جو امر و نہی ہے اس کے تحقق دور میں ہیں:

۱۔ گوہ بنانا مستحب ہے، یہ حنا بند کا مذہب ہے، ورثہ شافعیہ کا مذہب ہے، ورہیکی مالکیہ کا قول ہے، گر یہ خطرہ ہو کہ زمانہ دور نہ ہونے کے حد وہ اس کا دعویٰ کر مینے گا، حضرت نے حدیث بالا کو منتخب پر محمول کیا ہے، ور منتخب پر زید بن خالد اس مرفوع

حدیث: "من واحد لفظہ فی مسجد" (۱) میں یہ ہے کہ ایک اور ایک یا بہت سے  
 عیاض میں جانے کے لیے لفظ ابو. او. اے ہیں، ابو. اے اس کے  
 ۱۰ کے لئے سکوت فقہی یا ہے کہ اس کی اور عند القادر لا ووط کے صحیح  
 قرآن ہے عربی مع ۱۰ ۱۱ طبع الہدیہ میں اس بابہ تحقیقی مجاہد عند امالی  
 ۱۰ ۱۱ طبع عسی عجیب، صحیح جامع الصغیر ۵ ۱۱ ۱۲ طبع کرہ المکتب  
 رعدن، جامع صوبہ تحقیقی عند القادر لا ووط ۰ ۱۰ ۱۱ ۱۲ طبع  
 کرہ ملتہۃ احیاء فی ۱۳ ۱۴ ۱۵

شرح مختصر و اہل ت ۲ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶

روایت سے استدلال کیا ہے: ”اعرف وکلاءها وعماصها“  
(اس کے چھوٹا اور ڈھکس کو پیچن لو) اور ابی بن کعب کی حدیث سے  
استدلال کیا ہے، وراں دونوں روایتوں میں کوہ بنانے کا حکم نہیں دیا  
گیا ہے۔ ”بلکہ صرف علاج کرنے پر کتب کیا گیا، جب کہ ضرورت  
کے وقت وصاحت میں تاخیر جائز نہیں ہوتی ہے، پھر اگر کوہ بنانا  
و جب ہوتا تو نبی ﷺ سے ضروریات فرما دیتے۔ خاص طور پر  
جب کہ آپ ﷺ سے نقطہ کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا تو  
آپ ﷺ نقطہ کے بارے میں کسی امر و جب کے بیان کرنے میں  
ی نہیں کر سکتے تھے، لہذا حضرت عیاض کی روایت میں امر کو استحب  
پر محسوس کرنا متعین ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ امانت ہے، لہذا  
وودیت و طرح اس میں کوہ بنانے و ضرورت نہیں ہے۔“

ب کو وہ بنانا، جب ہے: یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، حسیں و کتابوں میں یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک گو وہ بنانا ضروری ہے، مالکیہ کا بھی یہی قول ہے گر قطع ٹھنڈے لے کو یقین یا نائب گس ہو کہ وہ قطع کا نکار کر دے گا ۵، ورنہ بنانے کا وجوب شافعیہ کے نزدیک مشہور قول کے مقتضی میں ہے، ورنہ ماننے میں کہ ال حدیث میں دہم کی حدیث کے مقتضی میں اصناف ہے ورنہ گو وہ بنانے کا حکم ہے، ورنہ ذی دلی مقبول ہوتی ہے، ورنہ میں صل وجوب ہے، اور ال ذی دلی میں ورنہ دہم کی حدیث میں ذلت میں

یہ سجدہ در مریخ و اہل "اعراف و کعبہ و عکصہ" و اہل بخارا و مسلم فتح ابراہیم ۹۰ طبع مستطیل صحیح مسلم ۳۳۹ طبع علی بن علی

۳ حدیث میں ہے "احفظ وعداء وعداء و وکاءہ" ۱۹۔ ۲۰  
بخاری و مسلم، فتح ۵، طبع مستطیع، ص ۱۳۵۰، ۱۳۵۱

— ۱۰ —

۴ حاشیہ کے مطابق ۹۳۳ طبع ہوا۔

$$-P^* \int_{\mathbb{R}^d} \phi(x) dx = 0$$

میں نہیں ہے کوئی تصدیق نہیں۔

گر نقطہ تھ تے وقت کواد بنانا مفس ہو تو کواد بنائے گا ورنہ سے جس وقت قدرت ہواں وقت بنائے گا۔<sup>۲</sup>

گواد بنانے کی صورت میں ضمان کی نفی:

۳۲- مقبوعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نقطہ تھنے والا گراں پر کواد بنالے تو وہ نقطہ کا صامن نہ ہوگا، ورنہ گراں کواد بنائے اور نقطہ کا ماب تلف ہو جائے تو جمہور مقبوعہ کے گراں کواد بنائے ہوگا، حسابہ اور امام ابو یوسف نے فرماتے ہیں کہ نقطہ تھنے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے، خواہ اس نے کواد بنایا ہو یا نہ بنایا ہو، ورنہ بدائع میں ہے کہ صامیوں کے گراں کواد بنانے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے، خواہ اس نے کواد بنایا ہو یا نہیں، ورنہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک گراں نے کواد نہیں بنایا تو صامن ہوگا۔<sup>۳</sup>

پس گراں پر کسی ظم کے غالب جانے کا خطرہ ہو تو شافعیہ فرماتے ہیں کہ وہ کواد بنانے سے باز رہے گا، ورنہ گراں کواد بنائے گا تو صامن ہوگا،<sup>۴</sup> حنفیہ فرماتے ہیں کہ گراں پر کسی ظم کے غلبہ کے خوف سے کواد نہ بنائے تو صامن نہیں ہوگا، سی طرح گراں سے کواد بنانے پر قدرت نہ ہوگی تو وہ صامن نہ ہوگا۔<sup>۵</sup>

۱۔ جس علی منہج ۳، ۱۰۳، اشرو فی علی الجہد ۶، ۹، ۳۔

۲۔ حاشیہ اس جلد میں ۳، ۹، ۳، اشرو فی علی فیصل ۷، ۲۰، معنی ۵، ۵۸۔

۳۔ اشرو فی ۷، ۲۲، طبع بلاق، مدنی ۱، ۲۰، طبع جمالیہ، اشرف حقائق ۳۳۰، جس علی منہج ۳، ۱۰۳، معنی ۵، ۵۸۔

۴۔ جس علی منہج ۳، ۱۰۳، شرح الروص ۲، ۷۸۔

۵۔ الفتاویٰ جدیدہ ۲، ۲۹، حاشیہ اس جلد میں ۳، ۲۰، اشرو فی ۲۰، طبع ۲۰، طبع ۲۰، کر، ۱۵، ۹، ۷۔

گواد بنانا ورنہ ضمان کرنا:

۳۳- کث مقبوعہ کے گراں کواد بنانا صرف کواد بنانا کا نہیں ہوگا، ورنہ حصہ کا مذمب یہ ہے کہ گراں کواد بنالے تو گراں ضامن نہیں ہے۔

نقیط (نوموود پھینکے ہوئے بچے کے تھنے) پر گواد بنانا:  
۳۴- مالک نے کہا کہ دیک تھنے کے تھنے پر کواد بنانے کا حکم یہی ہے جو نقطہ پر کواد بنانے کا ہے،<sup>۱</sup> ورنہ فعیہ کے گراں کواد بنانے میں ایک قوں کے مطابق کواد بنانا، جب ہے،<sup>۲</sup> حسابہ کے گراں کواد بنانے میں ایک قوں ہی ہے، ورنہ حصہ کا مابوں میں ہی پر کث و بیایا ہے۔<sup>۳</sup>

اس حضرت نے نقطہ اور تھنے کے درمیان کواد بنانے کے سلسلہ میں فرق یہ ہے، اس سے کہ نقطہ کا مقصد مال ہے ورنہ تصرف میں کواد بنانا مستحب ہے ورنہ تھنے کواد بنانے کی غرض اس کی آزادی ورنہ نسب و حفاظت کرنا ہے، اس سے کواد بنانا، جب ہے، جیسے کہ نکاح میں کواد بنانا، جب ہے، ورنہ اس سے بھی ہے کہ نقطہ کا معاملہ علان سے مشہور ہوتا ہے اور تھنے میں کوئی علان نہیں ہے۔<sup>۵</sup>

۱۔ قدرت نے رائج اس کوثر ردیہ ہے کہ گراں کا تھنے والا ضمانت دینا ہو تو اس کے ساتھ ایک گراں کا مدنا، جب ہے۔  
حسابہ کا دہر قوں یہ ہے کہ کواد بنانا مستحب ہے۔<sup>۱</sup>

حاشیہ اس جلد میں ۳، ۹، ۳، مدنی ۲، ۲۰، ۲۱، جس علی ۳، ۱۰۳، معنی ۵، ۵۸۔

۲۔ مدنی ۲، ۲۱۔

۳۔ شرح الروص ۲، ۷۸۔

۴۔ شرح تہذیبی لو ۲، ۷۸۔

۵۔ معنی ۵، ۵۸، شرح الروص ۲، ۷۸۔

۶۔ معنی ۵، ۵۸۔

ورشافعیہ کے مردیک تیبہ کے ساتھ جو کچھ مال وغیرہ ہے اس کو تیبہ کے تابع کر کے اس پر گواہ بنانا، جب ہے ورنہ ہم کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس کا مالک نہ ہو جائے ورنہ وردی نے تیبہ و اس کے ساتھ موجود مال پر گواہ بنانے کو اس حالت میں ضروری قرار دیا ہے جب کہ وہ خود ٹھہنے والا ہو، میں گر حکم نے اس کو پرورش کرنے کے لیے دیکھ ہو تو اس کے لیے گواہ بنانا قطعی طور پر مستحب ہے۔

تقیط کے نکتہ پر گواہ بنانا:

۳۵- تیبہ کو ٹھہنے والا تیبہ پر جو کچھ خرچ کر رہا ہے اس کو پس مانگ کے جواز کے لیے حسیب و رشافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ پس مانگ کے رد پر اس نے گواہ بنایا ہو۔ شافعیہ نے مذکورہ شرط کو اس صورت کے ساتھ خاص کیا ہے کہ خرچ کرنے والا حکم سے جازت پینے پر قادر نہ ہو<sup>۱</sup>، ورنہ گواہ بنانے کے وجوب کا قائل تافضی شریع و نحوی کا ہے<sup>۲</sup>، حنا بدہ کہتے ہیں کہ گواہ بنانا شرط نہیں ہے<sup>۳</sup>۔

ورمالکیہ کے مردیک کو گواہ بنانے کا قائل تافضی نہیں، اس لیے کہ اس کے مردیک ٹھہنے والا بچہ پر خرچ کرے گا اور اس سے و پس نہیں مانگے گا، یونکہ اس نے ٹھہر کر خود کو پابند کر لیا ہے<sup>۴</sup>۔

حق تک پہنچنے کے سے باطل طریقے پر گواہ بنانا:

۳۶- فقہ حسیب و مالکیہ و حنا بدہ کا مسلک یہ ہے کہ کچھ صورتوں میں صہبہاں نے ذکر کیا ہے حق تک پہنچنے کے سے باطل طریقے پر

شرح اربعہ ۲/ ۲۹۱

۲ حاشیہ اس ص ۳۰۷ ۳ شرح اربعہ ۲/ ۲۹۱

۳ معنی ۵۲۵۔

۴ معنی ۵۲۵۔

۵ المدنی ۳/ ۲۲ ۲۵، جامع کردہ، الفکر۔

گواہ بنانا جائز ہے، چنانچہ حسیب کے مردیک و مابا بلف ٹرن جس کا نکاح باپ داد کے علاوہ کوئی ورولی کرے، ورنہ سے نکاح میں شرعاً خیار ہو غرضی الفو حاصل ہو یہی ٹرن گرت میں حیض کا خوب دیکھے ورنہ فوراً فسخ نکاح کو اختیار کرتے و صبح کو جس وقت ہو غرض پر گواہ بنائے و حق کو زندہ کرنے و ضرورت کے پیش نظر ہے و کہ میں بھی با بلف ہوئی ہوں، اس لیے کہ خیار ہو غرض تاخیر سے ساقط ہو جاتا ہے، تو گروہ کہے کہ میں نے پنا نکاح فسخ کر دیا ورنہ بعد میں گواہ بنایا تو خیار سے اس کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

۱ ورنہ مالکیہ کے نزدیک گرافٹن کا کوئی متعین و رت نہ ہو ورنہ بیت المال کا صحیح نظام نہ ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے مرنے کے حد سے مال کو اللہ کی اطاعت میں خرچ کرنے کے لیے حسیب اختیار کرے، ورنہ اس صورت یہ ہے کہ وہ اپنی صحت کے دوران میں اپنے دماغ میں کسی حق اللہ کے ہونے پر گواہ بنالے، مثلاً زکاۃ یا وہ کہہ دے دن کا مال سے نکالنا و جب ہے، گرچہ میں سے متعلق حقوق و ادائیگی کے بعد اس کا تمام مال اس حق اللہ میں خرچ ہو جائے<sup>۲</sup>۔

حنا بدہ نے اس و متعدد صورتیں ذکر ہیں، اس میں سے ایک وہ ہے جس کا نام مسئلہ ”یورۃ الشہادۃ“ ہے، مثلاً اس سے فریق مخالف یوں ہے کہ میں تمہارے سے قریب نہیں کروں گا یہاں تک کہ تم مجھے نصف پاتھنی دیں سے ہر کی کردہ، اگر تم یہ خلاف اس بات پر گواہ بنالو کہ اس کے حد تمہارے مجھ پر کوئی حق باقی نہیں رہے گا، پھر صاحب حق دو آدمیوں کے پاس آئے اور کہے کہ تم دونوں گواہ ہو کہ میں نقد سے پنا پورا حق وصول کرنا چاہتا ہوں اور میں نے اس کو یہ

حاشیہ اس ص ۳۰۷

۲ ص ۱۸۸ مدبر ۳/ ۱۸۸







۱۰ اصل موضوع پر گواہ بنانے سے متعلق کچھ شرعی نقطہ اور تفصیلات  
میں جن کے لئے ”نکاح“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جا رہا ہے۔

رجعت پر گوہ بنانا:

۳۹۔ رجعت پر گواہانے کے حکم میں فقہاء و دہر میں ہیں:

اس بات پر کہ دینا مستحب ہے، یہ حقیر کا مذہب و رملک پر صحیح  
قوی ہے، و شافعیہ کا قوی بھی یہی ہے، اور ال کے دیکر رجعت پر  
ال کے قریب رہ کر وہ دنیا پر رہے گا، حنا بدد یک رہا بیت یہی ہے۔

دوم: یہ ہے کہ ادا ناما، جب ہے، اور یہاں لکھیے میں سے جس کیلئے  
وغیرہ کا قوس ہے، و حسابہ نہ بھی یک روایت یہی ہے۔

و رُوْنُو سُرِّیقِی نَے کُو اَدِی اِن اِنَے کَے مَطْلُوب ہونَے پَر اللہ تَعَالٰی کَے اَل قُو سَے سَد لاکھ کُیا جَے: "فَاِذَا بَعَثَ اُحْیَیْہُمْ فَاُتَمَّسِکُوْھُمْ بِمَعْرُوفٍ اَوْ لَارِثُوْھُمْ بِمَعْرُوفٍ وَ اَشْھَدُوْا دُوی عَلٰی مُکِّمَ" (پھر جب وہ عورتیں اپنی عدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں تو ان کو قائدہ کے موافق نکاح میں رہنے وہ یا قائدہ کے موافق نہیں رہائی وہ اور آپس میں سے دو معتبر شخص کو گواہ بنالو)۔

پہلے فریق نے امر کو مستحب پر محسوس کیا ہے، اور یہ اس کے رجعت کے صحیح ہونے کے لئے عورت کا قبول کرنا ضروری نہیں ہے، لہذا اس میں شہادت دے بھی نہ سکتا ہے، جیسا کہ شوہر کے دیگر تمام حقوق میں شہادت ضروری نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ رجعت میں نکاح کو برقرار رکھنا ہے اور اس میں گواہ بنانے کے لئے عورت نہیں ہے، اور دوسرے فریق نے امر کو وجوب پر محسوس کیا ہے جو ظاہر امر کا تقاضا ہے۔

ہے، یہ حدیث حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے مروی ہے، حضرت بن عباسؓ، سعید بن المسیبؓ، جابر بن زیدؓ، حسنؓ، نضیؓ، قتادہؓ، ثوریؓ اور ابن عباسؓ قائل بھی ہیں۔

۱۰۔ ال کا مقصد نکاح کو انکار سے محفوظ رکھنا اور ملک بھروسہ کے بارے میں حقیقت کرنا ہے اور مالکیہ کے نزدیک عقد نکاح پر گواہ بنانا مستحب ہے، میں دغوں کے وقت گواہ بنانا ضروری ہے، پس اگر زوجین دغوں سے قبل گواہ بنائیں اور ال کا مقصد عقد کو چھپانا نہ ہو تو نکاح صحیح ہوگا، میں اگر ال کا مقصد نکاح کو پوشیدہ رکھنا نہ ہو تو نہیں نکاح پر باقی نہیں رکھا جائے گا، ال سے کبھی علیہ السلام نے پوشیدہ طور پر نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے اور سے حکم دیا جائے گا کہ بیوی کو حلال کر دے کر نئے سہرے سے نکاح کرے اگرچہ بمبئی مدت گزر چکی ہو اور اگر ال دہنوں نے گواہ بنا لے غیر دغوں کر لیا ہو تو بھی نکاح فسخ ہو جائے گا اور دہنوں صورتوں میں اگر نکاح مشہور نہ ہو اور تو دہنوں پر حد جاری کی جائے گی۔

[illegible]

اعلانیہ علی الہدیہ ۲ ۵ ۵۳ طبع اوب بلاق، مہادیہ الخرج ۱۳۱۳  
بمبئی ۵۰

۲۰ اکتوبر، تاریخ ولادت : ۳۔ ۸۔ ۱۹۵۷ء، محلہ کھارو، ضلع فیصل آباد

۴. خطہ ق۔

۴۳۲ - ضمیمہ امیر علی -

پھر اس لوگوں کے نزدیک جنہوں نے گواہ بنانے کو، جب تک اروپا ہے، اگر شوہر کو وہ بناے بغیر رجعت کر لے تو کیا یہ رجعت صحیح ہوگی؟ تو جن لوگوں نے گواہ بنانے کو شرط قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ رجعت صحیح نہ ہوگی، ورنہ جن لوگوں نے سے صرف دیدہ، جب کہ ہے نہ کے ردیک گناہ گار تو ہوگا۔ رجعت صحیح ہو جائے، اس میں نصیحت رجعت میں بحث ہے۔

نابالغ بزرگ کے پر خرق کرنے و بے کا گوہ بنانا:

۴۰- نابالغ کے پاس اگر مال ہو تو اس کا نفقہ اس کے مال میں ہوگا، ورنہ جس شخص پر اس کا نفقہ شرعاً واجب ہے وہ اس پر خرق کرنے کا دعوہ نہ ہوگا، اس میں گواہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے۔

اور اگر اس کے پاس مال ہو اور اس کا ولی یا وصی اپنے مال میں سے اس پر خرق کرے اس راوے سے کہ وہ اس سے واپس لے گا تو نابالغ کے مال سے واپس لینے کے جواز کے لئے گواہ بنانا ضروری ہے۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب اس پر وہ لوگ خرق کریں جن پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں نصیحت و استاف ہے، جس کے لئے نفقہ اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

جس کے ذمہ کسی کا نفقہ جب نہ ہو اس پر خرق کرنے کا گوہ بنانا تا کہ وہ اپنا خرق واپس لے سکے:

۴۱- وہ شخص جو کسی سے دینی پر جس کا نفقہ اس پر واجب نہیں ہے اس راوے سے خرق کرے کہ اپنی خرق نہ ہوئی رقم اس سے واپس لے لے گا کسی سے شخص پر خرق کرے جس کا نفقہ اس پر لازم ہو تو

اس پر ضروری ہوگا کہ وہ کوہ بنا لے تاکہ اپنا خرق واپس لے سکے، ورنہ یہاں صورت میں ہے جب کہ اس کے سے حاکم یا جس پر بچے کا نفقہ واجب ہے اس سے جازت لینا ممکن نہ ہو، یہ شافعیوں کا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے، مالکیہ کے ردیک یہ کافی ہے کہ خرق کرنے و لاقسم کھا کر یہ ہے کہ اس نے واپس لینے کے راوے سے خرق کیا ہے، ورنہ نصیحت کہتے ہیں کہ وقف کا ٹکڑا اگر واپس لینے کے راوے سے وقف پر پے مال سے خرق کرے تو گوہ بنانا ضروری ہے، اس راہ قاعدہ پر حسب کے ردیک اس صورتوں کا حکم معلوم کیا جاسکتا ہے جو وقف کے مشابہ ہے۔

اس موضوع میں نصیحت ہے جس کے لئے (وقف، ودیعت، رہن، نفقہ، نقطہ و رتیقہ) کی طرف رجوع کیا جائے۔

ضمان و جب کرنے کے سے جھکی ہوئی دیوار پر گوہ بنانا:

۴۲- اگر جھکی ہوئی دیوار گر جائے اور اس کے گرنے سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو حمید راوے یہ ہے کہ دیوار الا ضمان نہ ہوگا، البتہ اگر اس سے دیوار کے گرنے سے قبل اس کے ہٹانے کا مطالبہ کیا گیا چاہے یہ مطالبہ کسی سمجھدار بچے ہی نے کیا ہو، اس پر گوہ بنایا گیا تو اس پر صما و جب ہوگا، اگر دیوار کے گرنے سے کسی کا مال صانع ہو ہو تو ضمان اس پر اس کے مال میں واجب ہوگا، اگر کوئی ملاک ہو جائے تو اس صورت میں اسے قتل خطا قرار دے کر صاحب دیوار کے عاقلہ پر ضمان واجب ہوگا۔

مالکیہ راوے یہ ہے کہ گوہ قاضی ہی بنا سکتا ہے یا وہ جسے اس جیسے معذرت پر نظر رکھنے کا اختیار ہے جیسے کہ اس وقت میونسپلٹی میں

تیسری علی غفر ۱۸۰۰ء، تصحیح مرقع ۱۹۹۰ء، ۱۰۰۰، الدہلوی ۲۵۰ ۲۴۰ ۲۵۰، حجت المکملہ ۱۳۰۳ء، ۲۰۰۳



## اشہار ۳، شہر حج ۱

ناک نکاح مشہور و معروف ہو جائے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”أظهروا النکاح“ (نکاح کا اظہار کرو، اور دوسری روایت میں ہے: ”أعصوا النکاح“ (نکاح کا عدا کر۔)

## اشہار حج

### بحث کے مقدمات:

۳- نکاح کے عدا کے مسئلہ پر ”کتاب النکاح“ میں اس کے رکاب و روایہ کے ذیل میں بحث دی جاتی ہے، اور فرض نماز کے عدا کا مسئلہ ”کتاب الصلاۃ“ میں سنن بنو قریبہ پر کلام کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے، ورجح کے فیصلہ سے متعلق عدا پر گفتگو ”کتاب عجم“ میں مجہور عدیہ کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے دی جاتی ہے۔

حاشیہ ۱: ص ۲۱ طبع بولاق، حاشیہ ۲: ص ۲ طبع، الفکر حاشیہ ۳: ص ۲۳، ص ۱ طبع، ص ۵۳ طبع، ص ۱۔

۲ حدیث: ”أظهروا النکاح“ نہایت ہی سے مسند بنی میں حضرت مسلمؒ سے دی ہے مناویں لکھے ہیں اس دہ میں یہ اس عبر معروف ہے لیکن حدیث سے شواہد ہیں کہ اس وقت تک پہنچتی ہے (میش القدیہ ۵۴۰ طبع المکتبۃ البیروتیہ)۔

۳ حدیث: ”أعصوا النکاح“ نہایت احمد، ابی ہاشم اور حاکم نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے حاکم نے ہر حدیث سے صحیح ہے بخاری و مسلم نے اس نہایت نہیں دی ہے، ورنہ اس سے غافل ہو جائے اور اس سے ہر احمد و ابی ہاشم نے اس حدیث سے جاسد ہیں اس طبع، ص ۱۳ طبع، لکب حمیہ، ص ۲۰، ص ۸۳، طبع کردہ کتاب عربی، میض القدیہ ۵۴۰ طبع المکتبۃ البیروتیہ، شرح، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱ طبع کردہ، ص ۱۰۲۔

فقہاء کے نزدیک حج کے مہینوں کی تحدید:

۱- جمہور فقہاء کے نزدیک حج کے مہینے یہ ہیں: شوال، ذی قعدہ، اور ذی الحجہ کے دس دن، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”الْحَجُّ أَشْهُوٌّ مَّعْنُومَاتٌ“ (حج چند مہینے میں ہو معنوم (مقرر) میں) کا مقصد حج کے احرام کا وقت بتانا ہے، یہ نیک حج میں مہینوں دہرہ و رت نہیں پڑتی ہے تو اس سے پتہ چلا کہ اس سے اللہ تعالیٰ دہرہ احرام کا وقت ہے، اور یہ بات عبد اللہ ربیعہ بن عباس، بن عمر، بن عمرہ اور بن زبیر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، اور اس سے کہ حج دس ذی الحجہ کے گزر جانے سے فوت ہو جاتا ہے اور وقت کے باقی رہتے ہوئے فوت کا تحقق نہیں ہوتا، اس سے پتہ چلا کہ آیت سے مراد وہ ماہ و تیسرے مہینے کا حصہ حصہ ہے پورا مہینہ نہیں، اس سے کہ مہینے کا حصہ حل کے قائم مقام ہوتا ہے، اور اس تحدید میں حناجہ و رعام ابو یوسف کے سو باقی حصہ کے نزدیک قربانی کا دن (۱۰ ارؤی الحجہ) داخل ہے، وراثہ فیہ و حصہ میں سے ابو یوسف کے نزدیک قربانی کا دن اس میں داخل نہیں ہے، بلکہ یک عشر سے شافعیہ کے نزدیک یوم النحر و رت (۱۰ ذی الحجہ و شب) بھی اس میں داخل نہیں ہے، یہ نیک رتیں دن کے تابع ہیں، و قربانی کے دن حرام باندھنا صحیح نہیں ہے، تو اسی طرح اس دہرہ میں بھی صحیح نہ ہوگا۔

۲۰۰۰ء

۲ تفسیر القرطبی ۱۰۵۶

## مشہور حج ۲-۴

صرف حج کا مہینہ ہے، ورنہ جب روزی عید کا باقی ماندہ حصہ و محرم صرف حرام مہینوں میں سے ہے۔

اجماعی حکم:

۳- حج کے مہینوں کی تحدید کا مقصد یہ ہے کہ حج کا حرام اسی مدت میں باندھا جاتا ہے، اسی بنا پر حسیہ، مالکیہ و حنابلہ و شافعیہ کے علاوہ دیگر مذاہب میں حج کا حرام باندھنا مکروہ ہے، اور خفیہ کے نزدیک مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے، بہت لی نے اس کی صراحت دے دی ہے، میں شافعیہ کے نزدیک حج کا حرام اس کے علاوہ دیگر مذاہب میں صحیح نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ عمرہ کا حرام ہو جاتا ہے، اس سے کہ حج ایک مخصوص وقت کی عبادت ہے، تو اگر سے دوسرے وقت میں کوئی شروع کرے تو اس کی جنس و دہری عبادت صحیح ہو جائے گی، مثلاً ظہر و نماز و گزواں سے قبل کوئی اس کی نیت باندھ لے تو اس کا تحریم غل کے سے ہوگا۔

بحث کے مقدمات:

۴- حج کے مہینوں میں حج کے مناسب یعنی حرم، طواف، سعی و بقیوں وغیرہ ادا سے جاتے ہیں۔ دیکھیے: (حج، طواف، سعی و حرم) کی اصطلاح۔

وہ مالکیہ اگرچہ یہ کہتے ہیں کہ حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ و دی الحجہ میں ہیں اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ حرام کا وقت شوال سے شروع ہو کر قربانی کے دن (۱۰ دی الحجہ) کی فجر تک رہتا ہے، لہٰذا حج سے فارغ ہونا (حلال) دی الحجہ کے خیر تک ہونا ہے۔

حج کے مہینوں کی تحدید میں نتائج کا نتیجہ:

حج کے مہینوں کی تحدید میں نتائج کا اثر جیسا کہ میں نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک طواف فاضل (طواف زیارت) کو دی الحجہ کے آخر تک موخر کرنا جائز ہے، ورنہ اگر سے محرم تک موخر کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا، ورنہ حسیہ کے نزدیک اگر سے یمن نحر سے موخر کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کے آخر کی تحدید نہیں ہے، بلکہ جب تک زندہ رہے اس کا وقت باقی ہے، ورنہ اگر کوئی دم نہیں ہے۔

حج کے مہینوں کا حرم مہینوں سے تحقق:

۲- رسول اللہ ﷺ و مشہور حدیث سے ثابت ہے کہ اشہر حرم (حرام مہینے) رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ و محرم ہیں، مثلاً بلقیہ کا قول یہی ہے، "اس قول کی بنیاد پر حج کے مہینے حرام مہینوں کے ساتھ ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے دنوں میں مشترک ہیں، ورنہ شوال



حاشیہ اس ص ۳۴ طبع ۵۴ م بلاق، ۱۵۹۰ طبع المکتبۃ و دارالکتاب

مکتبۃ دارالکتاب طبع ۵۴ م بلاق، ۱۵۹۰ طبع المکتبۃ و دارالکتاب

۲۰۰۰ طبع دارالکتاب و دارالکتاب، حرم و طواف، ۶۸ طبع دارالکتاب و دارالکتاب

۲ طبع خلیل ۱۹۸۲ م بلاق، ۱۵۹۰ طبع المکتبۃ و دارالکتاب

۱۹۲، الحج، ۲۲۲، لوفہ ج ص ۲۷۲

۳ طبع ۱۹۸۰

اس ہیئت پر گھوم کر گیا جس پر اللہ نے سے اس دن بلیا تھا جس دن کہ اس نے "۱" اور زمیں کو پیدا کیا، اس کے بارہ مہینے میں دن میں سے چار حرمت و لے مہینے میں، تیس مسلسل میں: دی تعدہ، دی اشجہ و محرم، و رچوتھ رجب مضر ہے جو حمدی لٹائی و شعبان کے درمیان ہے۔

۱۔ اسی کے مثل حضرت ابوہریرہؓ و حضرت قتادہؓ سے مروی ہے، و یہ بھی عام ہل تفسیر کا قول ہے۔

## اشہر حرم

شہر حرم سے مراد:

۱- حرمت و لے مہینے وہ میں دن کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "بِئِذْ عَدَّتْ اَشْهُورٌ عِنْدَ اللّٰهِ اَثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ يَوْمَ حَقَّ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ، مِنْهَا اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ" (یقیناً مہینوں و تعداد کتاب ہی میں اللہ کے دیک بارہ مہینے ہیں جس دن اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا سے میں، اس میں چار مہینے احترام و لے میں)۔

۲۔ وہ رجب مضر "۲"، دی تعدہ، دی اشجہ و محرم میں، و اس تحدید کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے کثرت سے حدیث مروی ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "بِئِذْ اَسْمَاؤُا قَدْ اَسْتَمَارَ كَهَيْسَةَ يَوْمِ حَقَّ اَسْمَاؤُا السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ، اَلْمَسَّةُ اَثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ثَلَاثٌ مَتَوَالِيَاتٌ، دُو الْفَعْمَةِ وَدُو الْحَجَّةِ وَالْمَحْرَمِ وَرَجَبٌ مِّمَّنْ اَبَدِي بَيْنَ جَمَادِي وَشَعْبَانَ" (زمانہ نبی

اصحاب کے ساتھ اشہر -

۳۔ ہرہ قول ۱-۳

۴۔ قید مصرن طرف مت ہے جس مصر اس نے ہانگی کہ اس قید سے لوگ اس مہینوں و مہروں سے تعلق نہیں کرتے تھے۔

۵۔ حدیث: "بِئِذْ اَسْمَاؤُا قَدْ اَسْتَمَارَ كَهَيْسَةَ يَوْمِ حَقَّ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ" دن و مہینہ بخانہ و مسلم نے حضرت ہرہ سے مروی ہے فتح اس ۱۸/۳۲۴ طبع مسقط، صحیح مسلم ۳/۵۱۳ طبع مجلس۔

شہر حرم و ر شہر حج کے درمیان تقابل:

۲- حج کے مہینوں کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "اَلْحَجُّ اَشْهُورٌ مَّعْنُوْمَاتٌ" (حج چند مہینے میں جو معلوم (مقرر) ہیں)۔ ہل تفسیر کا اس سلسلہ میں متاف ہے، یک قول یہ ہے کہ حج کے مہینے شوال، دی تعدہ و رچور دی اشجہ ہے، اس سے ان دن مراد یہ ہے کہ وہ حج کے مہینے میں، عمرہ کے مہینے نہیں ہیں، و عمرہ کے مہینے اس کے علاوہ اس کے دیگر مہینے میں، و ایک قول یہ ہے کہ معلوم مہینوں سے مراد شوال، دی تعدہ و دی اشجہ کے دن ہیں۔

طہ کی نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے، چونکہ اللہ طرف سے حج کے وقت کے بارے میں خبر دی گئی ہے، حالانکہ منیٰ کے یوم گذر جانے کے بعد حج کا کوئی عمل نہیں کیا جاتا ہے۔

۱۔ اس بنا پر حج کے مہینوں و حرمت و لے مہینوں کے درمیان تھوڑا سا خلل ہے، چونکہ دی تعدہ و دی اشجہ حج کے مہینے بھی ہیں و حرمت و لے مہینے بھی، و شوال صرف حج کے مہینوں میں سے ہے و محرم و رجب صرف حرمت و لے مہینوں میں سے ہیں۔

۱۔ طہ ۱۸/۳۲۴

۲۔ ۲/۵۱۳، ۳/۵۱۳

۳۔ طہ ۱۸/۳۲۴





ب۔ کیا حرمت و لے مہینوں میں جنگ منسوخ ہے؟

۵۔ وہ آیت جس سے حرمت و لے مہینوں میں جنگ و حرمت ثابت ہوتی ہے اس میں ہل نظیر کا اضافہ ہے، وروہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَاتِلْ فِيهِ، قُلْ قَاتِلْ فِيهِ كَيْفَ" (لوگ آپ سے شہر حرام میں قتال کرنے کے متعلق سوال کرتے ہیں، آپ فرمادیجئے کہ اس میں خاص طور پر قتال کرنا حرام عظیم ہے) یہ یہ آیت منسوخ ہے یا اس کا حکم باقی ہے؟

حضرت کہتے ہیں کہ یہ حکم باقی ہے، لہذا حرمت و لے مہینوں میں کسی کے سے جنگ حرام نہیں، یہ نکتہ اللہ تعالیٰ نے اس میں جنگ کرنے کو برا قرار دیا ہے، اور حضرت کہتے ہیں کہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے منسوخ ہے: "وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً" (اور اس تمام مشرکین سے لڑو جیسے کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں، پھر زہری و ابن عباسؓ یہ سے منقول ہے۔

ابن عباسؓ یہ کہتے ہیں کہ حرام مہینے میں جنگ کرنے کو سورہ "برعت" میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کے ذریعہ حرام قرار دیا گیا ہے: "فَلَا تَطْغَبُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً" (سو تم اس مہینوں کے بارے میں اپنے آپ پر ظلم مت کرو، ورنہ سب مشرکین سے لڑو جیسے کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں)، اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ ان حرمت و لے مہینوں میں اور ان کے علاوہ مہینوں میں (مشرکین سے قتال کرو)۔

زہری سے روایت ہے وہ کہتے ہیں: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَمُتُ

بعضاً يحرم القتال في الشهر الحرام ثم أحل بعداً" (تم تک جو روایت پہنچی ہے اس کے مطابق نبی ﷺ حرمت و لے مہینے میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے، پھر اس کے بعد سے حرام قرار دیا، طحاوی کہتے ہیں: اس میں درست قول وہ ہے جو ابن عباسؓ سے روایت ہوا ہے کہ مشرکین سے حرمت و لے مہینوں میں قتال و ممانعت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے منسوخ ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَاتِلْ فِيهِمْ كَافَّةً" (اور اس تمام مشرکین سے لڑو جیسے کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں، پھر زہری و ابن عباسؓ یہ سے منقول ہے۔

حدیث "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَمُتُ" سے منقول ہے۔  
 ۱۔ "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَاتِلْ فِيهِمْ كَافَّةً" سے منقول ہے۔  
 ۲۔ "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَاتِلْ فِيهِمْ كَافَّةً" سے منقول ہے۔  
 ۳۔ "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَاتِلْ فِيهِمْ كَافَّةً" سے منقول ہے۔

۱۔ ۲۔ ۳۔

۱۔ ۲۔ ۳۔

۱۔ ۲۔ ۳۔

حرمت و لے مہینوں میں قتل کی دیت کا غیظ ( سخت ) ہونا:  
۶- حرمت و لے مہینوں میں قتل کی دیت کے تحت ہونے پانہ ہونے  
کے سلسلہ میں فقہاء کا متفق ہے، شافعیہ و حنابلہ و رے یہ ہے  
کہ حرمت و لے مہینوں میں قتل کی دیت تحت ہوں، حمیہ اور عام  
مالک کے دیک دیت تحت نہ ہوں۔

## اصبح

تعریف:

۱- اصبح (انگلی) لغت و عرف میں مشہور معنی ہے۔

جہاں حکم و رجحان کے مقدمات:

نہ- وضو میں دونوں ہاتھوں و دونوں پیروں کی  
انگلیوں کا خدل کرنا:

۲- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں دونوں ہاتھوں و دونوں پیروں  
کی انگلیوں کا خدل کرنا مطلوب ہے، اور جمہور فقہاء و رے یہ ہے  
کہ دونوں ہاتھوں اور پیروں میں خدل کرنا مستنون ہے، مالکیہ و  
رے یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں میں خدل کرنا واجب ہے، اہل سنت و  
پیروں میں خدل کے واجب ہونے کے بارے میں ان کے مابین  
متفق ہے، چنانچہ ان میں سے ایک حرمت و جوب و قائل ہے،  
وردہمے حضرت دونوں پیروں میں خدل کرنے کو مستنون قرار  
دیتے ہیں، ان حضرات نے ہاتھ اور پیروں کے حکم میں فرق کیا ہے و  
رے یہ ہے کہ دونوں پیروں کی انگلیوں میں خدل کرنے میں ایک قسم  
کی مشقت ہے، اور انہوں نے جوب پر حضرت بن عباسؓ کی  
روایت سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے رشتہ دار مایہ "ادا  
توصات فحس میں اصابع بیدیک ورجیک" (جب تم



بہارِ اشراج ۳۰۰، معنی ۲۹۹، البدویہ ۱۰۷، امیر اس شعر کی

حدیث: "اد توصات فحس" کی روایت مذکور ہے الفاظ

۲۹۲



۱- انگلیوں کو کاٹنا:

۶- صلی انگلی کو کاٹنا اگر جاں بوجھ کر ہو تو اس میں قصاص ہے، اور اگر مدطی سے ہو تو اس میں دیت ہے، اور وہ جاں د دیت کا دسواں حصہ ہے، اور اگر زمد انگلی کاٹی گئی ہے تو اس میں جمہور فقہاء کے نزدیک عادی لوگ فیصد کریں گے، اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ زمد انگلی قوت و طاقت میں صلی انگلی و طرح ہو تو اس میں انگلی و دیت ہوں، اور اس و نصیب "جنايت" اور "دیت" میں سے ہے۔

## اصرار

تعریف:

- ۱- اصرار کا معنی: کسی چیز پر مدومت کرنا، اس کو لازم پکڑ لینا اور اس پر ثابت قدم رہنا ہے۔
- اصطلاح میں: اصرار رول سے کسی کام کے کرنے اور اس کے نہ چھوڑنے کا پختہ ارادہ کر پینے کا نام ہے۔
- اصرار کا لفظ ششمر، مناد اور معصیت میں استعمال کیا جاتا ہے۔

جہاد حکم:

- ۲- اصرار یہ تو جہاد ہے جس سے ہوگا، یہ علم کے ساتھ ہوگا، اگر اصرار جہاد ہے بنا پر ہو تو وہ شخص جسے اس فعل کی حرمت کا علم نہیں ہے جس پر اس نے اصرار کیا ہے سے معذرت کر دینا جائے گا، لیکن اگر حکم کو جانے کے باوجود اصرار کرے تو اگر یہ اصرار معصیت پر ہو تو اصرار کرنے والا گناہگار ہوگا، ورجیم و مقتدر کے لحاظ سے اس کے گناہ میں صاف ہوگا، اس سے کہ صغیرہ پر اصرار گناہ بھیرہ ہے اور کبار پر اصرار کرنے سے اس کا گناہ ورنگیں ہو جاتا ہے اور اس کا بوجھ بڑھ جاتا ہے۔



۱- مصباح المفیر، ص ۱۸۱، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱۔

۲- المقطع ۳، ۴، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱۔

۳- ص ۱۸۱، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱۔

۴- ص ۱۸۱، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱۔

۵- ص ۱۸۱، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱۔

۶- ص ۱۸۱، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱، العربیۃ ۱۵، ص ۱۸۱۔

### اصر ۳

کرے اور اس پر عمل نہ کرے تو اس پر گناہ نہیں لکھا جائے گا، لیکن اگر وہ اس پر عمل کرے تو اس پر ایک گناہ لکھا جائے گا۔  
قرطبی نے اس کے کو ضعیف تر ردیا ہے، اور اس حدیث کو اس مفہوم پر محمول کیا ہے کہ اس پر عمل نہ کرنے کا مصعب اس کے کرنے کا پختہ ارادہ نہ کرنا ہے۔

اصر رکوباطل کرنے کی چیزیں:

۳- اہل بیت: تو چونکہ اہل بیت سے معصیت پر اصرار باطل ہو جاتا ہے، یونکہ تو پ کے ساتھ اصرار نہیں ہے، اس کے کبرایت ہے: ”ما اصر من استغفر، و ان عاذا فی ایوم سبعین مرة“ (جس نے متغفربا اس نے اصرار نہیں کیا، خواہ وہ دس میں ستر بار گناہ کرے، و مشہور تائید ہے: ”لا کبیرۃ مع الاستغفار، ولا صغیرۃ مع الإصرار“ (متغفر کے ساتھ کوئی گناہ بڑا و بڑا نہیں رہتا اور اصرار کے ساتھ کوئی گناہ صغیر نہیں رہتا)۔

ب: جس عمل پر اصرار کر رہا ہے اگر اس کو چھوڑ دے ورنہ اس عمل شروع کر دے تو اصرار باطل ہو جائے گا۔

کچھ یہ کہ عدہ حسبہ کامہ لای ہو ہم یہ نعمہ کبہ یہ  
یہ سبہ و حدة“ جس کے ی ب ل کا یہ یا لیکس سے ہی نہیں پاتو  
اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہے پس یہ منکر نکل لکھے ہیں اور اگر اس کے یہ  
یا ہو اس پر عمل بھی کر پاتو اللہ تعالیٰ اس کے لئے یہ براں لکھے ہیں فتح  
الرب ۳۲۳ طبع سلطیہ۔

القرطبی ۵۰۳

۲ حدیث: ”ما اصر من استغفر“ (نہایت اہل بیت ۲۷۷ طبع  
عزت عیدہ اس وقت تک ۵۵۹ طبع جنسی کے ہے ورنہ تک  
۷ ہجرت عیدہ عرب ہے اس وقت تک نہیں ہے۔

۳ القرطبی ۵۰۳ طبع ۱۸۳۰ اشب ۳۰۳

میں اگر اصرار کسی سے فعل پر ہو جو معصیت نہیں ہے تو کبھی وہ مستحب ہوگا، مثلاً دشمنوں کی طرف سے پہنچنے والی دھتوں کے باوجود ان کے سامنے مسلمانوں کے رکوع و سجود نہ کرنے پر اصرار۔  
اور کبھی وہ جب ہوگا، مثلاً طاعت (عبادت) کے کرنے پر اور معصی کے ترک پر مدد و امت اور کسی معصیت کو عمل میں لانے غیر اس کے کرنے کے اور وہ پر اصرار کے سلسلہ میں دور میں ہیں:

اول: اس پر انسان کا مواخذہ ہوگا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”و من یؤذ فیہ یا لحاد یظلم ندقہ من عذاب انیم“ (جو شخص اس میں کوئی خداف دیں کام قصد ظلم کے ساتھ کرے گا تو ہم اس کو دردناک مذاب چکھائیں گے)، اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”اذا انتفی المسممان بسیفیہما لافاقل و احمقون فی اسار، قالوا یا رسول اللہ ہذا افاقل، فما بان احمقون؟ قال: انہ کان حرباً علی قتل صاحبہ“ (جب دو مسلمان اپنی تلواروں کے ساتھ ایک دوسرے کے مقابلہ میں آئیں تو قاتل و مقتول دونوں جہنمی ہیں، صی پ نے پوچھا اے اللہ کے رسول! اس قاتل و مقتول تو مقتول ہے میں مقتول یوں جہنمی ہوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ہے ساتھی کے قتل کا حریص تھا)۔

دوم: یہ کہ اس پر انسان کا مواخذہ نہ ہوگا، یونکہ آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”من ہم بسبیۃ فم یعمہا سم تکتب علیہ، فان عمہا کتبت علیہ سبیۃ واحدة“ (جو شخص کسی گناہ کا رادہ

۲۵ طبع

۲ حدیث: ”اذا انتفی المسممان بسیفیہما لافاقل و احمقون فی اسار، قالوا یا رسول اللہ ہذا افاقل، فما بان احمقون؟ قال: انہ کان حرباً علی قتل صاحبہ“ (جو شخص کسی گناہ کا رادہ

۳ حدیث: ”من ہم بسبیۃ فم یعمہا سم تکتب علیہ، فان عمہا کتبت علیہ سبیۃ واحدة“ (جو شخص کسی گناہ کا رادہ



## مصل ۳-۶

### ب۔ مصل بمعنی قاعدہ کلیہ:

۴۔ قاعدہ کلیہ یک کثرتی حکم ہے جو پے موضوع کے شجریات پر منطبق ہوتا ہے، اور اس قاعدہ کلیہ کے تحت جو حکام ہوتے ہیں وہ اس کے فروغ کہہ سکتے ہیں، اور قاعدہ کلیہ سے اس حکام کے استخراج کو غرض کہتے ہیں۔

چنانچہ فقہاء کا قول: ”ایضاً لا یروں باشک“ (یقیناً شک سے دور نہیں ہوتا) اسی معنی کے اعتبار سے اصول فقہ میں ایک مصل ہے، گرچہ وہ پے علمی معنی کے لحاظ سے اصول فقہ میں داخل نہیں ہے، جیسا کہ ”گے“ رہا ہے۔

”نقصان کے سے دیکھئے: (قواعد) و اصطلاح اور ”اصولی ضمیر“۔

### ب۔ مصل بمعنی دلیل:

۳۔ مصل کا اصطلاحی دلیل کے معنی میں ہوتا ہے، مثلاً فقہاء کا یہنا کہ حج کے وجوب کے سلسلہ میں مصل کتاب، سنت، و حرما ہے۔ کتاب اللہ سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”وَسَلِّ عَلٰی النَّاسِ حَجَّ الْمَيْبُتِ“ (اور لوگوں پر اللہ کے سے بیت اللہ کا حج فرض ہے)۔

اور وہ اصول ذہن سے علم شریعت میں جمہور کے ہر دیک ستدلاں یہاں جاتا ہے، وہ چار ہیں: قرآن عظیم، سنت نبوی، حرما و رقیوں۔ اور کچھ یہ دلائل بھی ہیں ذہن و حجیت میں فقہاء کا متعارف ہے، اس و ”نقصان“ اصولی ضمیر“ میں دیکھی جاتے۔

وراثت کے اصول: وہ دلائل میں جو مدتی مقدمات میں ثبوت کے سے ثبوت کے جاتے ہیں، مثلاً بیحد، یحیٰ، اقر راہ رگوں۔

لاش و الاظهار مع جامعہ ائمہ ص ۲۲۔

۶۔ اسی معنی میں حصہ کا معادلات کے اندر باطل اور فاسد کے درمیان فرق کرنا ہے، تو جس و اصل میں حصہ پایا جائے وہ باطل و غیر منعقد کہہ لئے گا، اور جس کے وصف میں حصہ ہو وہ منعقد ہوگا لیکن فاسد

ش و اصطلاحات اصول، شرح مسلم اثبوت ۸۰ طبع بولاق۔

۲۔ رد المحتار ص ۹۷۔



## مصل ۷-۹

دے سکتے ہیں۔

(۳) قارب کے عے دگئی وصیت میں وہ دخل نہیں ہو سکتے۔

(۴) ان میں سے ہر ایک د موطوءہ (جس سے جبراً کیا گیا

ہو) ورمٹوہ دہم سے پر حرام ہے۔

(۵) ان میں سے جو بھی دہم سے کام لے گا ملک ہوگا ان طرف سے

وہ سزا دہو جائے گا۔

(۶) ان میں سے جو مسدود ہو وہ بے کافر مملوک کو بیچ سکتا ہے،

ان سے کہ وہ ان طرف سے سزا دہو جائے گا۔

(۷) عاجز ہونے د صورت میں نفقہ کا وجوب، میر صدقہ، طر کا

وجوب، دیکھئے: ”زکاۃ الفقہ“ د بحث۔

ان مسائل میں سے بعض میں کچھ تفصیلات، شرط اور ستاف

ہے، ان کی واقفیت کے سے ہر مسئلہ کو اس کے باب میں دیکھا

جائے۔

۹- اصول کے کچھ مخصوص حکام میں دن د بنیاد پر و فروغ و تمام

رشتہ د رتبہ سے منفرد ہیں، شافعیہ میں سے سیوطی نے ان میں سے

کچھ کا حصر یہ ہے، جو درجہ ذیل میں:

(۱) صل کفر ع کے بدلہ میں قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا، اسی

طرح صل کو قصاص میں اس وقت بھی قتل نہیں کیا جائے گا جب کہ

قصاص کا ولی فر ع ہو، میں فر ع کو صل کے بدلہ میں قتل کیا جائے گا،

اسی طرح اس کو صل کے سے بھی قتل کیا جائے گا، وریہ اس وقت

جب کہ قصاص کا ولی ہو، جیس کہ گرٹ کا اپنے چچ کو قتل کر دے اور اس

کا باپ قصاص کا ولی ہو۔

(۲) صل گر فر ع پر بدکاری د تہمت لگائے تو اس پر حد قذف

ہوگا، اس کی نصیں ”بھال“ و ”سب“ د اصطلاح میں سے۔

ھ- نسان کے اصول:

۷- نسان کے اصول اس کے باپ، ماں، د د، د دی ورنما و

مائی ہیں، ورنہ انہیں اصول اس سے کہا گیا ہے کہ نسان ان کی فر ع

ہے، ورنہ اصول ورن فر ع کو نسب کے دوستوں کہا جاتا ہے، ورن

دونوں قسموں کے درمیان جو رشتہ ہوتا ہے اس کا نام قرمتہ الولاد یا

قرمتہ الولادہ ہے۔

ورنہ اصول نسان کی رشتہ د رتبہ میں سب سے قریبی رشتہ ہے،

اسی بنا پر شریعت میں ن کے سے کچھ حکام ہیں دن میں وہ تمام

رشتہ د رتبہ کے ساتھ شریک ہوتے ہیں یعنی محرم ہونا، میراث پانا،

بھرنی اور صلہ رحمی وغیرہ۔

پھر اصول کا نفقہ (فر و ع پر) اس صورت میں واجب ہے جب

کہ وہ محتاج ہو، ب پر زکاۃ صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ اس میں کچھ

نصیں ہیں، دیکھئے: ”زکاۃ، نفقہ“ د بحث، ورنہ اصول د ہر قسم کے

کچھ مخصوص حکام میں، دیکھئے: ”ب“، ”م“، ”جد“، ”جدہ“ د

اصطلاحات۔

۸- اصول ورن فر ع میں سے ہر ایک کے سے (دوسرے سے

متعلق) کچھ متعین حکام ہیں جو ان کے سے خاص ہیں، دوسرے

رشتہ د رتبہ کے سے نہیں ہے، علامہ سیوطی شافعی نے نہیں شمار کیا ہے

جو درجہ ذیل میں:

(۱) اصول فر و ع میں سے کسی ایک کا ہاتھ دوسرے کا مال

چھپانے و چھپانے سے نہیں کاٹا جائے گا۔

(۲) وہ ایک دوسرے کے حق میں نہ فیصدہ کر سکتے ہیں ورنہ کوامی

الاش و الظاهر مسیوطی ص ۹۱، الاش و الظاهر لاس کم بحالیۃ اثمن ص

۵۸، ضعیف الہد

شرح مسلم اثبوت ۳۹۱، ۳۹۲ ضعیف بلاق۔

## مصل ۱۰

اپنی طرف سے دفاع کرتے ہوئے قتل کر سکتا ہے ۔  
انسان کے اصول سے متعلق جو خاص حکام گذرے اس میں کچھ  
مستاف و تفسیرات میں ذہن کو دیکھنے کے لئے اس کے ابواب و  
طرف رجوع کیا جائے ۔

### و۔ مصل بمعنی متفرع منہ:

۱۰۔ اس مفہوم کے مطابق اصل سے کچھ شرعی حکام متعلق ہیں ذہن  
میں سے کچھ فقہی قواعد ہیں، انہیں میں سے وہ ہیں جو ”مصلحة الامام  
حدیثہ“ میں درج ذیل دو دفعات میں آئے ہیں:

الف: کبھی مصل کے ثبوت کے غیر فرع ثابت ہو جاتی ہے  
(دفعہ ۸۱)، چنانچہ اگر کسی شخص نے دو آدمیوں پر دعویٰ کیا کہ اس میں  
سے ایک نے اس سے کچھ رقم قرض لی ہے ورنہ اس کا کفیل  
بنا ہے، ورنہ اس نے قمار کیا ورنہ اس نے نکار کیا ورنہ اس نے  
دعویٰ کثابت کرنے سے عاجز رہ گیا تو اس سے وہ مقدار لی جائے گی، اس  
سے کہ کسی نے اپنے قریب وچہ سے قائل مواخذہ ہوتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی مجبور اسب آدمی کے لئے قمار  
کیا کہ وہ اس کا بھائی ہے ورنہ اس نے نکار کر دیا، ورنہ اس نے  
تو قمار کرنے والا اپنے قریب وچہ سے ماخوذ ہوگا، چنانچہ جس کے  
سے قمار کیا گیا ہے وہ اس سے میراث میں پانچواں حصہ تقسیم کر لے گا،  
ورنہ اس کا باپ ہونا ثابت نہ ہوگا۔

ب: جب مصل ساتھ ہوں تو فرع بھی ساتھ ہوں (دفعہ ۵۰)  
ورنہ فرع کے ساتھ ہونے سے مصل کا ساتھ ہونا لازم نہیں آئے گا، پس  
اگر قرض خواہ نے مقرض کو بری کر دیا اور ذیل میں پانچواں حصہ کے ساتھ  
مربوط تھا تو اس میں بھی بری ہو جائے گا، ورنہ اس میں بھی ساتھ ہو جائے گا،

لاش و الاظهار مسرود علی الاش و الاظهار لاس نعم، ہفت صفحات۔

جاری نہیں ہوں، ورنہ اگر مصل پر یہ نیت لگے تو اس پر حد ناف  
جاری ہوں۔

(۳) مصل کفر کے ذریعہ وچہ سے قید نہیں کیا جائے گا۔

(۴) فرع و شہادت اپنے مصل کے خلاف یہ معادلات میں  
قبول نہیں دیا جائے گی جو موجب قتل ہوں۔

(۵) نابالغ فرع کو سہر میں لے جانا اس کے مصل و جازت کے  
غیر درست نہیں ہے۔

(۶) فرع کے لئے مصل و جازت کے غیر جہاد میں نکالنا جائز  
نہیں ہے۔

(۷) اگر مصل و فرع دونوں غلام ہوں تو بیچ کے درمیان  
دونوں کے درمیان تفریق کرنا جائز نہیں۔

(۸) مصل کو حق ہے کہ وہ فرع کو حرام باندھنے سے روک  
دے۔

(۹) اگر فرع کو نماز و حالت میں اس کا مصل پکارے تو وہ اس کا  
جواب دے گا، یہی صورت میں نماز کے باطل ہونے میں مستاف  
ہے۔

(۱۰) مصل کفر و نادیب و تعزیر کا اختیار ہے۔

(۱۱) اصل نے فرع کو جو کچھ مہیا کیا ہے وہ واپس لے سکتا  
ہے۔

(۱۲) فرع (اگر نابالغ ہو تو وہ) سہم میں اپنے مصل کے تابع  
ہوگا۔

(۱۳) بچوں و لاد پر مصل کو مبارکباد دی جائے گی۔

حمیہ میں سے اس خیم نے اس میں سے شرف و ع سے شاق یہ  
ہے، ورنہ اس پر ضابطہ کرتے ہوئے کہا ہے:

(۱۴) فرع کے لئے اپنے حربی مصل کو قتل کرنا جائز نہیں، اللہ

## صل ۱۱-۱۴

جاری ہونے میں ٹکی کو گندم پر قیاس کرے ورنہ وہاں میں حدت  
جاء معہ وہاں کا کیسی ہونا ہو تو گندم اس قیاس میں اصل ورنہ نزع  
ہے، اور کیسی ہونا حدت ہے، ورنہ وہاں کا حرام ہونا حکم ہے۔  
اس دلتصیل کے لیے اصوں و کتابوں میں قیاس کے مباحث  
دیکھئے جائیں، نیز اصولی ضمیمہ۔

ط: گھر بمتہ بدہ منفعت و درخت بمتہ بدہ پھل کے معنی میں  
صل:

۱۳- صل دینچ پھل کے بغیر و پھل دینچ صل کے بغیر و پھل د  
شرط کے ساتھ صل دینچ پر فقہاء بحث کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے  
ہیں کہ اگر کسی نے مثلاً بھجور کا درخت فروخت کیا ورنہ یقیناً نے  
صحت نہیں دیکھیں اس کا ہوگا تو وہ پیر (گاہک گانا) کے حد  
بھجور کے نزدیک پانچ کے لیے ہوگا ورنہ توڑنے تک سے چھوڑ  
دیا جائے گا، بھجور کے علاوہ وہ تمام درختوں کا بھی یہی حکم ہے کہ  
اس کے شکوے نے کھل جانے پر پھل کے ظاہر ہونے کے حد اس دینچ  
دیا جائے، ورنہ اس سلسلہ میں قدرے شاف و نصیص ہے جس کا  
وہ فقہاء کتاب لبيع کے ”درختوں و پھلوں دینچ کے باب“ کے  
صحن میں کرتے ہیں۔<sup>۲</sup>

ی- مسئلہ کی اصل:

فقہاء و رمہاء اصول کے نزدیک صل مسئلہ:

۱۴- فقہاء ”صل مسئلہ“ کے لفظ کا اصطلاحی قرآن و سنت سے مستط  
سے ہوئے فقہی قاعدہ پر کرتے ہیں ورنہ اس پر جس کے سے نزع

شرح مسلم مشوت ۳/۲۸۸، المستصی ۲/۳۳۲ طبع بلاق۔

۲ معنی ۳، ۴، ۵، ۶۔

بخلاف اس صورت کے کہ اگر قرض خواہ شیل کو بری کر دے یا رہن کو  
لوٹا دے تو دیں سا قلعہ نہ ہوگا۔

ز- صل بمعنی مبدل منہ:

۱۱- جیسے کہ لکھلہ کے ایک قاعدہ میں ہے جس کی عبارت ہے: ”اگر  
اصل دشوار ہو جائے تو بدل کی طرف رجوع کیا جائے گا“ (دفعہ  
۵۳) ورنہ اس کی مثال یہ ہے کہ مال معصوب اگر موجود ہو تو اس کو  
بعید لوٹانا واجب ہے، اور اگر وہ ہلاک ہو جائے تو اس کا بدل  
لوٹنا یا جانے کا خواہ اس کا مثل ہو یا اس کی قیمت ہو۔

ورنہ اگر عیب درمجمیع کا لوٹنا کسی شرعی مانع و وجہ سے دشوار  
ہو جائے، مثلاً اگر بیع کپڑا تھا ورنہ پیر نے اس کو رنگ دیا، پھر اس  
میں کوئی پرنا عیب ظاہر ہو تو عیب کی وجہ سے قطع ہونے والے  
مقتضی ناکو بیع سے واپس لے لے گا۔

میں اگر بہرے سے مقصود کے وصول پانے سے قبل اصل پر قدرت  
حاصل ہو جائے تو حکم اصل کی طرف منتقل ہو جائے گا، مثلاً کوئی عورت  
حیض کے بدلے مہینوں کے ساتھ مدت گزار رہی تھی، تو اگر مدت  
کے دوران سے حیض آجائے تو حکم اصل کی طرف لوٹ جائے گا ورنہ  
وہ حیض کے ذریعہ مدت گزارے گی، ورنہ نہ نیم کرنے والا اگر نماز  
کے درمیان پانی پانے تو اس پر اس نماز کے سے وضو کرنا لازم  
ہو جائے گا۔

ح- قیاس میں صل:

۱۲- قیاس کے چار رکاب میں سے ایک رکن صل ہے، اور وہ  
چاروں ارکان یہ ہیں: صل بنزع، حدت و حکم، پس جو شخص یہاں کے

شرح لکھنؤ داتا ۱/۱۰۱ اس سے بعد صفحات۔

## مصل ۱۵

اصل مسئلہ (۲۴) سے ہوگا۔

ان سب کی تفصیل میراث میں اصول مسئلہ کی بحث میں مذکور ہے۔

مسئلہ کے اصول کی تبدیلی:

۱۵۔ یہ اصول کبھی یہ ہوتے ہیں جو مستحقین پر برابر تقسیم ہوجاتے ہیں اور کبھی نہیں ہوتے، اور اس وقت اس پر اضافہ کر کے یا اس میں کمی کر کے یا اس میں اصلاح جاری کر کے تصحیح ضرورت ہوتی ہے۔  
الف اس پر زیادتی اس وقت ہوتی ہے جب کہ مستحقین کے حصے اصل مسئلہ سے زیادہ ہوں، اور اس وقت کہ جانا ہے کہ مسئلہ میں عوں ہو ہے (دیکھیے: ”عوں“ کی بحث)۔

ب اور اس سے کم کرنا اس وقت ہوتا ہے جب کہ مستحقین کے حصے اصل مسئلہ کے سہم کے عدد سے کم ہوں، اور اس وقت کہ جانا ہے کہ اس مسئلہ میں رد کا قاعدہ جاری ہو ہے (دیکھیے: ”رد“ کی اصطلاح)۔

ج اور اصلاح اس طرح ہوتی ہے کہ تبدیلی سے صرف اس کی اصل بدلتی ہے، اس کی مالیت میں فرق نہیں آتا، اور اس کی چند حالتیں ہیں:

پہلی حالت: اگر حصہ وراثہ کو اصل مسئلہ سے ملے، والا حصہ اس پر سر کے غیر تقسیم ہونے کے قائل نہ ہو، اور اس وقت کسر کو زائل کرنے کے لیے اصلاح جاری کرنے کی ضرورت پڑے تو اس اصلاح کا نام ”تصحیح مسئلہ“ ہے۔

دوسری حالت: اگر تقسیم ہونے کے لیے دو حالت کا تعلق کرنے کی ضرورت پڑے تاکہ ورثوں کو وہ حصوں میں سے کم دیا جائے (جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی وفات کے وقت

صحت کی شہادت دیں جیسا کہ پہلے گذر۔

اسی طرح وہ میراث میں اس کا اطلاق اس چھوٹے سے چھوٹے عدد پر کرتے ہیں جس سے فرض مسئلہ یا اس کے حصوں کو نکالا جائے۔

میراث میں اصل مسئلہ میراث کے مستحق ورثوں کے حصوں کے نثریج میں نظر کر کے جانا جاتا ہے، پس اگر مسئلہ میں صرف ایک وارث ہو تو اصل مسئلہ اس کے حصے کے نثریج سے ہوگا (مثلاً ثلث کا نثریج ثلث ہے)، اور اگر مسئلہ میں ایک سے زیادہ ورثہ ہو لیں تمام ورثاء کے حصوں کے نثریج صرف نصف نثریج کے دو چند ہوں یا صرف ثلث کے نثریج کے دو چند ہوں تو اصل مسئلہ ان کے سہم کا سب سے بڑا نثریج ہوگا، مثلاً جب مسئلہ میں  $\frac{1}{2}$  (نصف) اور  $\frac{1}{4}$  (ربع) جمع ہوں تو اصل مسئلہ (۸) سے ہوگا، اس سے کہ وہ ن کا سب سے بڑا عدد (نثریج) ہے، اور مثلاً جب  $\frac{1}{2}$  (ثلث)،  $\frac{1}{4}$  (دو ثلث) اور  $\frac{1}{8}$  (سدر) جمع ہوں تو اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا اس سے کہ وہ ن کا سب سے بڑا عدد (نثریج) ہے۔

پس جب مسئلہ میں وہ حصہ جمع ہو جس کا نثریج  $\frac{1}{2}$  (نصف) یا اس کے مضاعفات (یعنی ربع، ثلث) ہوں، اس حصے کے ساتھ جس کا نثریج  $\frac{1}{2}$  (ثلث) یا اس کے مضاعفات (یعنی دو ثلث، سدر) میں تو دیکھا جائے گا:

اگر مسئلہ میں  $\frac{1}{2}$  (نصف) اور  $\frac{1}{4}$  (ثلث) ہو تو اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا، اور اگر مسئلہ میں  $\frac{1}{2}$  (ربع) اور  $\frac{1}{4}$  (ثلث) ہو تو اصل مسئلہ (۱۲) سے ہوگا، اور اگر مسئلہ میں  $\frac{1}{8}$  (ثلث) اور  $\frac{1}{4}$  (سدر) ہو تو

المقدمات المہمات لاس شدہ ۲۲۰ طبع مطبعۃ الاحیاء، العلاقات ماہ طبع

۲۹۱۱، اس سے بعد صفحہ ۱۰، مقدمہ طبع المکتبۃ التجاریۃ المصریۃ۔

۲ درجہ الفاضل شرح عمدۃ القاص ۵۸ طبع مکتبۃ المدینہ، جامعہ

المنصور ۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

ہونا ناممکن ہے، اس سے کہ روایت کی صحت کے سے اس دونوں د  
صد ائت ضروری ہے، ورنہ اس کے فوت ہو جانے سے حدیث قائل  
حجت نہیں رہے گی، اس سے کہ اس تکذیب نے ایک ایسا قوی شک  
پیدا کر دیا جس کے حد حدیث قائل حجت نہیں رہ سکتی۔

میں گر مصل نے کہا: ”لا ادری“ (میں نہیں جانتا) یعنی اس  
نے صریحاً یہی دیکھا کہ اس تکذیب نہیں دے تو شلوگ کہتے ہیں کہ روایت  
حجت رہے د، ورنہ اس کے لادری کہنے سے اس کا حجت ہونا باطل نہ  
ہوگا، امام کرخی و ابو زید کا قول اس کے خلاف ہے، و امام احمد سے  
اس مسئلہ میں دور و قریب ہیں، و پوری بحث ”اصول ضمیمہ“ میں و  
اصول د کتابوں کے باب السنۃ میں دیکھی جائے۔

#### ل۔ اصول العموم :

۱۔ ا۔ وفات لفظ (اصول) د نسبت عموم کے، و طرف د  
جاتی ہے، ورنہ اس وقت اس سے مراد عمومی قوالہ ہوتے ہیں جن د  
پیر ہی اس علم کے اصحاب اس د تعلیم میں کرتے ہیں، ورنہ قوالہ اس  
علم میں بحث و استنباط کے طریقے بتلاتے ہیں، و کبھی وہ اصول یک  
مستقل علم کو، جو بحث میں۔

چنانچہ اسی میں سے اصول فقہ، اصول حدیث و اصول فقہ  
ہے، میں اصول دین (جس کا امام علم عقائد، علم کلام و فقہ کسر بھی  
ہے) اس باب سے نہیں ہے، بلکہ وہ جیسا کہ صاحب کشف الظنون  
نے کہا ہے: ”ایہ علم ہے جس کے درجہ دینی عقائد پر حجت لا کر ورنہ  
شہادت کو اس سے دور کر کے ساکوناً بت کرنے دقتہ رت حاصل ہوتی  
ہے“، ورنہ اس کا امام اصول اس د شہادت سے نہیں ہے کہ وہ استنباط

شرح مسلم اشبوت ۲ ۷۰۔

شرح اصطلاحات اصول ۲۷۰۔

اس کی پیروی حادہ ہو) تو اس صورت میں مسئلہ کا حساب دہ مرتب کیا جاتا  
ہے: پہلی صورت میں حمل کو نہ کر فرض کر کے، اور دوسری صورت میں  
سے موثر فرض کر کے۔ پھر دونوں مسلوں کے دونوں مصل پر  
اصلاح جاری ہوتی ہے جامع مسئلہ بنا کر، جیسا کہ اس د تفصیل  
میراث د کتابوں میں (حمل وراثت) کی بحث میں ملتی ہے۔

تیسری حالت: گروہاء اس پر متفق ہو جائیں کہ کوئی وارث  
یک متعین مقدار لے کر اپنے حصہ سے دست برد رہ جائے تو اس کو  
ملے والا حصہ باقی وراثت میں تقسیم کیا جائے گا، ورنہ یہ ”تخارج“ کے  
نام سے مشہور ہے (دیکھیے: ”تخارج“ د بحث)۔

چوتھی حالت: اگر کسی آدمی د وفات ہو جائے ورنہ اس د  
میراث حصہ وراثت د وفات کے حد ہی تقسیم د جائے ورنہ  
دوسرے میت کے بھی وراثہ ہوں تو اس کا نام ”منہی“ ہے (دیکھیے:  
منہی د بحث)، ورنہ یہ سب میراث د کتابوں میں تفصیل کے ساتھ  
مذکور ہے۔

#### ک۔ روایت کے باب میں مصل:

۱۶۔ حدیث کے روایوں و اخبار کے نقل کرنے والوں کے  
ردیک مصل وہ شیخ ہے جس سے روایت لی جائے، ورنہ اس کے مقابہ  
میں فرقہ واریہی ہے جو اس شیخ سے روایت کرے، ورنہ کتابوں  
کے نکتے میں بھی ایسا ہی کہا جاتا ہے، مصل وہ نسخہ کہنا ہے جس سے  
نقل کیا جائے ورنہ نقل یا نسخہ فرقہ ہے۔

ورنہ اسے اصول دکر کرتے ہیں کہ اگر مصل فرقہ د پے سے  
روایت کرنے میں تکذیب کر دے تو روایت د گئی حدیث بالاتفاق  
باطل ہو جائے د، یونکہ اس حدیث میں یہ وقت د دونوں کا چنا

شرح مسلم اشبوت ۲ ۷۰۔

اور غور و فکر کے قواعد میں بلکہ اس دہشت سے ہے کہ اس پر دیں بنیاد ہوتی ہے، پس بیشک اللہ تعالیٰ پر یہاں لانا سہم و اس کے مختلف فروغی حکام بنیاد ہے۔

### ب- اصول تفسیر :

۱۸- علم اصول تفسیر : یہ قواعد کے مجموعہ کا نام ہے جن سے مفسرین کو قرآن کے معانی کو سمجھنے اور روایت سے حکام و روایتیں معلوم کرنے میں رہنمائی حاصل کرنا چاہئے (جیسا کہ ابن تیمیہ کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے) سوا اللہ کلیہ کا نام ہے جن سے قرآن کے سمجھنے، اس کی تفسیر و معانی کے جانے اور اس میں حق و باطل کے درمیان تمیز کرنے میں مدد ملتی ہے۔

### ب- اصول حدیث :

۱۹- اس کا نام ”علوم الحدیث“، ”مصطلح الحدیث“، ”علم“ ”دریۃ الحدیث“، ”علم“ ”الحدیث“ بھی ہے، وروہ یہ عمومی قواعد کا مجموعہ ہے جن کے ذریعہ صحیح حدیث و ضعیف و تقیم و مقبول و مردود حدیث کا علم ہوتا ہے، اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ اس کے ذریعہ حدیث و سند، متن، لفظ و معنی کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور اسی طرح حدیث کے سننے، اس کے نکلنے کی کیفیت و اس کے رویوں و ربط و بسط کے ادب کا علم ہوتا ہے۔

### ج- اصول فقہ :

۲۰- وہ ایسا علم ہے جس سے شریعت کے فروغی حکام کو اس کے تفصیلی دلائل سے مستنبط کرنے کی کیفیت معلوم ہوتی ہے، و علم

اصول فقہ کا موضوع شریعت کے کلی دلائل میں اس دہشت سے کہ اس سے شریعت کے فروغی حکام کے استنباط کی کیفیت معلوم ہو، و اس کے اصول، عربی و بعض شرعی علوم، مثل علم کلام، علم تفسیر، علم حدیث و بعض عقلی علوم سے ماخوذ ہیں۔

اور اس دغرض شریعت کے فروغی حکام کو اس کے چاروں دلائل: کتاب و سنت و اجماع و قیاس سے مستنبط کرنے کا ملکہ حاصل کرنا ہے، اور اس کا فائدہ ان حکام کو صحیح طریقے پر مستنبط کرنا ہے۔

اور اس کے وضع کرنے کا محرک یہ ہے کہ فقہاء نے حکام و دلائل کی تفصیلات اور اس کے عموم میں غور و فکر کیا تو انہوں نے پایا کہ دلائل کتاب و سنت اور اجماع و قیاس ہیں اور حکام و بوب، انتخاب، باحث، کراہت اور حرمت ہیں۔ و انہوں نے حکام و تفصیلات پر نظر سے غیر اس دلائل سے اس حکام پر حوالہ استدلال کرنے کی کیفیت پر غور کیا، اللہ تعالیٰ کے سے ہیں اس تفصیل پر بھی غور کیا، پس انہیں اس دلائل سے حکام پر استدلال کرنے کی کیفیت سے متعلق اور اس کے طریقوں و شرط کے بیان سے متعلق کچھ یہ تصدیق ملیہ کا علم حاصل ہوا جن تصدیق کے ذریعہ بہت سے جزئی حکام کا اس کے تفصیلی دلائل سے استنباط کیا جاسکتا ہے، چنانچہ انہوں نے اس قواعد کو ضبط کیا و محفوظ و مدوں میں و اس پر کچھ و ردی قواعد کا اضافہ کیا، و اس سے متعلق علم کا نام انہوں نے اصول فقہ رکھا، اس میں سب سے پہلی تصنیف، ”امشانی“ کی ہے۔

فقہ و اصول فقہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ فقہ نام ہے تفصیلی دلائل سے مستنبط کئے گئے عمومی حکام کو جانے کا۔ پس فقہاء کا قول کہ نماز و جب ہے، اللہ تعالیٰ کے اس قول و وجہ سے: ”وَاتَّقُوا

## مصل مستد، اصح ۱-۲

المضبوقة (ورنما زتام کرو) ورمرو جو ب کے ے آتا ہے، یہ دو حکم پر مشتمل ہے، اس میں سے ایک فقہی حکم ہے ورمرو اصولی حکم ہے۔ فقہ کا یہ پہنا کہ نمزو جب ہے تو یہ ایک فقہی مسئلہ ہے، ورن کا یہ پہنا کہ مرمرو جو ب کے ے ہے یہ اصولی قاعدہ ہے۔

## اصلاح

### تعریف:

۱- اصح لغوی اعتبار سے اسناد (فاسد کرنا) کی ضد ہے، ورمرو اصح حکمت کے تقاضے کے مطابق حالت کو درست کرنے کے ے تبدیلی کرنے کا نام ہے۔

فقہاء بھی اسی معنی میں اس لفظ کا استعمال کرتے ہیں۔

اس تعریف سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ لفظ اصح کا اطلاق اس چیز پر بھی ہوتا ہے جو مادی ہے ورمرو اس چیز پر بھی جو معنوی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "اصحت العمامة" (میں نے عمامہ کو درست کیا)، ورمرو اصحت بین المتخاصمین (میں نے دو جھگڑنے والوں کے درمیان صلح کرائی)۔

متحدہ غلط:

نہ سترمیم:

۲ سترمیم کے لفظ کا اطلاق کسی اور گھر جب کہ اس کا محض حصہ شراب ہو جائے وغیرہ اس اصح پر ہوتا ہے، ورمرو محض مادی امور ہیں، ورمرو اگر لفظ سترمیم کا اطلاق اس چیز پر ہو جو معنوی ہے تو یہ اطلاق مجازی



سماں العرب، الصحاح، القاموس المکب، المصباح الممیر: ماہ اصح،

مفروق فی لفظ لاہلہا لاجلہ المصباح ۲۰۴۔

۲۰۴: ۲۰۳۔

### اصح ۳-۵

میں اگر حقوق اللہ میں شرط و رکاب کے علاوہ کسی وجہ میں  
حاصل و نفع ہو تو اس د اصح ہوسکتی ہے، مثلاً سجدہ ہو کے ذریعہ نماز  
د اصح، و مثلاً ممنوعات حرام میں سے کسی ممنوع چیز کے پیش  
آ جانے کی صورت میں دم کے ذریعہ حج کی اصح و اس طرح کی  
دوسری چیزیں۔

ب- وہ تصرفات جو حقوق العباد میں، اس د و قسمیں ہیں:

(۱) وہ تصرفات جو عقد نہیں ہیں، مثلاً تلافی (تلف کرنا)،  
قذف (کسی پر زنا کا الزام لگانا) و غصب وغیرہ، کہ اس میں سے کوئی  
چیز اگر نفع ہو جائے تو کسی طرح اس د اصح نہیں ہوسکتی، میں یہ  
اس بات سے مانع نہیں ہے کہ اس پر مرتب ہونے والے اثرات میں  
اصح ہو، اس بنا پر مثلاً گرضہ تلافی کے آثار میں سے ہو تو اس  
ضرر کو صحت کے ذریعہ رفع یا جاسکتا ہے جیسا کہ آگے رہا ہے۔

(۲) وہ تصرفات جو عقد ہیں: اس تصرفات کے کسی رکن میں اگر  
حاصل و نفع ہو یہاں تک کہ عقد اپنی اصل و وصف دونوں اعتبار سے  
غیر مشروع ہو جائے تو پھر اس د اصح نہیں ہوسکتی جیسا کہ  
”بطلان“ د صطوح میں اس د وضاحت آئے۔

میں اگر حاصل صل کے بجائے وصف میں و نفع ہو تو حصہ کہتے  
میں کہ اس عقد د اصح ہوسکتی ہے، جب کہ جمہور کا قول اس کے  
خلاف ہے، یہ بحث (مسدود) د صطوح میں آ رہی ہے۔

### اصح کا جہاد حکم:

۵- فقہاء کے کلام کا تتبع کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اصح کا سب  
سے کم درجہ ختب ہے، مثلاً مالک کا عاریت پردہ گئی چیز د اصح  
کرنا مالک کا عاریت سے سنا ہوا جاری رہے، جیسا کہ یہ فقہ د

ہے، مجاز کہہ جانا ہے: احیاء المیمم الأحلاق (اس نے مردہ  
خدا کو زندہ کیا)۔

ن دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ اصح عام ہے، اس سے  
کہ حقیقتاً اس کا اطلاق مادی و معنوی دونوں پر ہوتا ہے اور یہ  
دونوں کو جامع ہوتا ہے، جب کہ تمیم کثر جزئی ہوتی ہے۔

### ب- رشا:

۳- رشا دلفت میں دلالت (بتلانے) کے معنی میں ہے، فقہاء سے  
خیر و مصیحت پر دلالت کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں،  
مصیحت خواہ دنیوی ہو یا اخروی، و رشا دلفت کا اطلاق یہاں  
کرنے پر ہوتا ہے، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ تعیین (یاد کرنے) میں  
اصح ہو، جب کہ اصح میں اصح حاصل ہوتا ہے۔

وہ چیزیں جن میں اصح ہوسکتی ہے و جن میں نہیں  
ہوسکتی:

### ۴- تصرفات د و قسمیں ہیں:

الف- وہ تصرفات جو حقوق اللہ میں، اس کے شرط میں سے  
کسی شرط یا اس کے رکاب میں سے کسی رکن میں اگر حاصل پیدا ہو جائے  
تو پھر کسی طرح اس د اصح نہیں ہوسکتی، جیسا کہ اگر نماز کی اپنی نماز  
میں قرآن و قرأت چھوڑ دے، و حاجی بقوف عرفات چھوڑ دے تو  
اس نماز اور اس حج د اصح د کوئی صورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہ د  
کتاہوں میں ”کتاب الصلاة“ اور ”کتاب الحج“ میں اس د  
وضاحت د گئی ہے۔

فرق ظاہر کر کے دیکھئے: لسان العرب، راس المرافعة مدورہ ۱۸۰۵  
منہ و قلی مدورہ ص ۲۰۳، ۲۰۴۔

مستملی ۹۵، قلیوں ۹۳۔



## اصلاح ۶

بعض رکامع و ضدینا: ال کی مثال جنایات پر ویت کا، جب ہوتا ہے، جیسے کہ فقہاء نے ”کتاب الدیات“ میں بیان کیا ہے، اور اسی طرح تلف کا تاؤن دینا ہے، جسے فقہاء نے ”کتاب الفصا“ میں بیان کیا ہے، اور جیسے کہ (تلف) د اصطلاح کے دلیل میں گزر چکا۔

ج زکوت: مثلاً مال کی زکاۃ جو زکاۃ دینے والے کے سے پائین کا، و فقیر کے سے کدیت کا ذریعہ ہے، و صدقات طرہ روزہ دے کے سے پائین و فقیر کے سے کدیت کا ذریعہ ہے۔  
د عقوبات (سزائیں): جی حد و قصاص، تعزیرات، و تادیب، و سب و مشرعییت ال سے ہوتی ہے کہ وہ اصلاح کا ذریعہ ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَا اٰوْسٰى الْاَلْبَابِ“ (اور اے عاقل، لو قصاص میں تمہارے سے زندگی ہے)۔

ھ کدرت: ال و مشرعییت ال اصل و اصلاح کے سے ہوتی ہے جو مخصوص تصرفات میں منع ہوتا ہے، جیسے کہ رہ بکین، ظہر، و قتل خط و غیرہ کا کہ وہ جیسے کہ وہ ہے اب میں مشہور ہے۔  
و ضرر سے بچنے کے سے اختیار واپس لے کر تصرف سے روکنا: ضرر سے بچنے کا مصعب اصلاح ہے، و اختیار سے واپس لینا مختلف حالات میں اصلاح کا سبب ہوتا ہے، ال میں سے یک ال قاضی کو معزول کرنا ہے جو صحیح فیصلہ نہ کرے، و رہا جب شادی کر لے ال کے حق حضنت کو ختم کرنا، و عیہ پر حجر نافذ کرنا وغیرہ، جیسے کہ وہ فقہاء کتابوں میں اپنے اب میں مذکور ہے۔

ز ولایت، وصایت و رضانت: ال سب کی مشرعییت محض ال

کتابوں میں ”کتاب العاریۃ“ میں مذکور ہے۔

و رکبھی اصلاح و جب ہوتی ہے جیسے کہ تجدید ہو میں، کہ وہ نمودار میں و منع ہونے والے اصل کی اصلاح کے سے و جب ہے، جیسے کہ ”کتاب المصلاة“ کے باب ”سجود السہو“ میں مذکور ہے، اور صانع کردہ چیزوں کا ضمان و جب ہے، جیسے کہ یہ فقہاء کی کتابوں کے ”کتاب الفصا“ میں مذکور ہے، و رد و باغی گروہوں کے درمیان صلح کرنا، و جب ہے، جیسے کہ فقہاء و مفسرین نے سے اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَبَيْنَ صَانِعَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاصْخَوْا بَيْنَهُمَا“ (اور اگر مسدثوں میں وہ گروہ آپس میں ٹپڑیں تو ال کے درمیان صلح کرادو) کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

اصلاح کے ذرائع اور بحث کے مقدمات:

۶- فقہی نظام کے تنبی سے پتہ چلتا ہے کہ اصلاح متعدد ذرائع سے ہوتی ہے:

الف نقص و حکمیں کرنا: تو اگر عہد و ضو میں سے کسی حصے پر پانی نہ پہنچے، و وہ خشک رہ جائے تو ال خشک حصے کو پانی سے دھو کر وضو و اصلاح و جاسکتی ہے، ال میں کچھ شرطیں ہیں: ان کا ذکر فقہاء نے ہضوں بحث میں کیا ہے، و اسی طرح غسل کا حکم ہے۔

بی طرح گر جا رہ پر لی ہوتی چیز میں اب اصل یا نقصان پیدا ہو جائے جس و وجہ سے ال سے فائدہ نہ ملے نہ رہے تو مالک پر و جب ہوگا کہ وہ ال کو درست کرے، جیسے کہ فقہاء نے سے ”کتاب الاجارۃ“ میں بیان کیا ہے۔

تفسیر قرطبی ۱/ ۳۷۰ طبع لکھ، نظام القرآن، محض ۳۹۰

طبع ۱۰۰

۲۔ سورہ محرت ۹۔

حیات نظام ۱۰۰، ۲۱۲۔

۳۔ سورہ ۹۰، ۷۰۔

وجہ سے ہوئی ہے کہ جس پر ولایت حاصل ہے اس کا اصلاح ہو، یا اس کے بارے میں اصلاح ہو، جیسا کہ یہ مسئلہ فقہی کتابوں میں ”کتاب النکاح“، ”باب النکاح“، ”ر“ حضانت“ میں مذکور ہیں۔

ح و عذہ: مثلاً اس بیوی کو بیعت کرنا جس کا فراموشی کا اندیشہ ہو، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَالَّذِينَ تَحِفُّونَ سُورَهُنَّ لَعَنَهُنَّ“

(اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تمہیں اس کا فراموشی کا اندیشہ ہو تو ان کو زبانی بیعت کرو)، فقہاء اس کا ذکر ”کتاب النکاح“ کے ”باب العشرۃ“ میں کرتے ہیں، اور مشہور عام حالات میں مرد باعتراف اور نہی عن المنکر کرنا، اس کی تفصیل شرعی ادب و کتابوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ابواب میں ہے۔

ط۔ توجہ: یہ اس کی حالت و اصلاح کرتی ہے اور اس کو مائدہ کو ممانعت ہے جس کا اس نے کتاب کیا ہے اس کے بارے میں تفصیلی کلام ”باب القذف“، و شرعی ادب و کتابوں میں ہے۔

ی ا حیات اموات (بخیر زمین کو آباد کرنا): زمین و اصلاح، بخیر اور ناقابل کاشت زمین کو قابل کاشت بنا کر ہوتی ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل فقہی کتابوں و ”کتاب احوال اموات“ میں مذکور ہے۔

خدا صہ کلام یہ ہے کہ جو معاصی سے باز رکھنے یا بھائی کا کام کرنے کا فریضہ ہو وہ اصلاح ہے۔



## اصم

### تعریف:

۱۔ اصم: وہ شخص ہے جس میں بہرہ ہیں، اور بہرہ دیں قوت، صحت کا فقدان ہے، اور یہاں ”اصم“ کی صفت کے طور پر استعمال ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”رجل اصم“، بہرہ دی، ”امراة صماء“، بہرہ عورت، ”اذن صماء“، بہرہ کان، جمع ”اصم“ کہتی ہے۔  
فقہاء کے یہاں اس کا استعمال بغوی معنی سے لگ نہیں ہے۔

### جماد حکم:

بہرے مرد و عورت سے چند حکام متعلق ہیں، جن میں سے زیادہ نام درج ذیل ہیں:

### عبدت میں:

۲۔ طلبہ جمعہ کے سننے کے لئے جتنی خدا کا ہونا شرط ہے، اگر وہ سب (یا اس میں سے بعض) بہرے ہوں تو یہ کمالی ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا موقف ہے۔ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس کا موجود ہونا کمالی ہے، اس میں شافعیہ کا موقف ہے، انہوں نے بہرہ نہ ہونے کی شرط لگائی ہے، البتہ اگر ایک آدمی بہرہ ہو تو جائز ہے، اور حنا بد کے نزدیک اس کا ہونا کمالی ہے اگر سب بہرے نہ ہوں، حنا بد

اور شافعیہ بہرے کے پیچھے نماز کو صحیح قرار دیتے ہیں اور اس کی مامت صحیح ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک بہرہ کا مقررہ مستحق نام ہونا مناسب نہیں ہے، کیونکہ کبھی اس سے یہ ہو جائے گا اور سے قلمہ دیا جائے گا (یعنی پیچھے سے سبح اللہ کہا جائے گا) تو وہ نہیں سن سکے گا، تو یہ نماز کو فاسد کرنے کا سبب ہوگا۔

و جب ہوں، اس سے کہ حدیث ہے: ”وَلِي السَّمْعِ اَمِيَّةٌ“ (اور کابل میں دیت ہے)، اور اس سے کہ حضرت عمرؓ نے ایک بے شخص کے مقدمہ میں جس نے کسی شخص کو مارا تھا، اور جس سے اس نے صحت، بصارت، قوت جبر، و عقل زائل ہوئی تھی میں وہ آدمی زندہ تھا، چار دیت کا فیصلہ فرمایا تھا، ”اس میں فقہاء کا متنازع ہے کہ قصاص و جب ہو گا یا نہیں“۔

### بحث کے مقدمات:

۵- بہرے سے متعدد حکام متعلق ہیں، مشد بہرہ کے عتار سے مجدد، قوت کا حکم، خواہ وہ پڑھنے والا ہو یا سننے والا، و مشد بہرہ کے حقوق یعنی نکاح، بیع وغیرہ، نہیں ان کے مقدمات پر دیکھا جائے۔



### مقدمات میں:

#### الف- بہرہ کا فیصلہ و اس کی شہادت:

۳- یہ چار نہیں کہ بہرہ آدمی قصاص و دماء کی قیوں کرے، اور اگر وہ قاضی بنادیا جائے تو اس کو معزوں کرنا و جب ہے، اس سے کہ اس کے قاضی بنائے جانے میں لوگوں کے حقوق کا ضیاع ہے، اور اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

جہاں تک اس شہادت کا تحقق ہے تو موجزیں سننے سے تحقق رکھتی ہیں مشد قیوں، تو اس میں اس شہادت قیوں نہیں دجائے، میں ان افعال کو وہ دیکھتا ہے مشد کھانا و رہنا، تو اس میں اس شہادت قیوں دجائے۔

#### ب- قوت و عت پر جنائیت:

۴- کابل پر زیادتی کی وجہ سے اگر اس کی منفعت جاتی رہے تو دیت

نیشی لوات ۲۵۷، منی احتاج ۲۲، طبع مصطفیٰ لکھی، و طاب ۱۳۲ طبع انوار حیدر۔

۲ حاشیہ ص ۵۴۳، طاب ۶۰۰، نیشی لوات ۲۵۳، بہار احتاج ۲۲۱۔

۳ حاشیہ ص ۵۴۳، طاب ۶۰۰، لؤلؤ طبع ۲۳۳، طاب ۵۵۲، بہار ۲۲۱، طبع رابر امری۔

حدیث: ”وَلِي السَّمْعِ اَمِيَّةٌ“ و بہار لکھی ۸۵/۸ طبع اقول العارف اعتبار سے دجائے، اور اس سے صلیب ہا ہے۔

۲ حضرت عمرؓ نے اس سے بہار لکھی دجائے ۸۸/۸ طبع اقول العارف

اعتبار سے اور عمدہ قی دجائے ۲۰ طبع مجلس علم، اس سے

صل ہے، اور اس سے جہاد ہے، لکھی مجلس لاس حر ۳۵۲، طبع ۳۱۱، طاب۔

۳ بہار ۲۰۲، طاب ۶۰۰، لؤلؤ ۲۱۸، نیشی لوات ۳۷۷، لؤلؤ ۵۲۳ طبع امری بیروت۔



تفصا کرتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ اضافت پر یہ بات مرتب ہوتی ہے کہ حکم مسبب ال وقت میں کے پائے جانے تک موخر ہوگا جو لامحدود و نفع ہونے والا ہے، یونکہ زمانہ وجود خارجی کے لوازم میں سے ہے، لہذا اس طرف نسبت کرنا یہی چیز طرف نسبت کرنا ہے، جس کا وجود قطعی و یقینی ہے، و اس جیسی صورت میں صفت کا مقصد مضاف الیہ کو ثابت کرنا ہے۔

۱۔ رجب صفت مانے کے معنی میں ہوتا یہی صورت میں وہ زیادتی کے معنی میں ہوں۔ اس سے اس کے حکام (زیادہ) اس اصطلاح کے دہل میں آئیں گے۔

متعلقہ غلط:

نہ-تعیق:

۳۔ فقہاء کے ردیک تعیق کا مسبب یک جملہ کے مضمون کے حصوں کو دہم سے جملہ کے مضمون کے حصوں کے ساتھ مربوط کرنا ہے، اور تعیق و محض صورتوں کو بجز یقین کہتے ہیں۔

۱۔ ہم نے ”فتح الفقار“ میں تعیق و اس صفت کے درمیان جو حکم نسبت دہم سے زمانے طرف کرنے کے معنی میں ہے وہ فرق یہاں یہاں ہے، میں دونوں میں سے کوئی بھی اعتراض سے محفوظ نہیں ہے۔

اس میں سے ایک یہ ہے کہ تعیق یقین ہے، و اگر اس سے مقصود نیکی ہو تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معنی مشککی ہے، و حکم ثابت نہیں ہوگا، جب کہ صفت سے سبب کا حکم یہ وقت میں ثابت ہوتا ہے، اضافت اس کو روکتی نہیں ہے، لہذا سبب تو غیر کسی مانع کے پایا جاتا

تیسرے فقرے ۲۹۰۔

۲ حاشیہ ص ۶۶ یں ۲۹۲۔

## إضافة

تعریف:

۱۔ صفت ہے فعل صاف کا مصدر ہے فعل کے وزن پر لغت میں اس کا ایک معنی: یک چیز کو دوسری چیز سے مانا ہے یا اس وقت کرنا ہے یا اس نسبت کرنا ہے۔

نحویوں کے ردیک صفت یک ہم کو دہم سے ہم کے ساتھ اس طرح مانا ہے کہ تعریف تخصیص کا فائدہ حاصل ہو۔

صدا کے ردیک صفت یہی مکرر نسبت ہے کہ یک کو دہم سے کے غیر نہ سمجھا جائے، مثلاً: بوق و رموق (بپ ہونا یا مینا ہونا)۔

۲۔ فقہاء و اصطلاح میں صفت کا مفہوم سابقہ صحتی معنوں سے ملگ نہیں ہے اور وہ ہے: سادہ و نسبت کرنا، و یک چیز کو دہم کی چیز سے مانا۔

۲۔ حکم و صفت زمانہ مستقبل طرف کرنے کا مقصد تصرف کے اثرات کو اس زمانہ مستقبل تک موخر کرنا ہے جسے تصرف کرنے والے نے متعین کیا ہے، پس صفت سبب پر حکم کے مرتب ہونے کو اس وقت تک موخر کرتی ہے جس وقت طرف سبب نسبت دہم کی ہے، لہذا صفت یہاں سبب اس وقت کے مانے سے قبل پایا جاسکتا ہے جس طرف نسبت دہم کی ہے، جب کہ کوئی رکاوٹ نہ ہو، و رکاوٹ کا نہ ہونا ہی سبب کا نظم غیر کسی تعیق کے کرنا سبب کے تحقق کا

اصطلاح مجاہد، القاسم و یط، اصباح و غیر، مسائل العربیۃ ص ۱۵۱ ص ۱۵۲۔

### دلتوقف:

۶- یہاں پر توقف سے مراد اس تصرف کے حکم کا عدم مدد ہے جو یہ شخص سے صادر ہو جو اس تصرف کا مال تو ہے میں اس تصرف میں اس کو ولایت حاصل نہیں ہے، اور یہ توقف اس عقود میں ہوتا ہے جو توقف کو قبول کرنے والے میں، مثلاً بیع، جہاد، نکاح، پس اگر فصولی بیع یا خرید ہے تو بولوں اس کے تصرف کے صحیح ہونے کے قائل ہیں اس کے نزدیک عقد موقوف رہے گا، نافذ نہیں ہوگا جب تک کہ مالک بیع و جہاد نہ دے دے، اور جس کے لئے فصولی نے خرید ہے وہ خرید رکی و جہاد نہ دے دے (جہاد کے حدیسی بیع و شراء صحیح ہوگا)۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ اس عقود میں جن دن اضافت مستقبل کی طرف ہے اور ان عقود میں جو موقوف ہوں کچھ مشابہت بھی ہے اور کچھ فرق بھی ہے، مشابہت یہ ہے کہ اس دونوں میں سے ہر ایک الناطق کے پائے جانے کے وقت موجود ہوتا ہے، البتہ حکم پنے مضامین میں اس وقت تک نہیں پایا جاتا جب تک کہ وہ وقت نہ پایا جائے جس دن طرف حکم نسبت دئی گئی ہے، اور عقد موقوف میں مالک و جہاد تک موقوف رہتا ہے۔

### و فرقی تین اعتبار سے ہے:

۱- یہ کہ عقد مضامین میں الناطق سے حکم کا موخر ہونا خود الناطق سے ظاہر ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں یہی بد نسبت زمانہ مستقبل کی طرف ہوتی ہے، میں عقد موقوف میں حکم کے موخر ہونے کی وجہ الناطق نہیں میں، اس لئے کہ اس کے الناطق تو متخیر کی ہیں، بلکہ اس دن

ہے، اس لئے کہ زمانہ وجود کے لازم میں سے ہے۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ شرط میں وجود عدم دونوں کا حتمال ہوتا ہے اور صاف میں یہ حتمال نہیں ہوتا، اس دونوں فرق پر اعتراضات اور اس کے جواب کے سلسلہ میں اصوب و نمایاں دیکھی جائیں۔

### ب- تنقیہ (مقید کرنا):

۴- عقود میں تقید یہ ہے کہ قوی تصرف میں کسی سے حکم کا التزام یہ جائے کہ اگر اس تصرف میں اس حکم کا نہ ہو تو وہ حکم نہیں سمجھا جاتا۔

### ج- استثناء:

۵- استثناء ایہ قوی ہے جس کے الناطق مخصوص و محدود میں اور وہ اس بات پر دلالت کرنے والا ہے کہ استثناء میں جس کا ذکر کیا گیا ہے وہ پکے قوی سے مراد نہیں لیا گیا ہے۔

استثناء اور صاف کے درمیان فرق یہ ہے کہ استثناء میں حکم کی حال ثابت ہوتا ہے، پس اگر تقرر کرنے والا یہ ہے: "علائی عینی عشرة إلا ثلاثاً" (فرد شخص کا مجھ پر دن ہے سوے تیس کے) تو اس صورت میں وہ سات کا تقرر کرنے والا ہوگا، صاف اضافت کے، کیونکہ اس میں حکم صرف اس صورت میں ثابت ہوتا ہے جب کہ وہ زمانہ پایا جائے جس کی طرف حکم کی نسبت دئی گئی ہے، جیسا کہ اگر اس نے (بیوی سے) کہا کہ تجھے شروع میں طلاق ہے، تو اس پر اس وقت طلاق پڑے جب مہیہ شروع ہوگا، ورنہ جب تک استثناء کا تحقق ہے تو غیر کسی مذر کے مستثنیٰ کو مستثنیٰ مہ سے موخر کرنا (یعنی فصل کے ساتھ ہونا) سے باطل کر دیتا ہے۔

فتح علی المراد ۲: ۵۵، ۵۶، تیسیر اقریہ ۲۸۰۔

۲ مستثنیٰ مع مسلم نبوت ۲: ۶۳، الاحکام ۲: ۸۳، الصراح

ماریضہ و مع شرح لاسوں ۲: ۹۳۔

فتح القدیر ۵: ۳۵، مع اصباح ۶: ۹۳، حاشیہ و طیل ۲: ۸۳، ہامہ طیل ۳: ۱۹۔













جارت کے بغیر کوئی دہم ال دیوی کو طلاق دے تو طلاق نفع نہ ہوں۔

ب- صاحب تصرف کا اپنے غیر کی طرف تصرف کی ضافت مرنا:

۲۸- اگر صاحب تصرف اپنے غیر کی طرف تصرف کی ضافت کرے تو ضافت یا تو ال غیر کی جارت سے ہوں یا ال کی جارت کے بغیر ہوں، تو اگر ال غیر کی جارت سے ال کی طرف ضافت جائے جیسے کہ وکالت میں ہونا ہے تو وہ صحیح ہے، اگر کسی شخص نے دہم کے کو بیچ یا طلاق میں یا مہر یا ودیعت کے پہنچنے میں وکیل بنایا تو وکیل ال معاملہ میں جس کا ال نے وکیل بنایا ہے موطل کے قائم مقام ہو جائے گا، وکیل کے تصرفات معتبر ہوں گے۔

و اگر دہم ال کی طرف تصرف کی ضافت ال کی جارت کے بغیر کی ہے تو ال صورت میں ال تصرف کو دیکھا جائے گا، اگر وہ ال تصرف ہے جس میں غیر کی جارت کی ضرورت نہیں پڑتی تو وہ صحیح ہوگا جیسے بھی کا لوگوں کے حق میں تصرف نہ کرے وہ بھی بنایا گیا ہے، ال سے کہ جس شخص نے دہم کے کو بھی بنایا کہ وہ ال کی وفات کے بعد ال کی ولادت لگائی میں ال کا قائم مقام ہو تو ال صورت میں بھی کو ال کی حاجت نہ ہوں کہ وہ اپنے تصرفات میں موصیٰ مہتمم (ولاد) کی جارت حاصل کرے، یونکہ وہ لوگ ال کی وصایت کے ماتحت ہیں، ال سے ال پر بھی کے تصرفات بھی بنانے والے کی بات پر عمل کرتے ہوئے نافذ ہوں گے۔

ال معنی میں وصیت کی طرح ولایت بھی ہے، ال سے کہ ولی

کے تصرفات لوگوں پر نافذ ہوتے ہیں نہ ال سے ولایت حاصل ہے، ورنہ ال کی جارت کی ضرورت نہیں پڑتی۔

۲۹- میں اگر دہم ال کی جارت کا محتاج ہو تو وہ ال کی ضافت کی طرف ہے جو جارت، وصایت، ولایت اور وصیت کے بغیر صحیح و غیرہ میں تصرف کرنا ہے۔

فصولی کے تصرفات وصحت میں فقہاء کے درمیان متاف ہے، حصہ ورنہ (یک قوس ورنہ سے) مالکیت و قوس قدیم ورنہ سے عام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ فصولی کی خرید و فروخت کے سلسلہ میں تصرف کرے تو ال کا یہ تصرف مالک کی جارت پر موقوف رہے گا، اگر وہ ال کی جارت دے دے تو نافذ ہوگا ورنہ نہیں۔

اور مالکیت کا مذہب (یک قوس ورنہ سے) ورنہ عام شافعی کا قوس جدید اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ خرید و فروخت سے متعلق فصولی کا تصرف باطل ہے، حتیٰ کہ اگر مالک سے جائز تر رد دے دے تب بھی جائز نہ ہوگا۔

حنبلیہ نے ال صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی دہم کے سے ال کی جارت کے بغیر کوئی ایسی چیز خریدی جو ال کے دہم میں ہے تو خرید کرنے کے بعد میں ال شخص کا نام نہیں لیا جس کے سے وہی خریدی ہے تو یہ معاملہ صحیح ہوگا، مثلاً یوں کہ "میں نے یہ خریدی" اور یہ نہیں کہہ کہ "میں نے قدس کے سے خریدی" تو ال صورت میں عقد صحیح ہو جائے گا، خود خرید کرنے نقد میں ال شخص کے مال سے دیا جس کے سے وہی چیز خریدی ہے یا پے مال سے دیا

یکھئے: "وکار" کی اصطلاح۔

۲ یکھئے: "مہر" کی اصطلاح۔

یکھئے: "ولایت" کی اصطلاح۔

## إضجاع ۱-۲

یہ سہ سے سے نقد شمس کی نہ کیا ہو، یونکہ وہ یہ دمہ میں  
تعرف کرنے والا ہے اور اس کا دمہ قائل تعرف ہے ور ہوش اس  
نے نقد دیا ہے وہ اس چیز کا عوض ہے جو اس کے دمہ میں ہے، میں گر  
اس نے عقد میں اس شخص کا نام ذکر کر دیا ور اس کی طرف سے  
جارت نہیں تھی تو عقد صحیح نہ ہوگا۔

## إضجاع

### تعریف:

۱- إضجاع أصجع کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: أصجعتہ صجاعاً  
(میں نے اس کا پیہو ز میں پر رکھا)، اصطلاح میں بھی اس کا یہی  
مفہوم ہے۔

### معتقدہ غلط:

### غ- إضجاع (ایٹنا):

۲- انس کا خود سے پنا پیہو ز میں پر رکھنا اصطلاح کہا جاتا ہے، یہ فعل  
لازم ہے ور اضحیٰ متعدی ہے ۲، ور اس بنیاد پر صطلاح  
ور اصحیاء کے درمیان فرق یہ ہوگا کہ صطلاح اس شخص کے بارے  
میں کہا جائے گا جو خود بیٹے ور پنا پیہو ز میں پر رکھ دے ور اصحیاء  
اس وقت بولا جائے گا جب کوئی دوسرے سے لٹائے۔

مجہدہ میں اصطلاح یہ ہے کہ وہ اس طرح سمٹ جائے کہ اس کا  
ہیٹ اس کی رتوں سے مل جائے، عذر حدہ نہ ہے ۳۔

بدائع الصراح ۶ ۳۰۵ طبع و ماہ حاشیہ، کتاب ۱۲۰ طبع رامہرب حاشیہ  
لہ مولیٰ علیٰ مشرح المکبیر ۲۳ طبع درالافک ج ۱ و ۲ طبع دار المعرف حاشیہ  
قلیوب عمیرہ ۱۰ ۳۰ طبع دار حیا و الکتاب العربیہ، ہیئت کتاب ۱۸۹۳ ۳۹۰ طبع  
المکتبہ و مدیرہ مشرف القناع ۳۷ طبع مکتبہ انصر، مطالعہ مولیٰ ۱۳۹  
طبع مکتبہ لہ و مدیرہ، دیکھئے فتح القصور کی اصطلاح۔

تاج العروس، سبب العرب، اصحاب عمیرہ: ۱۵، اصجع -

۲ سبب العرب، اصحاب عمیرہ: ۱۵، اصجع -

۳ سبب العرب ۱۵، اصجع، مغرب مطهر، قواعد الفقہ محمد احمد ب  
ص ۹۳ طبع ڈھاکہ، رہا یہ۔

## اضحاج ۳-۴، مضحیہ ۱

ب- استلقاء (چپٹ بیٹنا):

۳- استلقاء کا مصدب گدی کے بل سونا ہے۔

## اضحیہ

جموں حکم اور بحث کے مقدمات:

۴- ویدک کوٹا نے ورہاں کو رخت پہنچانے کے حکم کی نصیحت فقہاء مذہب کے باب میں کیا کرتے ہیں، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ مستحب ہے، چونکہ اس سلسلہ میں آثار و رد میں، ورہاں سے بھی کہ اس میں ویدک کو رخت پہنچانا ورہاں کی تکلیف کو ہلکا کرنا ہے، سی طرح فقہاء "باب جنازہ" میں جہاں قریب مرگ شخص کا تذکرہ کرتے ہیں، ہر میت کے دُفن کا مسئلہ بیان کرتے ہیں وہاں اسی پر گفتگو کرتے ہیں، اس دیشیت سے کہ میت کو دہن کر کے پرقبہ و لٹانا مسنون ہے۔ اس مسئلہ میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے، چونکہ اس سلسلہ میں حدیث و آثار و رد میں، (دیکھیے: "جنازہ") ۲۔

تعریف:

۱- "اضحیۃ" یاء کی تشدید اور ہمزہ کے ضمہ یا اس کے کسرہ کے ساتھ ہے، اس کی جمع اضحیٰ یاء کی تشدید کے ساتھ بھی آتی ہے ورہاں سے صد کے فتح و یاء و تشدید کے ساتھ "اضحیۃ" بھی کہا جاتا ہے۔ جس و جمع "صحی" ہے۔ سے ہمزہ کے فتح کے ساتھ "صحیۃ" بھی کہا جاتا ہے، اس و جمع "ضحی" ہے، و تحقیق شدہ بات یہ ہے کہ یہ اسم جنس جمع ہے، اسی لفظ سے "یوم لضحی" نام رکھا گیا ہے جسکی وہ دس جس میں لوگ قربانی کرتے ہیں ۲۔

ہر لغت نے اس و تعریفیں دی ہیں:

۱- وہ بکری جو چاشت کے وقت دُخ و جاے چھی دس کے بند ہونے کے وقت ورہاں سے متصل وقت میں، اس معنی کو صاحب "لسان العرب" نے ابن ل عربی سے نقل کیا ہے۔  
دوم: وہ بکری جو قربانی کے دس دُخ کی جائے اس معنی کو بھی صاحب "لسان العرب" نے ذکر کیا ہے۔

جہاں تک شریعت و اصطلاح میں اس کے معنی کا تحقق ہے تو



اسم جمع وہ ہے جس سے آدمیوں اور اس سے و جاے رمیوں کا تذکرہ ہے و بیہر ق یا جانا ہے مثلاً شجر اور شجرہ و یا۔ مشد۔ ہے و بیہر ق یا جانا ہے مثلاً عرب اور عربی۔

۲ لقاوس اور اس و شرح لسان العرب، المصباح الممیر، معجم بوسیطہ مادہ صحی۔

لسان العرب: مادہ (لھی)۔

۲ اطیوس علی مرآی الفہر ج ص ۵۰۵، الفتاویٰ جدیدہ ص ۱۰۵، ۱۱۰ ضعیف بولاق، معنی ۲، ۳۲۹، ۳۵ ضعیف المباح ص ۳۰ ہر جلیل ۲، ۲۹، ۳۳ ضعیف المکرہ مادہ احتاج ۲، ۲۲۱ ضعیف المکابہ ر مدنیہ۔



## مضحیہ ۴-۶

میں ہرکت ہوں، اور اس دن نسل زیدہ ہوں، پھر مسدس سے اللہ تعالیٰ کے بے دُعا کرنے لگے۔

۱۰۔ رعتیرہ عین کے فتح کے ساتھ وہ دیکھ رہے تھے اہل جاہلیت رجب کے پہلے عشرہ میں اپنے معبودوں کے نام سے دُعا کرتے تھے، اور اس کا نام عز (عین کے سرہ، ورنہ کے سکون کے ساتھ) رکھتے تھے، اور رعتیرہ بھی رکھتے تھے، پھر مسدس سے غیر و ہوب و زمانہ و پابندی کے اللہ تعالیٰ کے بے دُعا کرنے لگے۔

قریبانی کا دہنوں سے تحقق یہ ہے کہ پیدائش قریبانی کے ساتھ اس مقصد میں شریک ہیں کہ سب دُعا کا مقصد اللہ تعالیٰ کا تقرب ہے، اور قریبانی کے درمیان، اور اس دہنوں کے درمیان ہونے پر ہے وہ ظاہر ہے، یونکہ فزع کا مقصد مٹنی وغیرہ کے پیکر پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے، اور اس میں ہرکت و امید رکھنا ہے، رعتیرہ کا مقصد اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے کہ اس نے جانور کے دُعا کے وقت تک زندگی و نعمت سے نوازے رکھا، اور قریبانی کا مقصد اس بات پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے کہ دی انجہ کے محترم مہینے کے فضیلت و اہم کے لئے تک اس نے زندگی و نعمت سے نوازے رکھا۔

### قریبانی کی مشروعیت و اس کی دلیل:

۱۔ ستر بانی کتاب و سنت سے بالاعتق مشروع ہے، قرآن کریم و درجہ دلیل آیت سے اس مشروعیت ہے: "فصل لربک وانحو" (پس آپ چلے رب کے لئے نماز پڑھیں، اور قریبانی کیجئے)۔

اس دُعا میں کہا گیا ہے کہ: عید و نماز پڑھو، اور بد نہ (ہتوں،

کرنے، و لے کے دل میں اس جانور کو حرم کو بد یہ کرنا، اور اس کی تعظیم کرنا ہونا ہے اور قریبانی کی نیت کرنے، و لے کے دل میں فضیلت و اہم دُعا (پیم نحر) میں دُعا کو خاص کرنا ہوتا ہے، اس میں حرم کو بد یہ کرنے کا طعن نہیں ہوتا۔

اس کے ساتھ یہ بھی ٹٹن نظر رہے کہ مالکیہ کی رائے میں حاجی قریبانی نہیں کرنا، جیسے کہ "گے" رہا ہے تو اس کے نزدیک نفلی ہدی و قریبانی کے درمیان فرق ظاہر ہوگا، لہذا حاجی جو جانور دُعا کرتا ہے وہ ہدی ہے، وغیرہ حاجی جو جانور دُعا کرتا ہے، و قریبانی ہے۔

### ج- حقیقہ:

۴۔ حقیقہ اس مویشی جانور کو کہا جاتا ہے جو بچپن پیدائش و نعمت پر اللہ تعالیٰ کے شکر یہ کے طور پر دُعا کیا جاتا ہے، بچہ خود لڑکا ہو یا لڑکی، اس میں کوئی شک نہیں کہ حقیقہ قریبانی سے مختلف ہے کہ قریبانی زندگی و نعمت کا شکر یہ ہے، بچپن و نعمت کا شکر نہیں ہے، تو اگر کسی انسان کے گھر عید الاضحیٰ کے دن بچپن و ولادت ہو، وہ ولادت و صورت میں اللہ و نعمت کا شکر د کرتے ہوئے بچپن طرف سے جانور دُعا کرے تو یہ دیکھ حقیقہ کہہ لے گا، و اگر وہ اس بچپن طرف سے اللہ تعالیٰ کے اس نعم کا شکر ادا کرنے و غرض سے جانور دُعا کرے کہ اللہ نے خود اس بچہ کو اس خاص وقت میں وجود بخش و زندگی عطا دی تو یہ دیکھ قریبانی ہوگا۔

### دفعہ و رعتیرہ:

۵۔ فزع، فاعل و رعتیرہ کے فتح کے ساتھ ہے، اور سے فزع بھی کہا جاتا ہے، یعنی جانور کا پالا بچہ۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ اسے اپنے معبودوں کے نام سے اس امید پر دُعا کرتے تھے کہ اس سے ماں





## مضحیہ ۷-۸

نکالے۔

نہیں دیکھو، قربانی کرنے کی جانت دیکھو تاکہ وہ انسان کی خوراک ہے۔

اس حدیث سے استدلال دیا جا رہا ہے کہ رسول اللہ نے "وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ" فرما کر اس عمل کو اس کے رادے پر موقوف کیا ہے۔ اگر قربانی واجب ہوتی تو آپ ﷺ صرف فرماتے: "فَلَا يَمَسُّ مِنْ شَعْرَةٍ شَيْءٌ حَتَّى يَصْحِيَ"۔

ایک دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما ۷ سال و ۸ سال اللہ شے سے قربانی نہیں کرتے تھے کہ اسے جب نہ سمجھ لیا جائے، اس دنوں حضرت کا یہ عمل اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ انہیں رسول اللہ ﷺ سے اس کا عدم وجوب معلوم ہو، و اس کے خلاف کسی بھی صحابی سے کوئی قول مروی نہیں ہے۔

۸- امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ قربانی واجب ہے، یہی قول امام محمد و امام زفر سے مروی ہے، امام ابو یوسف کا بھی ایک قول یہی ہے، ربیعہ، لیث بن سعد، وزعی و غیر شوری کی کے قائل ہیں، امام مالک کا بھی ایک قول یہی ہے۔

اس حضرت کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: "فَصَلِّ رُكْعًا وَاقْرَأْ" (سو آپ پر رب کے نماز پڑھو، قربانی کیجئے)، چنانچہ اس تفسیر میں کہا گیا ہے کہ عید کی نماز پڑھو، پھر قربانی کرو، و مطلق امر وجوب کے آتا ہے، و جب نبی ﷺ پر قربانی واجب ہوئی تو مت پر بھی واجب ہوئی، یونکہ آپ ﷺ کی امت کے لئے نمونہ ہے۔

اس دن دہری دلیل نبی ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "مَنْ كَانَ لَهُ"

حضرت ابو عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: "کَانَ يَوْمَكَ وَعَمْرُ رَضِيَ بِهِ عَنِهِمْ لَا يَصْحَبُ سَهْوًا وَسُحْرًا" و اسے پہلی ۲۱۵ طبع المعاصرون نے دیا ہے، امام نووی ۸/۳۸۳ طبع امیر نے اسے حصر فرمایا ہے۔

۲ ۵ ۰ ۰ ۰ ۰

ب اگر کوئی شخص دیکھو، قربانی کی صحت میں یہ بہرہ کر چمک کر کہ یہ ایک ہی روح مخلوق کے ساتھ زیادتیاں کرنا ہے، و اسے مذہب دینا ہے جب کہ وہ رحمت و انصاف کا مستحق ہے، تو اس کا بوجب یہ ہوگا کہ جس اللہ نے ہمیں اور ان حیوانات کو پیدا کیا ہے، انہیں ان کے ساتھ رحم و احسان کرنے کا حکم دیا ہے، اسی نے ہمیں یہ بتایا ہے، "وَرَبُّهُ غَيْبٌ كَاجِبٌ" والا ہے کہ اس نے ان کو ہمارے سے پیدا کیا ہے اور انہیں قریح کرنے کو ہمارے سے مباح قرار دیا ہے، و اس بحث کو اس نے اس طرح مومکد کیا ہے کہ بعض اوقات اس وقت کو اس نے عبادت قرار دیا ہے۔

## قربانی کا حکم:

۷- جمہور فقہاء میں شافعیہ و حنابلہ میں کا مذہب، امام مالک کا رائج قول، و امام ابو یوسف کی روایت یہ ہے کہ قربانی سنت مومکدہ ہے۔ حضرت ابو بکر، عمر، یزید، ابو مسعود، زید، سوید بن علفہ، سعید بن المسیب، عوف، عاتکہ، سودہ، سحر، ابو ثور، و ابن عمر کا یہی قول ہے۔

جمہور نے اس سنیت پر چند دلائل ذکر کئے ہیں: ۱۔ اس سے ایک یہ ہے کہ رسول اللہ کا ارشاد ہے: "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ، وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحِيَ فَلَا يَمَسُّ مِنْ شَعْرَةٍ وَلَا مِنْ بَشْرَةٍ شَيْئًا"

(جب دیکھو کہ چاند پانچواں عشرہ شروع ہو، و تم میں سے کوئی قربانی کرنا چاہے تو اسے چاہئے کہ بے پروا و بے پروا کسی چیز (ماخن وغیرہ) کو

حدیث: "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ" و اسے مسلم ۵۱۵۳ طبع مسند احمد نے دیا ہے۔

## توضیح ۹

ہو، یعنی یہ کہ ہر شخص سے اس کا مطابہ ہے، اور اگر ایک شخص سے صرف اپنی طرف سے کرے تو وہ صرف اسی کی طرف سے دھوکا دے گا۔ اگر دھوکا کوٹھاب میں شریک کرنے دینیت سے کرے پھر دھوکا دینیت سے دینیت سے کرے تو دن لوگوں کو اس نے شریک کیا ہے، یہ دن دن طرف سے قربانی و نفع دن ہے اس سب دن طرف سے مطابہ ساقط ہو جائے گا۔

یہاں لکھ دے ہے، اس دن تو صحیح یہ ہے کہ اگر ایک شخص صرف اپنی طرف سے نیت کر کے قربانی کرے گا تو اس دن طرف سے مطابہ ساقط ہو جائے گا، اور اگر اپنی طرف سے، بے فقیر والدین دن طرف سے، اپنی ما با نفع و لا دن طرف سے نیت کر کے قربانی کرے گا تو اس سب دن طرف سے قربانی ہو جائے دن، اور اس کے بے یہ جائز ہے کہ وہ دن سے قبل ثواب میں دھوکا شریک کرے، خود دن حداد سات سے زیادہ ہو، میل اس کے سے تین شرطیں:

پہلی شرط: یہ ہے کہ جسے ثواب میں شریک کیا ہے وہ اس کے ساتھ رہتا ہو۔

دوسری شرط: یہ ہے کہ وہ اس کا رشتہ دار ہو اگرچہ دور رشتہ داری ہو، یا اس دینی ہو۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ جسے شریک کر رہا ہے اس کا نفقہ اس پر واجب ہو، مثلاً اس کے مادر والدین، یا ما با نفع فقیر، یا لا، یا یہ کہ وہ رخصت کا رشتہ دار پر نہیں نفقہ دے رہا ہو، مثلاً والدہ والدین، اور لا، اور مثلاً بیٹی، بھائی، یا ماموں وغیرہ، جب یہ شرط پائی جائے دن تو دن لوگوں کو شریک کیا ہے اس دن طرف سے مطابہ ساقط ہو جائے گا۔

اور اگر کسی نے بکری وغیرہ قربانی دے، صرف دھوکا دینیت سے، خود دن حداد سات سے زیادہ ہو، اور بے آپ کوں کے ساتھ شریک نہیں کیا تو اس قربانی دن وجہ سے اس دن طرف سے مطابہ

ساعة وسم يصنع فلا يصح مصلانا (جس شخص کو وسعت ہو اور قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ جائے)، یہ کوپا قربانی کے ترک پر عید ہے، اور عید تو جب کے ترک ہی پر ہوتی ہے۔

دن تیسری دلیل رسول اللہ ﷺ دن درج ذیل حدیث ہے: "من دبح قبل الصلاة فيصبح شاة مكانها، ومن لم يكس دبح فيصبح عسى السم الله" (جو شخص نماز عید سے قبل دینے کرے تو سے چاہئے کہ اس دن جگہ دھوکا بکری دینے کرے، اور جس نے دینے نہ کیا ہو تو سے چاہئے کہ اللہ کا نام لے کر دینے کرے)، اس حدیث میں حضور ﷺ نے قربانی کے چار نوکر دینے کرنے کا حکم دیا، اور اگر نماز عید سے قبل قربانی دینے ہو تو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم دیا، اور یہ وجوب دلیل ہے۔

پھر حصہ جو وجوب کے قائل ہیں و ذرا متے میں کہ ہر وہ شخص جس میں وجوب کے شرط پائے جائیں اس پر وجوب عین ہے، اس سے ایک قربانی مثلاً ایک بکری اور گائے کا ساتواں حصہ اور اس کا ساتواں حصہ صرف ایک شخص دن طرف سے کافی ہے۔

۹- جو حضرات سنت کے قائل ہیں اس میں سے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ بھی سنت عین ہے، مثلاً و ذوق ہو، مام ابو یوسف سے مروی ہے کہ دن کے نزدیک ایک قربانی ایک شخص کی طرف سے و اس کے گھر والوں یا ان کے علاوہ دھوکا لوگوں کی طرف سے کافی نہیں ہوگی۔

اور اس میں سے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ سنت عین ہے اگرچہ حصہ حدیث: "من كان له معه" ۱۰ "تخرج" کہ چلے ہے فقرہ ۱۰۔  
حدیث: "من دبح قبل الصلاة" ۱۱ "وہ مسلم" ۵۵ طبع  
عقبتی دن ہے  
۱۲ "بمعاصی" ۵۱۲۔

قربانی کے سنت کو پہونے چھی ال کے قربانی کرنے و لے و  
ال کے گھر و الوں کی طرف سے کافی ہونے پر دن چیزوں سے  
استدلال یہ گیا ہے ال میں سے یک حضرت ابو یوب الساری د  
حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کذا یصحی باسنادہ الواحدة  
یذبحها ارجل عمه وعن اهل بيته، ثم تهاهی اساس بعد  
فصار مباهاة“ (تم لوگ یک بکری دے کر تھے، آدمی  
سے بی طرف سے و پے گھر و الوں د طرف سے دے کرنا تھا،  
پھر حد میں لوگوں نے ال پر فخر کیا تو وہ فخر و مباہات د چیز بن گئی، یہ  
عین جیسے حضرت ابو یوب الساری نے استعمل فرمایا ہے ال کا تشا  
یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔

### مذری قربانی:

۱۱- مقبلا کا ال پر مذاق ہے کہ قربانی د مذری سے قربانی و جب  
ہو جاتی ہے، خواہ مذری مانے والا مالہ رہو یا فقیر، و خواہ کسی متعین  
جا نور مذری ہو، مثلاً میں نے اللہ کے سے پیڑ رہائی کہ: ”ال بکری کو  
قربان کروں گا“ یا یہ کہ وہ دمہ میں مذری ہو، غیر متعین جا نور مذری ہو،  
مثلاً یوں ہے کہ: ”اللہ کے سے مجھ پر قربانی کرنا، جب ہے“ یا یوں  
ہے کہ: ”اللہ کے سے مجھ پر یک بکری قربان کرنا لازم ہے“

تو جو شخص کسی متعین جا نور قربانی د مذری مانے گا ال پر ال د  
قربانی وقت پر و جب ہو جائے د، سی طرح جس شخص نے پے

حضرت ابو یوب الساری کی حدیث ”کذا یصحی باسنادہ الواحدة“  
د روایت نامہ مذکورہ ۳۸۱۳ طبع شخص سے د ہے نوں ۱۰۰  
ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے مجموعہ ۳۸۲/۸ طبع المطبعة المیمریہ -  
۲ حاشیہ الدہلی علی اشراح المکیہ ۲۵۳، حیر علی ص ۳۹۵، مجموعہ  
۳۸۲/۸ طبع ۳۸۱۳، یعنی لاس قد مد مع اشراح المکیہ ۳۹۵،  
۱۰۱ ۱۰۰ مطاوعہ اوں ۳۸۰

مطلق ہو جائے گا، خواہ مذکورہ بالا تینو شرط ال میں نہ پائی جائیں۔  
اور مناسب میں یہ ضروری ہے کہ قربانی قربانی کرنے و لے کی  
خاص طہیت ہو و د ہرے لوگ ال د طہیت میں یا ال د قیمت  
میں شریک نہ ہوں، ورنہ یہ قربانی کافی نہ ہوں، جیس کہ صحت کے  
شرط کے ذیل میں آگے رہا ہے۔

۱۰- و سنت کے قائلین میں سے کچھ حضرات سے منفرد کے حق میں  
سنت عین قربان دیتے ہیں، و یک گھر و الوں کے حق میں سنت کہ یہ  
قربان دیتے ہیں، یہ شافعیہ و حنابلہ د سے ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں  
کہ آدمی یک قربانی (خواہ وہ بکری ہی یوں نہ ہو) بی طرف سے و  
پے گھر و الوں د طرف سے کر سکتا ہے، و شافعیہ کے نزدیک یک  
گھر و الوں د متعدد ذقیہ یں ہیں، دن میں سے رج ذقیہ یں ہیں:  
ہیں: یہ کہ یک گھر و الوں سے مراد وہ لوگ ہیں دن کا نفقہ ال  
شخص پر و جب ہے، شمس رتن نے ”نہیۃ الخس“ میں سی تفسیر کو ترجیح  
دی ہے۔

دوم: ال سے وہ سب لوگ مر دیں جو کسی یک آدمی د پر و رش  
میں ہوں خواہ وہ ال پر رضا کار نہ خرچ کر رہا ہو، شہاب رتن نے  
”شرح اروض“ کے حاشیہ پر اسی تفسیر کو صحیح قرار دیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ ال کے سنت کہ یہ ہونے کا مصعب یہ ہے  
(حالانکہ ال میں سے جو لوگ قربانی د قدرت رکھتے ہیں ال کے  
سے مسنون ہے) کہ ال میں سے یک صاحب شعور کے قربانی  
کر دے سے ال د طرف سے مطابہ مطلق ہو جائے گا، نہ یہ کہ ال  
میں سے ہر یک کو ثواب بھی ہوگا، ہاں اگر قربانی کرنے و لا نہیں  
ثواب میں شریک کرنے د نیت کرے گا تو نہیں ثواب بھی ہوگا۔

حاشیہ الدہلی علی اشراح المکیہ ۲۵۳ -  
۲ مجموعہ ۳۸۲/۸ طبع ۳۸۱۳، یہیہ احتاج مع حاشیہ الرشید و حاشیہ  
اشرف مس ۳۸۲، حجت احتاج مع حاشیہ اشرف ۳۸۲ -

وجہ سے قربانی اس پر واجب نہیں، ورنہ لوگ سے سنت کہتے ہیں اس کے نزدیک وہ شخص جس میں سعیت کے شرط نہ پائے جانے دوجہ سے اس پر قربانی ضروری نہیں تو ن کے نزدیک یہ شخص کے حق میں قربانی غل ہوں۔

قربانی کے وجوب یا سعیت کے شرط:

۱۳- قربانی گرنہ دوجہ سے واجب ہونی ہوتا اس کے وجوب کے شرط یہی ہیں جو نماز کے ہیں، ورنہ میں: سام، ہون، عقل، سزدی، اختیار۔ اس د نصیص جانے کے سے ”باب اللہ“ د طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

ورگر شریعت کی طرف سے واجب ہو (ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے وجوب کے قائل ہیں) تو اس کے وجوب د چار شرطیں ہیں۔ ۱۔ عام محمد ورنہ نے مزید دو شرطوں کا اضافہ کیا ہے، ورنہ لوگ اس کے عدم وجوب کے قائل ہیں اس کے نزدیک یہ شرط یہاں سے حصہ شرط قربانی د سعیت میں بھی ضروری ہیں۔ مالکیہ نے اس د سعیت کے سے ایک شرط کا اضافہ کیا ہے، اس د نصیص درج دیل ہے:

۱۴- پہلی شرط: سام ہے، لہذا کافر پر قربانی واجب نہیں، نہ وہ اس کے سے مسنون ہے، یونکہ قربانی عبادت ہے، ورنہ عبادت کا اہل نہیں، میں حصہ کے نزدیک سام کا وجود اس پورے وقت میں ضروری نہیں جس میں قربانی د جاتی ہے، بلکہ آخر وقت میں اس کا پایا جانا کافی ہے، یونکہ وجوب کا وقت اوئے جب سے نجا جاتا ہے، لہذا اس کے وجوب کے سے وقت کے کچھ حصے کا باقی رہنا بھی کافی ہے، جیسے کہ نماز (اگر کوئی شخص کسی نماز کے آخر وقت میں سام قبول کرے جس میں اس نماز اوئی ہو سکتی ہے تو وہ نماز اس پر فرض

وہ میں کسی غیر متعین جانور کی قربانی کی نماز رہائی، پھر مثلاً اس کے ذمہ میں ہو قربانی (اس نماز دوجہ سے) واجب ہونی اس کے سے ایک کبری متعین تو وقت پر اس کی قربانی اس پر واجب ہو جائے د۔

ورثا فعیہ نے صحت د ہے کہ جس شخص نے کسی متعین جانور د قربانی د نماز رہائی میں اس جانور میں کوئی ایسا عیب ہے جو اس د قربانی د صحت سے مانع ہے تو اس د نماز صحیح ہو جائے د ورنہ اس نے اپنے ورنہ جس چیز کا اتمام کیا ہے سے پورا کرنے د خاطر وقت پر سے دیکر کرنا واجب ہوگا، ورنہ اس پر اس کا بدلہ واجب نہیں ہے۔

ورجس نے اپنے ذمہ میں قربانی د نماز رہائی ورنہ پھر ایک کبری متعین د جس میں کوئی ایسا عیب ہے جو قربانی د صحت کے سے مانع ہے تو اس د تعین صحیح نہ ہوں الا یہ کہ اس نے عیب د جانور د قربانی د نماز رہائی ہو مثلاً اس نے یوں کہا کہ مجھ پر لازم ہے کہ ایک کبری لنگڑی کبری قربان کروں جس کا لنگڑاں ہوا ہو۔

حنا بد کا توں بھی شافعی د طرح ہے، فرق صرف یہ ہے کہ انہوں نے متعین جانور کو اس سے بہتر جانور سے بدلنے د جازت دی ہے، یونکہ فقرے کے سے زیادہ نفع بخش ہے۔

نماز دوجہ سے قربانی کے واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قربانی اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے ورنہ اس کی جنس سے واجب ہے جیسے کہ تمتع کی ہدی، اس سے یہ تمام عبادت د طرح نماز دوجہ سے واجب ہو جائے د، ورنہ دوجہ سے جو وجوب ہوتا ہے اس میں ماں د ر اور فقیر دونوں برابر ہیں۔

فقہی قربانی:

۱۲- بولوگ قربانی کو واجب کہتے ہیں کہ دیکر وہ شخص جس میں اس کے وجوب کے شرط میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے د

ہے، یونکہ حدیث میں ہے: "میں کائنات میں سب سے پہلے پیدا ہوا ہوں" (جس شخص کے پاس وسعت ہو پھر بھی قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ جائے گا، وسعت کے معنی مالدار کے ہیں، حبیب کے نزدیک یہ مالدار کی اسی طرح تحقیق ہوں کہ انسان و ملیت میں دو سو درجہ ہیں دینار ہوں یا کوئی بیگانی ہو جس کی قیمت اس حد کو پہنچ جائے بشرطیکہ وہ اس کے مکان، جو بیعت حبیبہ اور قرض کے مطابق ہو۔<sup>۱</sup>

مالکیہ فرماتے ہیں کہ غنا کا تحقق اس طرح ہوگا کہ قربانی کرنے والے سے قربانی کرنے والا اگر اس بار نہ ہو جائے کہ قربانی کے جانور خریداری میں جو پیسہ لگ رہا ہو اس سال بیعت حبیبہ اور قرض کے لیے اس کی حاجت نہ پڑے۔<sup>۲</sup> (یعنی اس بیعت سے زائد ہو)۔  
شافعیہ کہتے ہیں کہ قربانی اس کے لیے مسنون ہے جسے اس کی قدرت ہو، اور قادر وہ ہے جو تیس سال کا مالک ہو جس سے قربانی کا جانور حاصل کر سکے اور یہ ماہ اس کے عید الاضحیٰ اور یوم النحر کے زمانے میں بیعت حبیبہ اور قرض سے زائد ہو۔<sup>۳</sup>

۱۷- چوتھی اور پانچویں شرط: ہونٹ اور عقل ہے، امام محمد اور زفر رحمہما اللہ نے ان دونوں شرطوں کا اضافہ کیا ہے، امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف نے یہ شرطیں نہیں لگائی ہیں، لہذا شیخین کے نزدیک اگر بچہ اور مجنون ماں دار ہوں تو ان کے ماں میں قربانی واجب ہے، اس سے اگر باپ یا بھائی کی طرف سے ان کے مال سے قربانی کر دیں تو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے قیوں درجہ سے وہ صائم نہیں ہوں گے، امام محمد اور زفر کے قیوں درجہ سے صائم ہوں گے، یہ اسی طرح

ہو جاتی ہے، اسی طرح درجہ و میل تمام شرط کے بارے میں کہا جائے گا جو لوگ قربانی کے وجوب یا اس کی سنت کے قائل ہیں، اس شرط پر اس سب کا اتفاق ہے، بلکہ یہ بھی قربانی کے لیے بھی شرط ہے۔

۱۵- دوسری شرط: قیامت ہے، لہذا مسافر پر قربانی واجب نہیں، یونکہ اس کی کوئی نہ جہ قسم کے ماں سے ہوتی ہے ورنہ ہر زمانے میں ہوتی ہے، بلکہ مخصوص وقت میں مخصوص جانور کے درمیان ہوتی ہے، ورنہ مسافر کو ہر جگہ قربانی کے وقت میں جانور فراہم نہیں ہو پاتا، اس سے اگر تمام مسافر پر قربانی واجب کر دیں تو سے قربانی کا جانور بے ہوا لے کر چلے دھرتی ہوں، ورنہ اس میں جو حرج ہے وہ پوشیدہ نہیں، پھر قربانی کا خاطر سے سہی ترک کرنا پڑے گا اور اس میں ضرر ہے، اس سے ضرر ورت کا تقاضا ہے کہ اس پر قربانی واجب قرار نہ دی جائے، بخلاف مقیم کے، چاہے وہ حج عی کیوں نہ کر رہا ہو، اس سے کہ مانع نے حضرت بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ اس کے اہل خانہ میں سے جو لوگ حج نہ کرتے وہ نہیں جائیں بنا کر قربانی کی قیمت ان کے پردہ کردیتے تاکہ وہ اس کی طرف سے بطور تصور قربانی کر دیں۔

اس میں یہ بھی احتساب ہے کہ وہ ایسا اس سے کرتے تھے کہ وہ لوگ اپنی طرف سے قربانی کریں نہ کہ حضرت بن عمرؓ کی طرف سے، لہذا احتساب کے ساتھ وجوب ثابت نہیں ہو سکتا۔

یہ حبیب کا مذہب ہے جو اس کے وجوب کے قائل ہیں، میں جو لوگ سے سنت کہتے ہیں اس کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، اسی طرح انھیں قربانی میں بھی قیامت کی شرط نہیں ہے، یونکہ اس کے سنت یا غسل ہونے کی صورت میں کوئی حرج لازم نہیں آتا۔

۱۶- تیسری شرط: مالدار کی ہے جسے یہ (خوشحالی) بھی کہا جاتا

یہ حضرت بن عمرؓ کا ہے

۱- حدیث میں کائنات میں سب سے پہلے پیدا ہوا ہوں

۲- حاشیہ ص ۵۸

۳- ص ۸۲

۴- حاشیہ ص ۸۵

کا ستاف ہے جو صدقہ طر میں ہے، فریقین کے دلائل و نصیب جانے کے لئے ”صدقہ افطر“ و اصطلاح دیکھی جائے۔  
۱۸- وہ دینی جس پر کبھی جنوں طاری رہتا ہے اور کبھی فاقہ ہو جاتا ہے، جنوں و فاقہ میں اس کے حال کا اعتبار کیا جائے گا، اگر وہ قربانی کے دنوں میں مجنون ہو تو اس میں یہی ستاف ہے، اور اگر فاقہ و حالت میں ہو تو غیر کسی ستاف کے اس کے مال میں قربانی واجب ہوں، اور یک قوں یہ ہے کہ وہ تندرست کے حکم میں ہے۔

وراسی کو صاحب ”بدائع“ نے جو ثابت کیا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ جو بوب کے قوں کو ترجیح دی جائے، میں صاحب ”کافی“ نے عدم و بوب کے قوں کو ترجیح قرار دیا ہے، اس ایشیہ نے کسی کو ترجیح کہا ہے، اور صاحب ”الدر المختار“ نے کسی پر اعتماد کیا ہے، اور ”مواسب الرحمن“ کے متن سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ مفتی پر اقوال میں سے صحیح قوں ہے، علامہ ابن عابدیل فرماتے ہیں کہ اس قوں کو صاحب ”ملک فی الامح“ نے اختیار کیا ہے، چونکہ انہوں نے سے مقدم کیا ہے، اور اس کے مقابل دوسرے قوں کو صیغہ تصعیف ”قیل“ کے ساتھ بیان کیا ہے۔  
یہ سب حیدر ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ قربانی کے سنت ہونے میں عقل و ہون و شرط نہیں ہے، لہذا ولی کے سے چھوٹے بچے و مجنوں و طرف سے اس کے مال سے قربانی کرنا مسنون ہے، خواہ وہ دونوں یتیم ہوں۔  
شافعیہ کہتے ہیں کہ ولی کے سے جائز نہیں کہ وہ بچے و مجنوں و طرف سے اس کے مال سے قربانی کرے، میں اگر ولی باپ یا دادا ہو تو وہ بچے سے اس طرف سے قربانی کر سکتے ہیں، اس صورت میں کوپ

الدر المختار مع حاشیہ، ج ۵، ص ۲۰

۲ حاشیہ ۲۰ علی شرح الکبیر، ص ۹۰

کہ اس نے انہیں جانور کا مالک بنادیا اور ان کی طرف سے سے ذبح کر دیا تو ولی کو اس پر احسان کرنے کا اور نہیں قربانی کا ثواب ہوگا۔  
حناہدہ خوشحال یتیم کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کا ولی اس کی طرف سے اس کے مال سے جی مجبور کے مال سے قربانی کرے گا، ورنہ عید کے دن بطور قسح کے ہے، بطور بوب کے نہیں ہے۔  
۱۹- قربانی کے سنت ہونے کے لئے تہ مالکیہ نے ایک شرط ذکر کی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ شخص حاجی نہ ہو، چونکہ حاجی سے شرعاً قربانی کرنے کا مطابقت نہیں کیا جائے گا، خواہ وہ منی کے اندر ہو یا غیر منی میں، غیر حاجی سے قربانی کا مطابقت ہے، خواہ وہ عمرہ کر رہا ہو یا منی میں ہو۔  
۲۰- مرد ہونا یا شہر کا ہونا قربانی کے واجب یا سنییت و شرط نہیں ہے، لہذا قربانی جس طرح مردوں پر واجب ہوتی ہے اسی طرح عورتوں پر بھی واجب ہوتی ہے، اور جس طرح شہر میں مقیم لوگوں پر واجب ہوتی ہے، اسی طرح روستیوں و دیہاتوں میں رہنے والوں پر بھی واجب ہوتی ہے، اس لئے کہ جو بوب یا سنییت کے دلائل سب کو شامل ہیں۔

سنت کا اپنے مال سے پٹے کی طرف سے قربانی کرنا:

۲۱- اگر لڑکا بالغ ہو تو اس کے باپ یا دادا اس طرف سے قربانی واجب نہیں ہے، میں نابالغ لڑکے و بچوں کے پاس اگر مال ہو تو اس کا حکم پٹے گذر چکا ہے، اور اگر ان کے پاس مال نہ ہو تو امام ابو حنیفہ

عمر علی شیح، ص ۳۰۰

۲ معنی لاس قہ، ص ۹۰، ۹۵

۳ حاشیہ ۲۰ علی شرح الکبیر، ص ۹۰

۴ حاشیہ ۲۰ علی شرح الکبیر، ص ۳۰۰

قسم وہ ہے جس کا تحقق قربانی سے ہے، دوسری قسم وہ ہے جس کا تحقق قربانی کرنے والے سے ہے، و تیسری قسم کا تحقق قربانی کے وقت سے ہے۔

پہلی قسم: قربانی کی ذات سے متعلق شرط:

۲۳- پہلی شرط جو تمام مذاہب کے درمیان متفق علیہ ہے، یہ ہے کہ قربانی کا جانور موسیقی میں سے ہو، وروہ اوست ہے، خواہ عربی ہو یا غیر عربی، و پتا تو گالے و رومیس " (بھیس) ہے، و بھیر کبری و رزہ ہے، و رال میں سے ہر صنف کے کر و ردادہ و نوب و قربانی جائز ہے۔

لہذا جو شخص موسیقی (مذکورہ بالا جانوروں) کے علاوہ کسی و رال جانور قربانی کرے، خواہ وہ چوپایہ ہو یا پرندہ، اس و قربانی صحیح نہ ہوں، یونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَمَنْ كَفَرَ فَأَتَتْهُ حَصَا مُسَكَا لَيْدُكُورِ اسْمِ اللَّهِ عَمِي مَا رَرَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ" (وہم نے ہر مت کے قربانی کرنا اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ مخصوص چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے اس کو عن فرمایا تھا، و رال سے بھی کہ نبی ﷺ سے موسیقی جانوروں کے علاوہ کسی و ر جانور قربانی منقوض نہیں ہے، لہذا اگر کوئی شخص قربانی

سے اس سلسلہ میں دور و استیں ہیں:

۱۔ یہ کہ اس پر قربانی واجب نہیں ہے، یہ ظاہر روایت ہے و ر اسی پر فتویٰ ہے، یونکہ اصل یہ ہے کہ انسان پر دوسرے و طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی، خصوصاً عبادتیں، یونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ لِمَا سَعَى" (وہ یہ کہ انسان کو صرف اپنی ہی مادی سے)، "نہا ما کسبت" (اس کو ثواب بھی اسی کا ہوتا ہے جو اس سے کرے)۔

۲۔ اس سے اس پر اس کے باغی ٹکے و ر پوتے و طرف سے قربانی واجب نہیں ہے۔

دوم: یہ ہے کہ قربانی واجب ہے، یونکہ انسان کا بچہ اس کا جزء ہے، اسی طرح اس کا پوتا بھی، تو جب اس پر اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے تو صدقاً و طریقیں کرتے ہوئے اپنے ٹکے و ر پوتے و طرف سے بھی قربانی واجب ہوں۔

۳۔ پھر ظاہر روایت و بنیاد پر (جو عدم و جوب کا قوس ہے) انسان پر مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے باغی ٹکے و ر پوتے و طرف سے اپنے ماں سے قربانی کرے، "وہ اپنے ٹکے کے بیٹے سے مراد وہ یتیم ہے جو بچے داد و ولایت میں ہو، جمہور کا جو مذہب پہلے گذر چکوں اس کے موافق ہے۔

قربانی کی صحت کے شرط:

۲۲- قربانی کے کچھ شرط میں جو اس کو و تمام دجوں کو شامل ہیں، اس و تفصیل کے سے دیکھیے: "دبائح"، و کچھ شرط وہ میں جو قربانی ہی کے ساتھ خاص ہیں، اس و تیں قسمیں ہیں: یک

۱۔ عدم

۲۔ عدم

۳۔ عدم

عرب عربی و جمع ہے، و ر بقاء باء و فتوح باء و تشدید او باء و کسر ہا۔ و ر کھنکی باء و فتوح کے کر یا و الف سے باء یا جا ہے بختا، یہ عربی صفت ہے، دیکھئے القاسوس، معجم بوسیط، و یہاں اس سے عبر عربی صفت مراد ہے اس کا و حاق باء و صمد باء و سکون و ریا و تشدید سے رادہ ہے۔

۲۔ عدم جاسوس: جمع ہے و ر وہ گالے و ر پتہ قسم ہے و ر یہاں لگ و ر باء و ر وانی ہوتی ہے اور یہ لفظ گامیٹر کا معرب ہے۔ یہ سے نے جاسوس" ہاجا ہے دیکھئے القاسوس، معجم بوسیط۔

۳۔ عدم



دنیت سے مرغ دیکھ کرے تو کافی نہیں ہوگا۔

اسی شرط سے متعلق پہلی ہے کہ بکری یکے فرد طرف سے کافی ہے، اور اسے گائے (جینس) سات فرد طرف سے کافی ہے، اس سے کہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”لحونا مع رسول اللہ ﷺ عام الحديبية ابدلة عن سبعة وانبؤة عن سبعة“ (تم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حدیبیہ کے سال اسے سات فرد طرف سے اور گائے سات فرد کی طرف سے قربانی کی)۔

حضرت علی، بن عمر، بن مسعود، بن عباس اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے یہی مروی ہے، عائشہ، عائشہ، سام، حسن، عمر بن دینار، ثوری، ابو ثعلی، ابو ثور اور عائشہ بل علم کی کے قائل ہیں، حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا یہی قول ہے۔<sup>۱</sup>

حضرت بن عمرؓ سے ایک دوسری روایت ہے کہ نبیوں نے فرمایا: ”لا تجزئ نفس واحدة عن سبعة“<sup>۲</sup> (یک جانور سات فرد طرف سے کافی نہیں ہو سکتا)، ورنہ لکھتے کہتے ہیں کہ گوشت یا قیمت میں شرکت سے قربانی (سب طرف سے) کافی نہیں ہوں، نہ بکری میں، نہ بٹ میں، نہ گائے میں، میں یکے قربانی جس کا مالک ایک شخص ہے اگر وہ سے اپنی طرف سے اور بے غریب والدین اور چھوٹے نابالغ بچوں کی طرف سے قربانی کرے گا تو یہ قربانی کافی ہو جائے گی، کسی طرح پہلی کافی ہے کہ انسان یکے قربانی کو جس کا وہ تہہ مالک ہے دوسروں کو بے ساتھ ثواب میں شریک کرنے کی نیت سے قربانی کرے یا یہ نیت کرے کہ وہ پوری قربانی اس کے علاوہ کسی اور طرف سے ہو، جیسا کہ پہلے گذر (فقردہ ۹)۔

۱ حضرت جابرؓ کی حدیث ”لحونا مع رسول اللہ ﷺ“ ۱۰۱۱ مسند ۲۵۵  
 طبع نہیں ہے۔  
 ۲ الحدیح ۵، ۱۹، مجموعہ مہموں ۸، ۳۹۸، معنی لاس قد امہ ۸، ۹۱۔  
 ۳ معنی لاس قد امہ۔

۲۴- دوسری شرط یہ ہے کہ جانور قربانی دن عمر کو پہنچ گیا ہو، یعنی یہ کہ بٹ، گائے اور بکری شگی ہوں یا اس سے زیادہ عمر کے ہوں، اور مینڈھا جذع ہو یا اس سے زیادہ عمر کا، لہذا مینڈھے کے علاوہ دوسرے جانوروں دن قربانی شگی ہونے سے قبل، مینڈھے دن جذع سے قبل جائز نہیں ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا تدبحوا لا مسنة، لا أن یحسو عینکم، فتدبحوا جدعة من النسان“ (تم صرف مسہ کو ذبح کرو، والا یہ کہ تم پر دشواری ہو جائے، تو مینڈھا حائل سے جذع کو ذبح کرو)، اور مسند ۱۰۵ جانور بے شوگی یا اس سے زیادہ کا ہو، یہ بات نووی نے اہل لغت سے نقل کی ہے۔<sup>۳</sup>

۱ اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمت الأصحية احدع من النسان“<sup>۴</sup> (مینڈھا حائل جذع ہتھیں قربانی ہے)، اس شرط پر فقہاء کا مذاق ہے، میں شکی اور جذع کی تفسیر میں اس کے درمیان تلاف ہے۔<sup>۵</sup>

۲۵- حنفیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مینڈھا جذع وہ ہے جس

حدیث: ”لا تدبحوا لا مسنة“ ۱۰۱۱ مسند ۲۵۵ حضرت جابرؓ سے ہے، صحیح مسلم ۵۵۵۳ طبع نہیں، حدیث کے لکھے ”الان یحسو“ دن آخرہ کے ظہر سے معلوم ہوتا ہے کہ جذع صرف اس وقت جائز ہے کہ مسہ کا پاپا مشعل ہو جائے، لیکن اس کا محسوس یہ ہے کہ شخص یا جانور قربانی کرنا چاہے سے چاہے کہ وہ جذع دن قربانی صرف اس صورت میں کرے کہ مسہ کا پاپا مشعل ہو۔  
 مجموعہ ۱۸، ۳۹۳۔

۳ حدیث ”عمت لأصحية“ ۱۰۱۱ مسند ۲۵۵ حضرت جابرؓ سے ہے کہ یہ حدیث صحیح مسلم ۵۵۵۳ طبع نہیں، حدیث کے لکھے ”الان یحسو“ دن آخرہ کے ظہر سے معلوم ہوتا ہے کہ جذع صرف اس وقت جائز ہے کہ مسہ کا پاپا مشعل ہو جائے، لیکن اس کا محسوس یہ ہے کہ شخص یا جانور قربانی کرنا چاہے سے چاہے کہ وہ جذع دن قربانی صرف اس صورت میں کرے کہ مسہ کا پاپا مشعل ہو۔  
 مجموعہ ۱۸، ۳۹۳۔

اس شرط کی رو سے درج ذیل جانوروں کی قربانی درست نہیں:

(۱) اندھا جانور۔

(۲) کاٹا جانور جس کا کاٹا ہونا بالکل ظاہر ہو، ورکا ماہہ ہے جس

دیکھنے والے کو پتہ نہ ملے (کہ وہ سب کھڑا نہیں ہے)، اور مینڈھا اور بکری میں سے کسی سب کھڑا جانور کہلاتا ہے، ورگاے دو سال کی اور ہفت پانچ سال کا۔

ور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مینڈھا کا جذع وہ ہے جو قمری حظ سے سال بھر کا ہو، اور دوسرے سال میں داخل ہو گیا ہو، وہ دوسرے سال بھی شروع ہی ہو ہو، اور بکری کے ٹی دتھیہ نہیں نے یہ ہے کہ جو سب کھڑا ہو، اور دوسرے سال میں پوری طرح داخل ہو گیا ہو، مثلاً سب کے حد یک ماہ گزر چکا ہو، ورگاے کے ٹی دتھیہ یہ ہے کہ جو تیس سال د ہو، ورجو تھے سب میں داخل ہوئی ہو، گرچہ پوری طرح داخل نہ ہوئی ہو، اور اس کا ٹی وہ ہے جو پانچ سال کو پہنچ کر چھٹے سال میں داخل ہو گیا ہو گرچہ پوری طرح داخل نہ ہو، اور

ور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ جذع وہ ہے جو یک سال کا ہو، وہ فرماتے ہیں کہ اگر سب سے قبل ور چھ ماہ پورے ہونے کے حد لگے دنوں دانت گر جائیں تو اس قربانی درست ہوں، اور بکری میں ٹی دتھیہ یہ ہے کہ وہ دو سال د عمر کو پہنچ گئی ہو، اسی طرح گائے۔

۲۶- تیسری شرط قربانی کے جانور کا ظاہر عیوب سے پاک ہونا ہے، ور یہ وہ عیوب میں جو چہ بی یا گوشت میں نقص پیدا کریں، سوے اس عیوب کے ہواں سے مستثنیٰ ہیں۔

(۳) وہ جانور جس کی پوری زبان کٹ گئی ہو۔

(۴) جس کی زبان کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، اور شافعیہ کہتے ہیں کہ زبان کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی قربانی کے لئے مضر ہے۔

(۵) وہ جانور جس دناک کٹ گئی ہو۔

(۶) وہ جانور جس کے دونوں کان کٹے ہوں یا ایک کان کٹ ہو،

اسی طرح ذیاء، ور یہ وہ جانور ہے جس کے دونوں کان یا ایک کان بید نشی طور پر نہ ہو، حنا بدہ کا ذیاء کے سلسلہ میں متعارف ہے۔

(۷) وہ جانور جس کے دونوں کانوں میں سے کسی ایک کان کا بڑا

حصہ کٹ گیا ہو، ور ہرے حصے دتھیہ میں ذیاء کا متعارف ہے، ایک روایت کی رو سے خفیہ کا مذہب یہ ہے کہ کثیر وہ ہے جو یک تہائی سے زیادہ ہو، ور دوسری روایت یہ ہے کہ یک تہائی یا اس سے زیادہ بشر

ہے، تیسری روایت یہ ہے کہ نصف یا اس سے زیادہ بشر ہے، یہ عام ابو یوسف کا قول ہے، چوتھی روایت یہ ہے کہ چوتھائی یا اس سے زیادہ بشر ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ کان کے یک تہائی یا اس سے کم کا کٹ جانا مضر نہیں ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مطلقاً کان کے کچھ حصہ کا کٹ جانا مضر ہے۔

حنا بدہ کہتے ہیں کہ کان کے کثر حصے کا کٹ جانا مضر ہے۔

الہامیہ مع محمد فتح القدیر ۱/۸۸، الذیخ ۵، ۱۹، حاشیہ ۱۸۵

۵، ۲، معنی ۸۹، ۹۰۔

۲، حاشیہ مدنی علی اشراج الکبیر ۹۳۔

۳، المجموع المبرور ۸، ۹۳، حاشیہ بحیر علی مجمع ۲۹۵۔

## مضحیہ ۲۷

(۱۳) وہ جانور جس کا دم کٹ گئی ہو، یا پیدائشی طور پر دم نہ ہو،  
یہ جانور کو عربی میں بترء (دم پریدہ) کہا جاتا ہے، حنا بدہ کا اس  
دونوں میں سٹاف ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ دونوں قربانی  
درست ہے، شافعیہ کے نزدیک جس کا دم ٹٹی ہو اس قربانی جائز  
نہیں اور جس کا دم پیدائشی طور پر نہ ہو اس قربانی جائز ہے۔

(۱۴) وہ جانور جس کا ہر حصہ کٹ گیا ہو، مالکیہ فرماتے ہیں  
کہ ایک تہائی یا اس سے زیادہ حصہ کٹ گیا ہو تو درست نہیں ہے،  
شافعیہ کہتے ہیں کہ دم کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی مضر ہے، حنا بدہ  
کہتے ہیں کہ پوری دم یا اس کے کچھ حصہ کا کٹ جانا مضر نہیں ہے۔  
(۱۵) یا جانور جس کا یا رکی ظاہر ہو، یعنی جو سے دیکھے کچھ  
لے کہ یہ یا ر ہے۔

(۱۶) وہ کمزور و ریدہ جانور جس کا کودا (نئی) خشک ہو گیا  
ہو، نگی وہ کود ہے جو ہڈی کے اندر ہوتا ہے، یہ جانور کی قربانی  
درست نہیں، اس سے کہ کامل اخلاقت ہونا ظاہر کی مر ہے، پس جب  
کہ اس کے خلاف ظاہر ہو تو یہ ایک نقص ہو گیا۔

(۱۷) مصرمتہ (طباعہ) یہ جانور ہے جس کا مڈل (وجہ) سے  
دودھ ختم ہو گیا ہو۔

(۱۸) جالائہ: یہ وہ جانور ہے جو گندگی کھاتا ہے اور کچھ نہیں کھاتا، تو  
جب تک اس کا استبراء نہ کر لیا جائے اس قربانی درست نہیں، اور  
استبراء یہ ہے کہ گرہٹ ہے تو سے چارپس دنوں تک باندھ کر رکھ  
جائے، اور گائے ہے تو بیس دنوں تک، اور بکری ہے تو دس دنوں تک۔  
۲۷- یہ مثالیں حصہ دوم کتابوں میں مذکور ہیں، یہ جانوروں کا  
نہ قربانی درست نہیں ہے کچھ دوسری مثالیں دوسرے مذاہب کی  
کتابوں میں مذکور ہیں۔

اس میں سے کچھ وہ ہیں جنہیں مالکیہ نے ذکر کیا ہے، چنانچہ وہ

اور اس سلسلہ میں صل یہ حدیث ہے: "ان السبعین" بھی  
ان یصحی بعصاء الاذن" (بی علیہ السلام نے کان کئے جانور  
قربانی سے منع فرمایا ہے)۔

(۸) وہ لنگڑ جانور جس کا لنگڑاں ظاہر ہو، اور یہ جانور ہے جو  
پے پیر سے چل کر مدح تک نہ جائے۔ مالکیہ اور شافعیہ نے اس کا  
تفسیر یہ ہے کہ وہ جو اپنے ساتھیوں کی طرح نہ چل سکے۔

(۹) جذامہ یعنی وہ جانور جس کا گلاب پیچھا پیر کٹ ہو ہو، سی  
طرح وہ جانور جس کے گلے یا پچھلے پیر میں سے کوئی ایک پیدائشی طور  
پر نہ ہو۔

(۱۰) جذامہ یعنی وہ جانور جس کے تھنوں کے سرے کٹے ہوئے  
ہوں یا خشک ہو گئے ہوں۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ تھن کے سرے کے کچھ حصے کا کٹ جانا بھی مضر  
ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ جس جانور کا پورا تھن خشک ہو گیا ہو، اس کا  
قربانی درست نہیں، اور اگر وہ تھن کے حصے سے دودھ پلاتی ہو تو  
اس قربانی درست ہے۔

(۱۱) وہ جانور جس کا چمکتی کٹ گئی ہو یا پیدائشی طور پر نہ ہو، شافعیہ  
کا اس میں سٹاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس جانور کا چمکتی حلقہ نہ  
ہو اس قربانی درست ہے اور جس کا چمکتی کٹ گئی ہو اس قربانی  
درست نہیں۔

(۱۲) وہ جانور جس کا چمکتی کا ہر حصہ کٹ گیا ہو، شافعیہ فرماتے  
ہیں کہ چمکتی کے تھوڑے حصہ کا کٹ جانا بھی قربانی کے لئے مضر ہے۔

حدیث: "ان السبعین" بھی یصحی بعصاء الاذن" اور  
ابو داؤد ۲۳۸۳ طبع عر ت حید اس احمد ۸۴ طبع بیروت اور  
ترمذی ۹۰۳ طبع بیروت سے ہے اور صحیح ترمذی ۹۰۳ طبع بیروت سے  
ہا کر ترمذی ۹۰۳ طبع بیروت سے ہے اور صحیح ترمذی ۹۰۳ طبع بیروت سے  
مختصر میں ایسی ہی لکھ ہے ۹۰۳ طبع بیروت اور ۹۰۳ طبع بیروت۔

وہ وہ صل جو ال تمام عیوب سے پاک ہونے پر دلالت کرتی ہے  
درجہ دہل صحیح حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تحریء من  
الصحابا أربع العوراء البین عورھا، والعرجاء البین  
عرجھا، والسمریصة البین موصھا، والعجفاء التي لا تلقى"  
(چاقسم کے جانوروں و قربانی درست نہیں: کانا جانور جس کا کانیں  
کھا ہو، لنگڑ جانور جس کا لنگڑاں کھا ہو، یا جانور جس کی  
یا رکی ظاہر ہو، وہ جانور جس کی ہڈی کا گود خشک ہو گیا ہو)۔

وردہ ہری وہ صحیح حدیث ہے ہو حضور ﷺ سے مروی ہے کہ  
"پ ﷺ نے فرمایا: "استشرفوا البین والأذن" (تکھ  
ورکاں کو غور سے دیکھ لو) یعنی کفالت سے ال کے رمت ہونے کا  
اٹھیں حاصل کرلو، اسی طرح سے صحیح حدیث ہے کہ: "انہ بھی ان  
يصحي بعصاء الأذن" (نبی ﷺ نے پھٹے کان و لے  
جانور و قربانی سے منع فرمایا ہے)۔

فقہاء نے ال جانوروں کے ساتھ ذن کا حدیث میں ذکر  
ہے ال جانوروں کو بھی شامل کیا ہے ذن میں کھا ہو اہم اعیب ہو۔

حدیث: "لا تحری من صحابا أربع" ۱ ن و ہت ابو داؤد  
۳۳۵۳ شیع عرت عید ہاں ۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو  
ترمذی میں لکھتہ ۸۱۳ شیع مشہور ۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو  
رج دہل ہل "فلا يصحي بالعرجاء البین ظنھما، ولا بالعوراء البین  
عورھا، ولا بالسمریصة البین موصھا، ولا بالعجفاء التي لا تلقى"،  
اور ترمذی ۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو

حدیث: "استشرفوا البین والأذن" ۱ ن و ہت ابو داؤد ۱۱۱۱ ۲۲  
شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۳۳۵۳ شیع عرت عید ہاں ۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو  
۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو  
۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو

حدیث: "ال سبی لا یقبل" بھی ۱ يصحي بعصاء الأذن ۱ ن و ہت ابو داؤد  
کہ چلی ہے (نقرہ ۲۱۵)۔

فرماتے ہیں کہ (بکاء) یعنی کوٹنگے جانور کی قربانی، (نحر) وہ جانور  
جس کے منہ سے بدبو آتی ہو، انہوں نے ال کے جالہ (نجاست  
کھانے و لے) ہونے اور بہت زیادہ بدبوی و لے ہونے و قید نہیں  
گائی ہے، اسی طرح صماء (بہرے جانور) و قربانی درست نہیں۔  
کچھ مثالیں وہ ہیں صہیں شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ "صماء" و  
قربانی درست نہیں ہے، و یہ وہ جانور ہے جسے یہ پیاں و یاری  
لاحق ہو کہ ال کے رہتے ہوئے پانی پینے سے یہ اب نہ ہو، ورجو  
زمین میں کھوتا پھرے میں چے نہیں۔

اسی طرح حاملہ جانور و قربانی صحیح قوں و ر سے درست نہیں،  
یونکہ حمل بیت کو خراب کر دیتا ہے، ورجو شت بھی خراب ہو جاتا  
ہے ۲۔

کچھ مثالیں وہ ہیں صہیں حنابلہ نے ذکر کیا ہے کہ "عصماء" و  
قربانی درست نہیں ۳، و یہ وہ جانور ہے جس کے سینک کا خوں  
نوت یا ہو ۴، و وہ شخصی جس کا لہ تاسل و ردہوں صہے یک  
ساتھ کٹ گئے ہوں، ہاں گردہوں میں سے کوئی یک کن ہو تو ال و  
قربانی درست ہے ۵۔

۱۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو

۲۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو

۳۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۳۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو  
۳۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۳۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو  
۳۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۳۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو

۴۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو

۵۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۵۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو  
۵۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۵۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو  
۵۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو ۵۱۱۱ ۲۲ شیع لکھتہ اتھا یہ ہو

۲۸- میں وہ مویشی جانور نہ تو قربانی درست ہے اس بنا پر کہ ن

میں بہت ہی نمایاں عیب نہیں وہ حسب دلیل میں:

(۱) اَلْمَرْءُ سَعَىٰ عَمَلًا يَكْبَدُ جَانَا بَعِيٍّ وَهَاجِرٍ جَسَدٍ يَدُورُ

پر سینک نہ ہو، ہی طرح وہ جانور جس کے سینک ٹوٹ گئے ہوں،

بشرطیکہ اس کے دماغ و ہڈی ظاہر نہ ہو، اس سے کہ حضرت علیؑ سے

صحیح طور پر مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص سے جس نے سینک

ٹوٹے ہوئے جانور کے بارے میں پوچھا تھا فرمایا "لا بأس، لیسر ما

اَنْ يَسْتَشْرَفَ الْعَبِيسَ وَالْأَدْبِيسَ" (اس میں کوئی حرج نہیں،

یونکہ ہمیں دونوں آنکھ ورکان کو غور سے دیکھنے کا حکم دیا گیا ہے)۔

وہ جانور جسے پید نشی طور پر سینک نہ ہو اس کی قربانی کے درست

ہونے پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے، مثلاً اس جانور کے متعلق ہے

جس کے سینک ٹوٹ گئے ہوں، مالکیہ اس قربانی کو درست قرار

دیتے ہیں، بشرطیکہ ٹوٹنے والی جگہ دمی (خون لود) نہ ہو ورمی و تغیر

یوں نہ ہے کہ ٹوٹنے کے حد زخم باقی ہو، خواہ خوب اس سے ظاہر نہ ہو۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ خواہ ٹوٹنے والی جگہ خوب لود ہو اس قربانی

جائز ہے، جب تک کہ ٹوٹنے والی کھلیفہ گوشت میں ظاہر نہ ہو، گر

ٹوٹنے والی کھلیفہ گوشت میں اثر انداز ہو جائے تو وہ قربانی سے مائع

مرض قرار پائے گا۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ سینک کا نصف سے زیادہ حصہ گر ٹوٹ گیا

ہو تو اس قربانی درست نہیں ہے، اس جانور کو "عصاء القرب" کہا جاتا ہے۔

(۲) حوالہ عینی وہ جانور جس کی آنکھ میں ایسا نقص ہو جو دیکھنے

سے مائع نہ ہو۔

(۳) صمد عینی وہ جانور جس کا ایک کان یا دونوں کان چھوٹے

ہوں۔

مالکیہ کا اس میں متاف ہے، وہ فرماتے ہیں: یہ جانور

قربانی درست نہیں ہے، ورنہ اس کی تغیر انہوں نے یہ ہے کہ اس

جانور کے دونوں کان بہت چھوٹے ہوں، کوپا کہ وہ کانوں کے غیر

پیدا ہو۔

(۴) شرقاء: وہ جانور جس کا کان پھٹا ہو، خواہ پھٹن ایک تہائی

سے زیادہ ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ جانور قربانی درست نہیں ہو سکتا اس

کے پھٹن تہائی یا اس سے کم ہو۔

(۵) شرقاء عینی وہ جانور جس کے کان میں سوراخ ہو، اس کے

درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ پھٹن و سوراخ سے کان کا ہر حصہ

صاف نہ ہو گیا ہو۔

(۶) مدامدہ عینی وہ جانور جس کے کان کے پیچھے کا کچھ حصہ کن ہو

وہ حصہ نہ ہو ہو، بلکہ معلق چھوڑ دیا گیا ہو، میں اگر جدا ہو جائے تو وہ

اس جانور کی طرح ہے جس کے کان کا کچھ حصہ کٹ گیا ہو، ورنہ اس کا

حکم پکے گدا چکا۔

(۷) متعاقبہ عینی وہ جانور ہے جس کے دانت نہ ہوں، میں اس کی

قربانی کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ دانت کا نہ ہو اس

کے چہرے اور چاروں طرف کے مستعص سے مائع نہ ہو، ورنہ مائع ہو تو

درست نہیں ہے، یہ حصہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ جانور جس کے دو یا دو سے زیادہ دانت ٹوٹے

ہوئے یا کھڑے ہوئے ہوں اس قربانی درست نہیں، البتہ اگر دانت

نکلنے یا بڑھانے سے ٹوٹے ہوں تو اس قربانی جائز ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ جس جانور کے حنظل دانت گر گئے ہوں، گر

اس کی سوراخ سے چارہ کھانے میں کوئی نقص و نفع نہ ہو تو اس قربانی

حدیث علیؑ "اَلْمَرْءُ سَعَىٰ عَمَلًا يَكْبَدُ جَانَا بَعِيٍّ وَهَاجِرٍ جَسَدٍ يَدُورُ

میں کہ چلی۔

بکیشیں آمحیں موجود ہیں“ (نبی ﷺ نے دوپتھرے  
ورخصی شدہ مینڈھے دتر بانی د)، جی جس کے خصیتیں کوٹ دے  
گے تھے ورکوٹے کے حکم میں خبیہ نکالان بھی ہے، اس سے کہ دنوں کا  
اثر یک ہے، ور اس کے درست ہونے پر چاروں فتنی مذاسب کا  
انفاق ہے۔

صاحب ”امغنی“ نے درست ہونے کا قول حسن، عطف، شععی،  
نحعی، مالک، شافعی، ابو ثور ور اصحاب اہلئے سے نقل کیا ہے۔  
اورخصی عی کی طرح وہ جانور ہے جس کے خصیتیں کوٹ دئے گے  
ہوں، تمام مذاسب کا اس پر انفاق ہے۔

(۱۴) وہ جانور جس کا کد تامل کن ہو ہو، حنا بدہ کا قول گذر چکا  
کہ محبوب خصی (جس کے ذکر ورخصیتیں دنوں نکال دے گے  
ہوں) دتر بانی درست نہیں، بحالف اس صورت کے جب کہ ان  
میں سے کوئی یک نکالائی ہو (فقہ در ۲۶)۔

(۱۵) محر و زہدہ جانور جس کا اس کاٹ دیا گیا ہو۔

(۱۶) ساملہ: وہ جانور جس کو کھانسی ہو، اس کے ساتھ اس قید کا  
اضافہ کرنا ضروری ہے کہ اس کے ساتھ کوئی نمایاں مرض نہ ہو۔  
۲۹- ان مثالوں کو حنفیہ نے ذکر کیا ہے ور ان کے علاوہ دیگر فتنی  
مذاسب د کتابوں میں درست ہونے د دہم کی مثالیں مذکور ہیں۔

اس میں سے کچھ وہ میں دن د صرحت مالکیہ نے د ہے، جی وہ  
جانور جو چہ بی د شت د وچہ سے کھڑ نہ ہوئے، اس دتر بانی  
درست ہے۔

اور حنفی کا ذکر شافعیہ نے کیا ہے کہ تو ندی و لے جانور دتر بانی

جانور ہے، میں جس کے سارے دانت گر گئے ہوں یا نوٹ گئے ہوں  
اس دتر بانی درست نہیں، الدتہ جس جانور کے پید نشی طور پر دانت نہ  
ہوں اس دتر بانی درست ہے۔ حنا بدہ فرماتے ہیں کہ جس جانور کے  
ٹاپا جڑ سے گر گئے ہوں اس دتر بانی درست نہیں، میں گر ٹاپا کا کچھ  
حصہ باقی ہو تو اس دتر بانی درست ہے۔

(۸) ثولانہ جی مجنوں جانور، اگر اس کے جانور ہونے کے سے  
شرط یہ ہے کہ اس کا جنون چارہ کھانے سے مافع نہ ہو، پس اگر چارہ  
کھانے سے مافع ہو تو درست نہیں ہے، یونکہ یہ اس د ملاکت کا  
سبب ہے گا۔

مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ ثولانہ دتر بانی درست نہیں، مالکیہ  
نے اس د تفسیر میں ہے کہ وہ جانور جس پر ہمیشہ جنون طاری رہتا ہو  
اور جس کو بے نفع مقصود تعمیر باقی نہ رہے، اس طور پر کہ نفع بخش  
چیز کو اختیار کر کے، نہ مقصود وہ چیز سے بچ سکے، وہ کہتے ہیں کہ اگر  
اس کا جنون دگی نہ ہو تو پھر معتبر نہیں۔

شافعیہ نے اس د تفسیر میں ہے کہ جو چہ گا د میں گھومتا ہو ور بہت  
کم چہ تا ہو، اس بنا پر بد ہو گیا ہو۔

(۹) خارش زدہ جانور جو موٹا ہو، گرد بد ہو تو اس دتر بانی درست  
نہیں۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ خارش زدہ جانور دتر بانی مطلقاً درست نہیں۔

(۱۰) مکویہ: وہ جانور جس کا کاٹ یا کوئی اور مقصود دیا گیا ہے۔

(۱۱) موسومہ: وہ جانور جس کے کاٹ میں دغ کا نشان ہو۔

(۱۲) وہ جانور جو سرسنی د وچہ سے بچہ دیے سے عاجز ہو۔

(۱۳) خصی: ور یہ اس سے جانور ہے کہ خصی کرنے د وچہ سے جو  
چیز جاتی رہی اس کے عوض میں گوشت ور چہ بی شت سے پید ہوتی  
ہے، ور صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ: ”ان السبی عتہ صحی“

حدیث: ”صحی سبی ﷺ مکبیس آمحیں موجود ہیں“ د  
وہ حدیث احمد ۶۹۸ طبع ممدیہ لے د ہے نشی لے س و مجمع ۲۰۳  
طبع القدی اس د کر یا ہے، ہا کہ اس د سند صحیح ہے۔

اس کے ہلاک ہوجانے کی طرح ہے، اس کی وجہ سے اس کا جب کرنا سا قلعہ ہوجائے گا۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فقیر یا مالدار گنہگار کے درمیان کوئی غیر متعین قربانی ہے، پر لازم کر لے، پھر قربانی و نیت سے کوئی بکری خریدے، ورنہ عیب دار ہوجائے تو اس قربانی درست نہیں ہوں، یونکہ اس حال میں خریدنا و جب کرنا نہیں ہے، بلکہ وہ خریدی ہوئی چیز کو، جب کے قائم مقام کرنا ہے، ورنہ جب کے قائم کرنے و شرط عیوب سے بڑھتی ہے، پس جب کہ اس کا جب و جگہ قائم کرنا کافی نہ ہو تو، جب اس کے ذمہ سلی حالہ باقی رہا۔

۳۰- جیسے کہ وہ بکری جو خریداری کے حدود میں ہوگئی، چاہے وہ جانور جسے خریدنے کے حد اس میں کوئی عیب پیدا ہوجائے جو قربانی کے لئے مغل ہو، وہ مرجع ہے یا چوری ہوجائے تو اس میں سابقہ نقصان ہے۔ ۳۱- اگر قربانی کرنے والے نے کسی قربانی کے جانور کو دھوکے کرنے کے لئے پیش کیا، ورنہ دھوکے جانے و جگہ میں چھٹ پٹ کرنے لگا، ورنہ اس کا پیر ٹوٹ گیا یا وہ پنا تو چھری اس و تلخ میں لگ گئی، ورنہ کاٹا ہو گیا تو اس قربانی درست ہوں، یونکہ یہ ایسی چیز ہے جس سے پختا مسم نہیں، یونکہ بکری عادتاً ہاتھ پیر مارتی ہے، و چھٹ پٹ کرتی ہے، ورنہ اس کے اس عمل و وجہ سے عیوب لائق ہوجاتے ہیں۔

یہ حصہ کامسک ہے۔

مالکیہ کامسک ہے کہ قربانی جو مذکورہ غیر مذکورہ وجہ سے متعین ہو۔ اگر اس میں کوئی عیب پیدا ہوجائے جو مغل ہو تو اس قربانی درست نہ ہوں، ورنہ سے فروخت وغیرہ کے درمیان اس میں تصرف کرنے کا حق ہے، ورنہ اگر اس نے قربانی مذکورہ تھی تو دہر جانور

درست ہے، ورنہ وہ جانور ہے جو اس کو دیکھے رت کو نہ دیکھے، سی طرح کز و رنگا و لے جانور قربانی درست ہے۔

سی طرح وہ جانور جس کے کسی بڑے عضو کا چھوٹا ٹکڑا کاٹ دیا گیا ہو، مثلاً وہ جانور جس ورنہ تھوڑی مقدار بھی پانے کا ٹکڑا ہو، امدت گرتی بڑی مقدار کاٹ لے جو پورے رن کے حظ سے زیادہ سمجھی جائے تو اس قربانی جائز نہیں ہے۔

قربانی کے جانور کی تعیین کے بعد کسی سے عیب کا احق ہوجانا جو قربانی سے مانع ہو:

۳۰- اگر کسی شخص نے قربانی و نیت سے ایک بکری خریدی، ورنہ اس کے پاس کرہت دہی ہوگئی، تو اگر خرید و خریدتے وقت خوشحال و مقیم تھا، ورنہ اس خریداری و عیوب کے وقت ہوئی ہو تو اس قربانی جائز نہ ہوں، یونکہ یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ مالدار کا قربانی کے لئے کسی جانور کو خریدنا اسی جانور قربانی کو، جب نہیں کرنا، اس لئے کہ اس کے ذمہ شریعت نے قربانی و جب کی ہے، ورنہ یہ شخص اپنے خریدے ہوئے جانور کے ذریعہ اس و جب کو دیکھتا ہے، پس اگر جانور میں نقص پیدا ہوجائے تو یہ جانور اس و عیوب کی دیکھی کے لائق نہیں رہے گا، اس لئے جو چیز اس کے ذمہ میں تھی وہ سلی حالہ باقی رہ جائے گی۔

ورنہ اگر وہ خریدتے وقت فقیر تھا، یا مالدار مسافر تھا، یا مالدار مقیم تھا، و قربانی کے وقت سے قبل خرید تھا تو اس تمام صورتوں میں اس قربانی درست ہوں، یونکہ اس کے ذمہ خریداری کے وقت قربانی و جب نہیں تھی، لہذا قربانی و نیت سے خریدنا اس کو، جب کر لینا تھا، جیسے متعین قربانی و مذکورہ جاتے، اس لئے اس میں نقص کا پیدا ہونا

سے دیکھ کرے اور اس پورے کو صدقہ کر دے، یونکہ اگرچہ وقربانی نہیں ہے، میں وقربانی کے مشابہ ہے اور اس دیکھ سے وجوب اس طرف سے مطلق ہو جائے گا، البتہ اس کے لیے مسنون ہے کہ وہ اس کے حد صحیح سامان وقربان کرے تاکہ اس کو قربانی و سنت حاصل ہو جائے۔

۱۰۔ اگر اس کا عیب دیکھ کرنے سے قبل زائل ہو گیا تو وقربانی نہ ہوں، یونکہ ساتھی اس وقت پائی گئی جب اس و طہیت اس سے زائل ہو چکی تھی۔

جس شخص نے نماز پڑھنے کے درمیان جب سے غیر کسی بکری کو قربانی کے لیے متعین کیا، پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا جو قربانی و صحت کے لیے مانع ہو تو اس وقربانی درست نہ ہوں، عیب، خواہ دیکھ کے وقت پیدا ہو یا اس سے قبل دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، پس اگر قربانی کے لیے کسی بکری کو لٹایا جب کہ وہ بالکل صحیح سامان تھی، پھر لٹ پیٹ کرنے لگی، اور اس کا پیر ٹوٹ گیا یا چھری کے نیچے لنگڑی ہو گئی تو شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قوں و رو سے اس وقربانی درست نہ ہوں۔

۱۱۔ حنا بدہ کا مسک شافعیہ کے مسک سے قریب ہے، البتہ وہ لوگ کہتے ہیں کہ جب قربانی کے پورے حصہ کو صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ حصہ حصہ کو صدقہ کرنا کافی ہے، اسی طرح وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی صحیح سامان بکری کو قربانی کے لیے متعین کر دیا، پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا جو قربانی و صحت سے مانع ہے تو اس وقربانی کافی ہوں۔<sup>۲</sup>

قربان کرنا اس پر لازم ہوگا، اگر نماز قربانی نہیں تھی تو دوسری قربانی اس کے لیے مسنون ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ دیکھ کے سے لٹانے سے قبل وہ عیب دور ہو گئی ہو، اگر لٹانے کے بعد عیب دور ہوئی ہو تو اس کا دیکھ کر دینا کافی ہوگا۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ جو شخص نماز وغیرہ کے درمیان کسی مخصوص جانور وقربانی لیے پیرا، جب کر لے، پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی سے مانع ہو، اس وقت کے داخل ہونے سے قبل جس میں قربانی جائز ہوتی ہے یا اس وقت کے داخل ہونے کے بعد ۱۰۔ اس کے دیکھ پر قیادہ ہونے سے قبل ۱۱۔ اس کی طرف سے کوئی کوتاہی یا زیادتی، مانع نہ ہو تو اس پر اس کا بدلہ لازم نہ ہوگا، یونکہ عیب کے وقت اس و طہیت اس سے زائل ہو گئی، اس پر لازم ہے کہ وہ اس متعین جانور کو وقت میں دیکھ کرے، وقربانی و طرح سے صدقہ کر دے، اگرچہ وقربانی نہیں ہے۔

۱۲۔ اگر اس و زیادتی یا کوتاہی و عیب پیدا ہو یا بد کسی عذر کے اس نے اس وقت سے اس کے دیکھ کو موخر کیا تو وقت پر اس کا فسخ کرنا اور سے صدقہ کرنا اس پر لازم ہوگا اور اس پر یہ بھی لازم ہوگا کہ بکری الذمہ ہونے کے لیے دوسری قربانی کرے۔

۱۳۔ اگر اس نے کوئی بکری خریدی، و نماز وغیرہ کے درمیان سے اس وقربانی لیے پیرا، جب دیکھ، پھر اس میں کوئی قہیم عیب پیدا تو سے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ سے مانع کو لٹا دے، یونکہ محض جب کرینے سے اس و طہیت اس سے زائل ہو گئی، لہذا اس کا باقی رکھنا اس پر متعین ہے، ہاں سے اس کا حق ہے کہ وہ نقصان کا تاوان فرہمت کنندہ سے وصول کرے، اور اس پر اس کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، یونکہ وہ اس و طہیت ہے ۱۰۔ اس پر لازم ہے کہ وقت پر

۱۔ احتیاج شرح مصباح مع حاشیہ اشروانی ۸، ۵۲، ۵۱، المجموع المصنوع ۲۰۰۸

۲۔ معنی اعلیٰ اشراح المصباح ۱۰۳، ۱۰۷۔

حاشیہ المدلول ۲۵۴۔



۳۲- چوتھی شرط: یہ ہے کہ جانور ذبح کرنے والے ملکیت ہو یا نہ ہو۔ صریحاً دلائل اس کی جائزیت دے دی گئی ہو، اگر ایسا نہ ہو تو ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی درست نہ ہوں، کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں ہے، ورنہ اس کے مالک کا مال ہے، کیونکہ مالک نے اس کو اپنی طرف سے ذبح کرنے کی جائزیت نہیں دی ہے، ورنہ انسان جو کچھ کرتا ہے اس میں اصل یہ ہے کہ وہ خود اس کی طرف سے نفع ہو، ورنہ دوسرے کی جائزیت کے بغیر دوسرے کی طرف سے نفع نہ ہو۔

اگر کسی انسان نے کوئی بکری غصب کی، ورنہ مالک کی جائزیت کے بغیر اس کی طرف سے قربانی کر دی تو وہ قربانی اس کی طرف سے نفع نہ ہوں، کیونکہ اس کی طرف سے جائزیت نہیں پائی گئی، ورنہ اگر اپنی طرف سے قربانی کی تو اس کی طرف سے کافی نہ ہوں، کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں ہے، پھر اگر اس کے مالک نے اسے ذبح شدہ صورت میں لے لیا، ورنہ نقصان کا صانع بنایا تو بھی اس میں سے کسی کی طرف سے کافی نہیں، ورنہ اگر اس کے مالک نے اسے نہیں لیا، ورنہ وہ ہونے کی صورت میں اس کی جو قیمت تھی اس کا سے ضامن بنایا تو ذبح کرنے والے کی طرف سے کافی ہو جائے گی، کیونکہ وہ ضمان کی وجہ سے غصب کے وقت ہی سے اس کا مالک ہو گیا، ورنہ اس طرح وہ کسی بکری کو ذبح کرنے والا قرار پایا جو اس کی ملکیت ہے، لیکن وہ گنہگار ہوگا، کیونکہ اس کا ہتھیلی فعل ممنوع، قلع ہو، اس سے اس پر توبہ و استغفار لازم ہوگا۔

یہ امام ابو حنیفہ، صاحبین اور مالکیہ کا ایک قول ہے۔

امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں، ورنہ مالکیہ کا دوسرا قول ہے، ورنہ حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ اس کی طرف سے قربانی صحیح نہ ہوں، کیونکہ اس کے نزدیک صحت کی وجہ سے ملکیت نہیں سکتی، دیکھیے:

”غصب“ کی اصطلاح -

۳۳- حقیقہ یہ ہے کہ اگر کسی انسان نے ایک بکری خریدی، ورنہ سے لٹایا، ورنہ قربانی کرنے کے لیے اس کے پیروں کو باندھا، پھر ایک دوسرے آدمی یا اس کی طرف سے جائزیت کے بغیر اسے ذبح کر دیا تو مالک کی طرف سے یہ قربانی صحیح ہو جائے گی، کیونکہ دلائل اس کی طرف سے جائزیت پائی گئی۔

اور حنابلہ کے نزدیک اگر قربانی کے جانور کو متعین کر دیا، ورنہ کسی نے اس کی جائزیت کے بغیر اسے ذبح کر دیا تو اس کے مالک کی طرف سے یہ قربانی صحیح ہو جائے گی، ورنہ ذبح کرنے والے پر کوئی صحت نہیں ہوگا۔

اور مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ قربانی اس وقت جائز ہوں جبکہ مالک صریحاً جائزیت دے یا ذبح کرنے والا اس کے جانور کے ذبح کرنے کا عادی ہو۔<sup>۱</sup>

اور اگر کسی شخص نے ایک بکری قربانی کی غرض سے خریدی، ورنہ ذبح کرنے کے حادثات کے ساتھ یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ ذبح کے علاوہ کسی اور کی ملکیت تھی تو اس صورت میں اس کا حکم اس مقصود کا ہے ورنہ آدمی کا سے خریدنا نہ خریدنے کے درجے میں ہے، مالکیہ و حنابلہ نے اس صورت میں ہے۔<sup>۲</sup>

۳۴- اگر کسی شخص نے کسی آدمی کے پاس کوئی بکری مانت کے طور پر رکھی، ورنہ مانت دار نے اپنی طرف سے اس کی قربانی کر دی، ورنہ اس کے مالک نے قیمت لینا قبول کر لیا، ورنہ قیمت ذبح کرنے والے سے وصول کر لی تو بکری ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی نہیں ہوں

۱۔ ج ۵، ص ۷۸، ط ۳، ۲۵۳، ص ۲، ۹۰۔

۲۔ ج ۵، ص ۷۸، ط ۳، ۲۵۳، ص ۲، ۹۰۔

۳۔ ص ۲، ۹۰، ط ۳، ۲۵۳، ص ۲، ۹۰۔

بہت سی قسمیں ہیں، مثلاً جمع ہونے والے حصوں پر ہر ایک اور شکار کا بدن  
ورقہ اور اس کے علاوہ حج و عمرہ کے ممنوعات کا کدو، لہذا اس  
عمدت کے درمیان قربانی کا تعین قربانی کی نیت ہی سے ہو سکتا ہے  
وہ نماز کی طرح نیت کا دوسرا ہونا کافی ہے، تلفظ ضروری نہیں ہے،  
یونکہ نیت دوسرے عمل کا نام ہے، ہر زبان سے دکر کرنا دوسرے کے  
زادے پر دلیل ہے۔

اس شرط پر حصہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ سب کا اتفاق ہے۔  
"وہ شافعیہ نے اس جانور کو مستثنیٰ کرنے کی صراحت دے دی ہے جو نذر  
دوسرے سے متعلق ہو، مثلاً وہ دوسرے نیت سے غیر زبان سے یوں  
کہتے ہیں کہ میں نے نذر دہائی کہ اس بکری کو ذبح کروں گا تو  
اس نذر محض ہونے سے منعقد ہو جائے، خواہ وہ غیر نیت کے بولا  
ہو، اور اس کو ذبح کرتے وقت نیت ضروری نہ ہوں، بخلاف اس جانور  
کے جسے قربانی کے لئے مقرر کیا ہو، مثلاً اس نے اپنی زبان سے یوں  
کہا: میں نے اس بکری کو قربانی کے لئے مقرر کر دیا تو یہی صورت میں  
اس کا یہاب ہو جائے گا، اگرچہ وہ نیت سے نیت نہ ہو، میں  
گروہ لئے کے وقت نیت نہیں دیتی تو ذبح کے وقت نیت ضروری ہے۔  
"وہ شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے ذبح کرنے کے لئے پناہ کیل  
دیا تو موطا کی نیت کافی ہوں، وکیل کی نیت دوسرے سے نہیں ہے،  
بلکہ یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ وکیل کو اس کے قربانی ہونے کا علم ہو۔  
وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ وہ  
قربانی کی نیت سے مسدوس کے پردے کو جوٹ کر دیکھے، اور وہ ذبح کے  
وقت یا تعمیل کے وقت نیت کر لے، البتہ کافر یا ایسا مسدوس جو جنوب یا  
کسی اور جہ سے تعمیر کھنڈا ہوا اس کو نیت پر دکرنا صحیح نہیں ہے۔"

یہاں اس بکری کے جو مخصوص پناہ ہوا اس میں دوسرے کی طبیعت نکل  
آئے کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں قربانی  
ذبح کرنے والے کی طرف سے ہوتی ہے، دونوں میں فرق دوسرا یہ  
ہے کہ ودیعت میں جو بکری کا سبب دیا ہے، لہذا ذبح کرنے والا  
ذبح کے بعد ہی مالک سمجھ جائے گا، تو کوئی ذبح کے وقت اس نے اپنی  
ہی مموک دیت نہیں دی، لہذا اس قربانی درست نہ ہوں، ورنہ غصب  
اور استحقاق کی صورت میں جو بکری کا سبب دیا ہے، ذبح سے  
قبل ہے، ورنہ پہلے گزر چکا ہے کہ صاحب موجب ملک ہے، لہذا غصب  
اور استحقاق کی صورت میں ذبح کرنے والا اپنی ہی مموک ہی کو ذبح  
کرنے والا ہے، لہذا وہ اس کی طرف سے کافی ہو جائے گی۔

وہ ودیعت میں جو کچھ کہا گیا، عاریت اور جارہ پر سے ہوئے  
جانور کا بھی وہی حکم ہے۔

دوسری قسم: وہ شرط جو قربانی کرنے والے سے متعلق ہیں:  
قربانی کی صحت کے لئے قربانی کرنے والے میں تین شرطوں کا  
پیدا ہونا ضروری ہے:

۳۵- پہلی شرط قربانی کی نیت، اس لئے کہ ذبح کبھی گوشت کے  
لئے ہوتا ہے، ورنہ کبھی عمدت کے لئے اور فعل نیت ہی دوسرا ہے  
عمدت قربان پانا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لما الأعصاب  
بالصیات، وإنما لكل امرئ ما نوى" (عمل کا مدار نیتوں پر  
ہے، اور ہر شخص کو وہی ملے جس کی وہ نیت کرے)۔

اور علماء سے مراد عمدت میں، پھر دوبار سے متعلق عمدت دوسرے

المدح ۵ ۷۷-۷۸

۲ حدیث: "لما الأعصاب بالصیات" دوسرے سے بخاری ص ۹ طبع  
مستطیع، اور مسلم ۵۵۳-۵۵۴ طبع اجماعی ۷۷-۷۸ ہے۔

المدح ۵ ۷۷-۷۸ طبع جامعہ تبیین ۲۹۹، معنی ۷۷-۷۸، المدح ۳۳-۳۴

۳ طبع علی تبیین ۲۹۹، المدح ۵ ۷۷-۷۸، حاشیہ اس ص ۵۸-۵۹



طرف سے یا اس کے علاوہ دوسری عداوتوں طرف سے کافی نہ ہوگا۔ مگر جب کہ شریک ہونے والے عداوت میں جہت میں بھی متفق ہوں، مثلاً یہ کہ شرکت کرنے والے ساتوں افراد میں نیت قربانی نہ ہو یا سبوں میں نیت شکر کا بدلہ دینے نہ ہو اور اگر جہت میں اس کے درمیان اختلاف ہو تو کسی ایک طرف سے بھی صحیح نہ ہوگا، اس سے کہ شرکت قیوں کے خلاف ہے، چونکہ یہ ایک ہی فعل ہے، اور وہ قابل تجزی نہیں ہے، لہذا یہ تصور نہیں کیا جائے کہ حصہ حصہ ایک جہت سے منع ہو، اور حصہ دوسری جہت سے، میں جہت کے اتحاد صورت میں یہ ممکن ہے کہ سے ایک عداوت بنایا جائے، اور اختلاف صورت میں یہ ممکن نہیں ہے، لہذا اس صورت میں حکم قیوں کے مطابق ہوگا، (یعنی قربانی صحیح نہ ہوں)۔

۱۔ امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ جہت کے اختلاف صورت میں شرکت کو انہوں نے مایسداً کہا ہے، ورنہ مایا کہ اگر یہ ایک ہی نوعیت کی عداوت ہو تو میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔ امام ابو یوسف بھی یہی فرماتے ہیں۔

۳۸- اگر کسی شخص نے قربانی نیت سے ایک گائے خریدی، اس کے حد اس نے اس میں دھرم و کوشش کیا تو اگر وہ خریدتے وقت فقیر تھا تو کوپا سے اس نے اپنے پرہ جب کر لیا، جیسا کہ پہلے گذر، لہذا یہ جائز نہیں کہ وہ اس میں دھرم و کوشش کرے اور اگر مالدار اور مقیم تھا، اس نے سے وجوب کے وقت سے قبل خرید یا مالدار مسافر تھا تو بھی یہی حکم ہے، اور اگر وہ مالدار اور مقیم تھا اور سے وجوب کے وقت کے حد خرید تو اس کا پڑ پڑنا سے وجوب نہیں کرے گا، جیسا کہ پہلے گذر، لہذا اس کے سے جائز ہے کہ وہ اس میں سے ساتھ سے چھ یا س سے کم افراد کو شریک کرے جو عداوت کا زادہ رکھتے

ہوں میں یہ مکروہ ہے، چونکہ جب اس نے سے قربانی نیت سے خرید تھا تو کوپا یہ اس طرف سے یہ وعدہ تھا کہ وہ اس میں جائز کو اپنی طرف سے قربان کرے گا، وعدہ خدا کی مکروہ ہے، اس صورت میں مناسب یہ ہے کہ وہ اس پوری قیمت کو صدقہ کر دے جو اس نے سے ساتھ شریک ہونے والوں سے لی ہے، اس روایت وجہ سے کہ: ”اَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ دَفَعَ سِي حَكِيمٍ بِنِ حَرَامٍ رَضِيَ اَسَ عَهْدِ بَارِأَ وَأَمْرُهُ اَنْ يَشْتَرِيَ لَهُ أَصْحِيَةً، فَاَشْتَرَى شَاةً وَبَاعَهَا بِدِيَارِيسَ، وَاشْتَرَى بِأَحْمَدَ شَاةً، وَجَاءَ إِلَى السِّي عِيهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ بِشَاةٍ وَدِيَارِيسَ، وَأَجْبَرَهُ بِمَا صَعَّ، فَأَمْرُهُ عِيهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ اَنْ يَصْحِيَ بِأَشَاةٍ وَيَتَصَدَّقَ بِأَمِيرِيسَ“ (رسول اللہ ﷺ نے حضرت حکیم بن حرام کو ایک دینار دیا، ورنہ نہیں یہ حکم دیا کہ وہ اس کے سے ایک قربانی کا جائز خریدیں، چنانچہ انہوں نے اس سے ایک بکری خریدی اور سے دو دینار میں بیچ دیا اور ایک دینار سے ایک بکری خریدی ورنہ نبی ﷺ کے پاس ایک بکری اور ایک دینار لے کر آئے، ورنہ انہوں نے جو کچھ یہ تھا اس خبر آپ ﷺ کو دی، تو آپ ﷺ نے نہیں حکم دیا کہ وہ بکری کو قربان کر دیں، ورنہ دینار کو صدقہ کر دیں)۔

حضرت حکیم بن حرام کی حد تک نہایت تردد اور ابواب سے اس معنی سے، حد ہے لیکن تمدن حد تک منقطع ہے اس نے کہ حبیب سے حکیم سے نہیں، ہے اس طرح ابواب حد میں یہ محال ہے، اور بجا ہے اس سے تو حضرت عروہ سے نقل یا ہے اس میں بنا صدقہ کرے گا نہ کرے نہیں ہے اس حرم، آئے ہیں کہ احمد ابواب، تردد اور اس باب سے یہ حد میں بیحد اس حد تک اس حد سے طریق سے اس حد تک سے یہ نتائج و بہت ہے ابوسعید، آئے ہیں کہ عروہ بنی سے محمد سے حد تک ہیں، ہذا اس معنی حد تک و کرم، اور اس کا یہ نام حضرت حکیم بن حرام حد تک سے ہے حد لاخواب ۴۹۱۴ ۷۰۰ مباح کرہ اسلفہ، عوں اسلفہ ۳۱۲ ۲۱۱ ۲۱۰ طبع مدونہ، فتح الی ۱۶ ۱۳ ۱۳ ۱۳ طبع اسلفہ، مثل الاو ۱۵ ۶ ۵ ۱۰ طبع مدونہ، وکیل۔

یہ سب حقیقہ کا مسک ہے ۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب اس کے خلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو جائز قرار دیا ہے کہ قربانی وغیرہ جیسی عبادت و نیت کرنے والا گوشت و نیت کرنے والے کے ساتھ شریک ہو، حتیٰ کہ اگر قربانی کرنے والے کے سوا ہوتے اور گائے کا ساتواں حصہ ہو اور ہدیٰ والے کے سوا ساتواں اور عقیقہ کی نیت کرنے والے کے سوا ساتواں اور باقی ماندہ حصہ گوشت کی نیت کرنے والے کے سوا، اور اس حصہ کے ساتھ جو روئے بیابا تو قربانی جائز ہوں، کیونکہ یہ فعل ہر ایک طرف سے اس و نیت و بنیاد پر عبادت ہوں، اس کے شریک و نیت و بنیاد پر نہیں، لہذا کسی ایک طرف سے نیت کا نہ ہونا باقی لوگوں و عبادت کے لئے معتبر نہیں بن سکتا ۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ قیمت یا گوشت میں شرکت جائز نہیں، اگر قیمت میں ایک جمععت شریک ہے اس طور پر کہ ان میں سے ہر ایک نے اس کا ایک حصہ دیا یا وہ گوشت میں اس طرح شریک ہوئے کہ بکری یا ہوت اس کے درمیان مشترک تھا تو اس میں سے کسی طرف سے قربانی صحیح نہ ہوں، البتہ اگر قربانی کرنے والے نے دھ سے قبل نہیں ثواب میں شریک کر لیا تو صحیح ہے جیسا کہ پہلے گذر ۔

### قربانی کے وقت کی تبدل اور نہی

تبدل وقت:

۳۹- حنفیہ کہتے ہیں کہ دل دی شج کے طوع فجر کے وقت سے قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے، یہی عید الاضحیٰ کا دن ہے، اور یہ وقت بذات خود شہر یا غیر شہر میں قربانی کرنے والے کے حظ سے

مختلف نہیں ہوتا، میں فقہاء نے اس کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ جو شخص شہر میں دھ کر رہا ہے وہ نماز عید کے حد دھ کرے، خواہ خطبہ سے قبل ہو، البتہ خطبہ کے حد تک قربانی کو مؤخر کرنا بہتر ہے، اور اگر شہر کے مختلف حصوں میں عید نماز پڑھی جائے تو کسی ایک جگہ نماز سے فرغت قربانی و صحت کے لئے کافی ہے۔

۴۰- اگر عید نماز نہ پڑھی جائے تو تین دیر اتنا رہا جائے گا کہ نماز کا وقت گذر جائے جیسی سورج اُٹھ جائے، پھر اس کے حد دھ کر جائے گا، جو شخص غیر شہر میں قربانی کر رہا ہے تو اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ جائز ہے کہ یوم النحر کے طوع فجر کے حد دھ کرے، کیونکہ غیر شہر والوں پر نماز عید نہیں ہے، اور وہ شخص جس پر قربانی واجب ہے اگر وہ شہر میں مقیم ہو، کسی کو اپنی طرف سے غیر شہر میں قربانی کرنے کا وکیل بنائے یا اس کے برعکس کوئی دیہات میں مقیم شخص شہر میں قربانی کرنے کے لئے کسی کو اپنا وکیل بنائے تو اس صورت میں اعتبار دھ کرنے کی جگہ کا ہوگا، قربانی کرنے والے موطل و جگہ کا نہیں، اس لئے کہ ذبح ہی عبادت ہے ۔

مالکیہ کہتے ہیں اور حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے کہ قربانی کا اس وقت امام کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے وہ وقت ہے جس میں امام پہلے نماز عید اور دنوں خطبوں کے بعد قربانی کے ذبح سے فارغ ہو جائے اور امام کے لئے نماز عید اور دنوں خطبوں سے فارغ ہوجانے کے حد ہے، تو اگر امام اپنے خطبہ سے فارغ ہونے سے قبل قربانی کر دے تو قربانی صحیح نہ ہوں، اور اگر دوسرے لوگ امام و قربانی سے فارغ ہونے سے قبل دھ کر دیں تو اس و قربانی درست نہیں ہوں، البتہ اگر اس کا قربانی شروع کرنا امام کے شروع کرنے کے بعد اور اس کا ختم کرنا امام کے ختم کرنے کے بعد یا اس کے ساتھ ساتھ ہو تو قربانی درست ہے۔

المذبح ۵ ۷ ۲، حاشیہ ص ۵۵ ۲۰۔

۲ مجموعہ ص ۸ ۷ ۳۹، معنی لاس قدامہ ۷ ۹۔

المذبح ۵ ۷ ۳ ۷ ۲، حاشیہ ص ۵۵ ۲۰۔





ضروری ہے کہ وہ اپنے تہائی ماں سے یک بکری د قیمت کا صدق کرنے د وصیت کر جائے، یونکہ وصیت سے وجہ سے عہدہ برقرار کرنے د صورت ہے، یہ سب حنفی کا مذہب ہے۔

۱۱۔ قربانی کرنے د وصیت د کچھ صورتیں ہیں جن د طرف اشارہ کرنے پر ہم کتہ کرتے ہیں، اس د تفصیل و اس کے حکام کے بیان کے دے دیکھیے: ”وصیت“ کی اصطلاح۔

شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قربانی نہ کرے، یہاں تک کہ وقت گزر جائے تو اگر قربانی مسنون ہو (و ربکی صل ہے) تو اب وہ قربانی نہیں کرے گا، و اس د اس س د قربانی چھوٹ گئی، و اگر وہ دیکھ کرے، خو قربانی ہی د نیت سے ہو تو اس کا یہ بیچہ قربانی شمار نہیں ہوگا، و وہ اس میں سے فقر کو بھٹ دے گا اس پر سے صدق کا ثواب ملے گا، میں گریز د وجہ سے قربانی وجہ تھی تو بطور قضاء اس پر قربانی کرنا لازم ہے۔ حنفی مالکیہ د بھی یہی کہتے ہیں، یونکہ وہ قربانی اس پر وجہ تھی، لہذا وقت کے فوت ہونے د وجہ سے ساقط نہیں ہوں، پس اگر قربانی اس کے وجہ کرنے سے وجہ ہوئی تھی، و وہ جو نورم ہو جائے یا چورکی ہو جائے، و اس میں اس د طرف سے کوئی کوتاہی نہ ہو تو اس پر کوئی صاب نہیں ہوگا، یونکہ وہ اس کے ہاتھ میں مانت ہے، پس اگر جو نورم ہو جائے تو سے دیکھ کر دے گا، خواہ وہ قربانی کے زمانہ میں یا اس کے حد لوئے۔

پس اگر وقت گزر جائے، و متعین بکری کو قربانی نہ کرے تو حکم صل د طرف لوٹ جائے گا، و وہ زندہ جو نور یا اس د قیمت کا صدق کرنا ہے، خواہ اس کا متعین کرنے والا خوش حال ہو یا تنگ دست، و اس حال میں وہ قربانی اس کے دے، و اس د صل فرار کے دے یا

بہا ایسا عمل ہے کہ اس کے ذریعہ تقرب کا ارادہ سمجھ میں نہیں آتا تو اس کے ذریعہ تقرب کو اس وقت کے ساتھ محدود رکھنا، جب ہوگا جسے شارع نے اس کے دے خاص یہ ہے، لہذا جب اس کا وقت گزر جائے تو بعینہ اسی عمل سے (یعنی خوب بہا کر) اس د قضاء نہیں د جائے گی، بلکہ تقرب زندہ بکری، یا اس د قیمت یا یک صحیح قربانی د قیمت کے صدق کرنے د طرف منتقل ہو جائے گا، جو شخص بکری یا کسی اور جانور د قربانی کو گزارے، ذریعہ یا قربانی د نیت سے خرید کر متعین کر لے، و قربانی نہ کرے یہاں تک کہ قربانی کے پیام گزر جائے میں تو اس پر وجہ ہے کہ زندہ صورت میں سے صدق کر دے، یونکہ ماں میں صل سے صدق کر کے تقرب حاصل کرنا ہے، نہ کہ تلف کر کے، و وہ خوش بہا ہے، و شارع نے مخصوص پیام میں خوب بہانے کو عادت قرار دیا ہے، یہاں تک کہ مالک و حنفی و مالک و فقیر سب کے دے اس کا گوشت کھانا حلال ہے، یونکہ لوگ اس وقت میں اللہ کے مہربان ہوتے ہیں۔

۴۳۔ و جس شخص پر چوپائے کو زندہ صورت میں صدق کرنا، جب ہو اس کے دے سے دیکھ کرنا، و اس سے کھانا، و مالک و اس کو کھانا چاہے نہیں، نہ اس د کسی چیز کو تلف کرنا چاہے، پس اگر وہ سے دیکھ کر دے تو مذہب حنفی میں سے صدق کرنا، جب ہے، و اگر دیکھ کرنے کے حد اس د قیمت زندہ د قیمت سے کم ہو جائے تو یہی صورت میں دونوں قیمتوں کے درمیان بھٹ فرق ہو، سے بھی صل کے ساتھ صدق کرے گا، و اگر دیکھ کرنے کے حد اس نے اس میں سے کچھ کھالیا یا کسی مالک کو کھالیا یا اس میں سے کسی چیز کو تلف کر دیا تو اس پر اس د قیمت کا صدق کرنا، جب ہے۔

۴۴۔ جس شخص پر قربانی وجہ تھی، و اس نے قربانی نہیں د یہاں تک کہ وقت گزر گیا، پھر اس د موت کا وقت آ گیا تو اس پر



کسی مالدار کے سے جاں نہ ہوں۔

حسب (چھٹی طرح کرنا) کو ضد وری قرار دیا ہے تو جب تم قتل کرو تو چھٹی طرح قتل کرو، اور جب دُعا کرو تو چھٹی طرح دُعا کرو، اور اپنی چھری تیز کرلو، ورنے وہ بچہ کو آرام پہنچے گا۔

قریبانی سے قبل مستحب مور:

۴۵- قریبانی سے قبل چند امور مستحب ہیں:

(۴) مالکیہ ورثہ فقیر مانتے ہیں کہ جو شخص قریبانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو یا وہ شخص جو یہ جانتا ہو کہ کوئی دھرم الہی طرف سے قریبانی کرے گا، ال کے سے مسنون ہے کہ وہ بے سر یا بے پاؤں کا بدنہ مومنہ سے نہ کاٹے، نہ کسی اور طرح سے زائل کرے، ورنہ پناہ منہ کاٹنے ورنہ اپنے چڑے میں سے کسی چیز کو کاٹے، مثلاً کوئی زخم ہو جس کا باقی رہنا ضرر نہ ہو، ورنہ حکم دیکر عجز پہلی رات سے قریبانی کے دُعا سے فرغت تک ہے۔

حنا بدھ فرماتے ہیں کہ یہ واجب ہے، نہ کہ مسنون، ورنہ جو ب کا قوس سعیدیں المسبوب، ریعہ اور سحی سے منقوع ہے۔

اور اس قدر مہ نے حصہ سے عدم کراہت کا قوس قتل یہ ہے، ورنہ سیت کے قوس بنیاد پر الہ مور پر قدم نہ کر وہ تنزیہی ہوگا، ورنہ جو ب کے قوس بنیاد پر حرام ہوگا۔

اور اس سلسلہ میں صل حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يصحى فلا يصح من شعره ولا من بشرة شيء" (جب دیکر عجز کا پانچواں عشر شروع ہو جائے، ورنہ تم میں سے کوئی قریبانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ پناہ یا بے چڑے کا کوئی حصہ نہ کاٹے)۔

اور نہیں دیکر دھرم کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے

(۱) یہ کہ قریبانی کرنے والا قریبانی کے دن سے چند دنوں قبل سے جانور کو بندھ کر رکھے، کیونکہ الہ میں عبادت کے سے تیار رہا ہے اور اس میں رعیت کا اظہار کرنا ہے، الہ بنا پر الہ کے سے الہ میں تہہ و ثوب ہوگا۔

(۲) یہ کہ الہ کے گلے میں قد وہ ڈال دے، ورنہ کو عمل (جسوں) پہنا لے، ہدیہ پر قیاس کرتے ہوئے، کیونکہ یہ الہی تعظیم کا پتہ دیتا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَانِوِ اسَہ لَانِہَا مِنْ تَعْوِی الْمَنُوب" (اور جو شخص دیکر حد اندکی الہی دگا رس د تعظیم کرے گا تو یہ دلوں کے تقویٰ د عبادت ہے)۔

(۳) یہ کہ قریبانی دیکر چھٹی طرح ہانگ کر لے جائے، حتیٰ سے نہ ہانگ، اور الہ کا پیر پکڑ کر مذبح د طرف بھیج کر نہ لے جائے، الہ کے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "یٰ اہل اللہ تعالیٰ کتب الاحسان عسی کل شیء، فإذا قتلتم فأحسوا الفتنة، وإذا ذبحتم فأحسوا الذبحة، ویبحد أحدکم شمرقہ، ویبرح ذبیحتہ" (بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں

تھلہ سے معنی ہیں جانور، ورنہ الہی چیر کا الہی صعد سے بھلا کر معصوم ہو جائے کہ یہ دیکر قریبانی۔

۴ تجلیوں سے معنی ہیں چوپایہ جو چھوٹا پہلا۔ حلیم سے صمد سے، کھنڈ تو بھی جا رہا ہے اور لام ن شغیر سے رکھو، وہ چیر ہے جس سے جانور د حفاظت کے سے اٹھانچا جاتا ہے۔

۳ مورخ ۳۲۔

۴ المد مع ۵، الفتاویٰ الہدیہ ۵۰۰۔

۵ حدیث: "اِنَّ اللہ کتب الاحسان عسی کل شیء" د روایت مسلم ۵۱۵۳ طبع ۵۴۸ طبع عجمی سے ہے۔

کتاب جامعہ صوفیہ ۳۹۲/۸، معنی لاس قد امہ ۹۱، اشرح المکیہ وجامیہ ص ۳۰۳ طبع ۱۳۰۰ طبع العا۔

۳ حدیث: "اذا دخل العشر" د روایت مسلم ۵۱۵۳ طبع عجمی سے ہے۔

دودھ دہنا یا اس کا ون کاٹنا، خواہ اس کا خریدنے والا خوشحال ہو یا تنگ دست۔ اسی طرح وہ بکری جو نذرانہ سے متعین ہو گئی ہو، مثلاً کسی نے یوں کہا کہ: ”اللہ کے لئے مجھ پر لازم ہے کہ میں اس کو قربان کروں“ یہ یوں کہا کہ: ”میں نے سے قربانی بنا دیا۔“

۱۰۔ یہ اس لئے مکروہ ہے کہ اس نے سے عداوت کے لئے متعین کر دیا ہے، لہذا عداوت نہ ہو گئی سے پہلے اس سے انتفاع ہاں نہ ہوگا، جیسا کہ اگر سے قربانی کے وقت سے پہلے دینے کر دے تو اس کے لئے اس کے گوشت سے انتفاع ہاں نہیں، یونکہ دودھ دہنے اور ون کاٹنے سے اس میں نقص پیدا ہوگا، قربانی کے جانور میں نقص پیدا کرنا ممنوع ہے۔

حضرت لوگوں نے اس بکری کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جسے خوشحال آدمی نے قربانی و نیت سے خرید ہو، یونکہ اس کا اس جانور کو خریدنا اس کو واجب نہیں کرنا، اس لئے کہ اس کے ذمہ میں کسی غیر متعین بکری و قربانی واجب ہے جیسا کہ پہلے گذر۔

میں یہ تشوہ مکروہ ہے، یونکہ وہ عداوت کے لئے متعین ہے جب تک کہ وہ جانور اس کے تمام مقام نہ ہو، تو قبل اس کے کہ کوئی جانور اس وجہ پر دینے یا جائے اس سے فائدہ اٹھانے و غرض سے اس کے لئے سے دہنا یا اس کے اس کو کاٹنا جائز نہیں۔

اسی بنا پر مکروہ ہے اس کے وقت سے قبل دینے کر دے تو اس کا گوشت اس کے لئے جائز نہیں ہوتا ہے۔

اگر قربانی کے لئے متعین کے لئے جانور کے تھیں میں دودھ دہنا، اگر اس کا دودھ نہ دہا جائے صورت میں اس پر ضرر یا ملامت کا اندیشہ ہو تو اس کے تھیں پر ٹھنڈا پانی چھڑکے گا تا کہ دودھ خشک ہو جائے، یونکہ وہ جانور کوئی عیال نہیں۔

۱۱۔ اگر دودھ دہنا لے تو دودھ کو صدقہ کر دے گا، یونکہ وہ اس بکری

فرمایا: ”اذا رأيتم هلال دي الحجة و اراد احدكم ان يصحي فيمسك عن شعره و اضفاره“ (جب تم وی حج کا چاند دیکھو اور تم میں سے کوئی قربانی کرنا چاہے تو سے چاہے کہ پنا بال و ناخن نہ کاٹے)۔

۱۲۔ رسیت کے قائلین نے ممانعت کو کراہت پر محمول کیا ہے۔  
۱۳۔ مردم تحریر پر دلالت کرنے والی حدیث حضرت عائشہؓ سے ہے، وہ فرماتی ہیں: ”كنت افضل فلاندا هدي رسول الله ﷺ ثم بقلاده وبعث به ولا يحرم عليه شيء احله الله له حتى يسحر هديه“ (میں رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے لئے قارہ بختی تھی پھر آپ ﷺ وہ قارہ سے پنا دیتے اور سے بھیج دیتے تھے اور نبی ہدی و قربانی تک آپ ﷺ پر کوئی ایسی چیز حرام نہیں ہوتی تھی جسے اللہ نے آپ کے لئے حلال قرار دیا ہو)۔

۱۴۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہدی کو بھیجنا قربانی کے ارادہ سے بڑھ کر ہے، پس اس سے معلوم ہو کہ یہ حرام نہیں ہے۔

۱۵۔ بان و ناخن وغیرہ کاٹنے سے بزرہنے کے حکم کی حکمت یہ ہے کہ کہا گیا ہے کہ اس میں حج کا احرام باندھنے والوں کے ساتھ مشابہت ہے اور صحیح یہ ہے کہ قربانی کا ارادہ کرنے والا تمام اجزاء کے ساتھ باقی رہے اس امید پر کہ قربانی و وجہ سے سے جہنم سے نجات مل جائے۔

## قربانی سے قبل کی مکروہات:

حییٰ کا مذہب یہ ہے کہ قربانی سے قبل چند امور مکروہ تحریمی ہیں:

۴۶۔ ۱۔ مر اس: وہ بکری جو قربانی و نیت سے خریدی گئی ہے اس کا

حدیث: ”اذا رأيتم هلال دي الحجة“ ۱۵۔ ۱۔ ۵۱۵۳  
شیعہ ائمہ سے ہے۔

۲۔ حدیث: ”كتب افضل فلاندا هدي رسول الله ﷺ“ ۱۵۔ ۱۔ ۵۱۵۳  
۳۔ ۵۲۴، شیعہ ائمہ سے ہے، ۵۷۷ شیعہ ائمہ سے ہے۔

## مضحیہ ۷۴

نہ ہوگا، اگر ایسا نہ ہو تو اس کے دودھ پینا اور اس سے فائدہ اٹھانا  
حرام ہے۔

اس حضرت نے یہ بھی فرمایا کہ اگر وہ باقی رینا اس کے سے  
مضر نہ ہو یا باقی رینا کانے سے زیادہ نفع بخش ہو تو کافی حرام نہ ہوگا، اور  
اگر باقی رینا اس کے سے مضر ہو یا کافی زیادہ نفع بخش ہو تو کافی حرام  
ہوگا، رکائے ہوئے وہ کا صدق کر دینا، جب ہوگا۔

۷۴-۴- مرد ہم: قربانی سے قبل حنفیہ کے مرد ایک جو چیزیں مکروہ تحریمی  
میں ہیں، میں سے ایک اس بکری کو فروخت کرنا ہے جسے خرید کر پانڈر  
کے درمیان قربانی کے سے متعین کر دیا گیا ہو، اور اس کا بیچنا اس کے  
مکروہ ہے کہ وہ قربانی کے سے متعین ہے، لہذا اس کے شمن سے  
تعلق حاصل نہیں ہے جیسا کہ اس کے دودھ اور ون سے انتفاع حرام  
نہیں، میں وہ بیچ نام ابو حنیفہ، اور امام محمد کے مرد ایک کراہت کے  
باوجود مانڈ ہو جائے، یونکہ وہ اسے مال دینا ہے جو مملوک، قائل  
تعلق، و مقدمہ، تسلیم ہے، اور امام ابو یوسف کے مرد ایک بیچ مانڈ  
نہیں ہوں، یونکہ وہ عمر لہ وقف کے ہے۔

اور اس دینا کے بعد صورت میں اس پر جب ہوگا کہ اس د  
جگہ کسی کے مشایا اس سے ہتہ جانور قربانی کرے۔ اگر اس نے  
ایسا کیا تو اس پر کوئی دہری چیز، جب نہ ہوں، اور اگر اس نے اس  
سے دنی جانور خرید تو اس پر ضہری ہوگا کہ وہ دونوں قیمتوں کے  
درمیان جتنا فرق ہے اس کا صدق کرے، اور اس شمن کا جس کے درمیان  
بیچ و شراعت میں کیا ہے، اگر وہ قیمت کے خلاف ہو تو اس کا اعتبار نہیں  
کیا جائے گا۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ جو قربانی نذر بنایا متعین ہو اس کا بیچنا، اور  
بدان حرام ہے، اور جو نذر وچہ سے متعین نہ ہو تو یہی صورت میں اسی

کا نذر ہے جو عبادت کے سے متعین ہے۔

پس اگر وہ سے صدق نہ کرے یہاں تک کہ وہ صانع ہو جائے یا  
مشا، وہ سے لے تو اس پر اس کے مثل دودھ یا اس د قیمت کا صدق  
کرنا، جب ہوگا۔

اور دودھ کے سلسلہ میں جو کچھ کہا گیا وہ، مینڈھے کے باب، اور  
اس کے باب کے بارے میں بھی یہی کہا جائے گا۔

اور مالکیہ کہتے ہیں کہ قربانی کے جانور کا دودھ پیا محض سے  
شرید پینے یا پئے جانوروں کے درمیان سے سے قربانی کے سے  
متعین کر پینے سے مکروہ تنزیہی ہو جاتا ہے، ورنہ سے قبل اس کے  
اس کو کافی بھی مکروہ ہے، یونکہ اس د وچہ سے اس د خوبصورتی کم  
ہو جاتی ہے، اس سے دوصہ تیس مستثنیٰ ہیں:

۱- یہ کہ سے معصوم ہو کہ دینے سے قبل اس کے مشایا اس کے  
مثل کے قریب لگے گا۔

دوم: یہ کہ اس نے شرید زری وغیرہ کے درمیان سے حاصل کیا ہو یا  
پئے چوپایوں کے درمیان سے سے قربانی کے سے متعین کیا ہو، اور  
اس کانے د نیت د ہو تو اس دونوں صورتوں میں وہ کافی مکروہ  
نہیں ہے۔

۳- اگر اس دونوں کے علاوہ کسی صورت میں وہ کاٹ لے تو  
اس کے سے اس کا بیچنا مکروہ ہے، شافعیہ، و صاحب فرماتے ہیں کہ  
قربانی کا دودھ نہیں پئے گا، مگر وہ جو اس کے بچے د ضہرت سے زید  
ہو، پس اگر اس سے کچھ فاضل نہ بچے یا دودھ دوسرا اس کے سے مضر  
ہو یا اس سے اس کا گوشت کم ہو جائے تو اس کے سے دودھ دوسرا حرام

المع ۵۱، الفتاویٰ ۵۰۰۔

۲- المدنی ۲۳، اشرح الصغیر ۲۱۲، طبع المع ۱۳۱۔

۳- معنی اصل اشرح المکیہ ۵۰۵، ۵۰۶، حاشیہ الامام ۱۳۱۸۔

جیسے پاں سے کم درجہ کے جانور سے بدان مکروہ ہے۔

پس گروہ دہم کے جانوروں کے ساتھ مل جائے اور نہ ہیچا جائے  
وہ صومرت جان پہنوک ال میں سے حص دہم سے حص سے فضل ہو تو  
ال کے سے قرا اندازی سے غیر فضل کو چھوڑنا مکروہ ہے۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ جب قربانی کا بیچنا اور ال کا بدان گرچہ  
ال سے بہتر جانور سے ہو جائے نہیں ہے، البتہ رکاب مذمب بھی ہے اور  
حنا بد میں سے ابو الخطاب نے کسی کو اختیار کیا ہے۔

یعنی امام احمد سے صریح روایت (جو حنا بد کے نزدیک رنج  
ہے) یہ ہے کہ جس قربانی کے جانور کو ال نے جب کر لیا ہے ال  
سے بہتر جانور سے بدان جائز ہے، عن، مجاہد، و عکرمہ کسی کے قائل  
میں۔<sup>۲</sup>

۴۸ - مرسوم: قربانی سے قبل حنیہ کے نزدیک جو چیزیں مکروہ  
تحریمی میں وہ ال بچے کا فرحت کرنا ہے جو ال بکری سے پیدا ہو ہو  
ہوئہ زن وچہ سے متعین ہو یا قربانی د نیت سے خریدنے وچہ سے  
متعین ہو اور ال کا بیچنا ال سے مکروہ ہے کہ ال د ما قربانی کے  
سے متعین ہے وچہ شری صحت مشغلی پسزدی میں ماں کے  
تابع ہوتا ہے، لہذا ال پر ال کا باقی رکھنا ال وقت تک ضروری ہے  
جب تک کہ وہ ماں کے ساتھ نہ کیا جائے تو گر ال نے سے  
فرحت کر دیا تو ال پر ال د قیمت کا صدقہ کر دینا واجب ہے۔

قدوری لکھتے ہیں: بچے کا دیکھ کرنا واجب ہے اور اگر زندہ  
صومرت میں ال کو صدقہ کر دے تو جائز ہے، یہ تکلف نے ال میں  
سہایت نہیں د ہے میں وہ ال سے متعلق ہے، لہذا ال کا حکم ال کے

محبوں (علی) اہل گام (خدا) جیسے ہوگا تو گر ال کو دیکھ کر دے  
تو ال د قیمت کا صدقہ کرے گا اور گر ال کو بیچ دے تو ال کے شمس کا  
صدقہ کرے گا۔

قدوری حانیہ میں یہ ہے کہ زندہ صومرت میں سے صدقہ کرنا  
مستحب ہے اور سے دیکھ کرنا جائز ہے ورجب سے دیکھ کر دے تو  
ال کا صدقہ کرنا واجب ہے اور گر ال میں سے کھالے تو جنت کھانا  
ہے ال د قیمت صدقہ کرے۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ جو جانور زن د بنا یا قربانی کے سے متعین ہو  
ال کے بچے کا بیچنا حرام ہے اور مطلقاً قربانی کے جانور کے بچے کو دیکھ  
کرنا مستحب ہے، خواہ زن وچہ سے متعین ہو یا نہ ہو گروہ بچہ دیکھ  
سے قبل پیدا ہو، ورجب ویکھ کر دے تو ال کے ساتھ قربانی جیسے  
سوک کیا جائے گا اور گر دیکھ نہ کیا جائے تو ال کا باقی رکھنا جائز ہے  
اور دہم سے سال سے قربان کرنا درست ہے۔

میں جو بچہ دیکھ کے جانے کے حد ہیئت سے نکالے ہو گروہ مردہ  
نکالے ہو اور ال د صحت میں ہو ورجسم پر باں گے ہوں تو سے قربانی  
کا جزا شمار کیا جائے گا اور گروہ زندہ نکالے ہو و زندہ ثابت ہو تو چونکہ  
وہ مستحق بالذات ہے ال سے ال کا دیکھ کرنا واجب ہے۔<sup>۳</sup>

ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے متعین بکری د نما یا پاں  
نے یوں کہا کہ میں نے ال بکری کو قربانی بنا دیا یہ دمہ میں کسی قربانی د  
نما یا، پھر ال کے دمہ میں جو قربانی تھی ال کے سے ایک بکری کو  
متعین کیا، پھر مذکورہ بکری نے بچہ دیا تو تینوں صورتوں میں ال کے

حلیم سے صومرت سے بچہ چھپا دھاظت نے جس چیز سے  
سے ڈھپچے ہیں سے حل کتے ہیں ال د جمع حلال آتی ہے ورجسم حرام  
سے کمرہ سے بچہ و گام سے بچہ یا لکھنا ہے ورجسم حرام  
ال نے بچہ دیا ہے کہ شرفات میں سے ال د ما میں لکھنا ہے۔

کا صدق کرنا، جب نہ ہوگا الا یہ کہ اس فعل سے اس وقت میں ہی  
و نفع ہوگئی ہو تو یہی صورت میں نقصان کے قدر قیمت کا صدق کرنا  
اس پر جب ہوگا۔

۱۰ اگر سے سوزی پورا رہی کے سے کر یہ پر گادیا تو اہت کو  
صدق کرنے کے ساتھ اگر اس میں کوئی نقصان و نفع ہو ہے تو اس  
نقصان و قیمت کا صدق کرنا بھی جب ہوگا۔

۱۱ قربانی کے جانور کو ذبح کرنے سے قبل چارہ پردے کے سلسلہ  
میں مالکیہ کے دفتوں میں: یک قوں یہ ہے کہ ممنوع ہے و ردہم قوں  
جو زکا ہے و یہی معتد ہے ۲۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ جب قربانی کے مالک کے سے قربانی  
کے جانور پر سوز رہا و غیر اہت کے دھروں کو سوز کرنا جائز ہے  
و اگر اس د وچہ سے جانور تلف ہو جائے یا اس میں نقصان و نفع  
ہو جائے تو اس کا صائم ہوگا۔

میں اگر یہ نقصان عاریت پرینے و لے کے قبضہ میں و نفع ہو  
ہے تو وہ اس کا صائم ہوگا، میں صاحب قربانی پر عاریت پرینے والا  
اس وقت صائم ہوگا جب کہ قربانی کا وقت آنے و ذبح پر قدرت  
پانے کے حد تلف ہو جائے یا اس میں نقصان پیدا ہو جائے، میں  
قربانی کے وقت سے قبل اگر ایسا ہو تو پھر کوئی صائم نہیں ہے، یونکہ وہ  
عاریت پر دے و لے کے ہاتھ میں امانت ہے و یہ معلوم ہے کہ  
عاریت پرینے والا اس صورت میں صائم ہوگا جب کہ عاریت پر  
دے و لے کا قبضہ قبضہ امانت نہ ہو ۳۔

۵۰- اس کے علاوہ بھی کچھ نکتہ بات ہیں جو حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہی

بچے کو ذبح کرنا ضروری ہے و زیادہ صحیح یہ ہے کہ فقر و پر سے تقسیم کرنا  
ضروری نہیں ہے، مخالف اس د وچہ کہ اس کا صدق کرنا جب ہے،  
البتہ اگر اس کی ماسرجانے تو یہی صورت میں بچے کو فقر و پر تقسیم کرنا  
و جب ہوگا و اس میں صورتوں کے علاوہ قربانی کے جانور کے بچے کو  
ذبح کرنا جب نہیں ہے و اگر ذبح کرے تو اس کے کسی حصے کو صدق  
کرنا جب نہیں ہے و اس کا کھانا صدق کرنا و یہ یہ کرنا سب جائز  
ہے، و اگر اس کے کسی حصہ کو صدق کر دے تو اس کے کسی حصہ کے  
صدق کرنے کے وجوب طرف سے کافی نہیں ہوگا۔

و حسابہ کہتے ہیں ۴ کہ اگر کسی قربانی کو متعین کیا و اس نے بچہ  
جنا تو اس کا بچہ اس کے تابع ہے اس کا وہی حکم ہے جو اس کا ہے، خواہ  
وہ تعین کے وقت حلال ہو یا تعین کے بعد حلال ہوئی ہو، لہذا یہ امر تحریر میں  
اس کا ذبح کرنا جب ہے، حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے  
اس سے پوچھا: امیر المؤمنینؑ میں نے اس گائے کو قربانی کے  
سے خرید لیا ہے و اس نے یہ بچہ جنا ہے، تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ  
اس کا دودھ مت دو، و اگر اس صورت میں جب بچہ دھرت سے  
زاد ہو، پھر جب قربانی کا دھرت ہو تو اس کو و اس کے بچے کو سات  
فردوں طرف سے ذبح کر ۵۔

۴۹- مریچیم: حصہ کے نزدیک قربانی سے قبل جو امور مکروہ ہیں،  
اس میں سے قربانی کے جانور پر سوز رہنا، سے استعفاء کرنا و اس  
پر بوجھ لانا ہے۔

گرس میں سے کوئی کام کرے گا تو گناہ گار ہوگا میں اس پر کسی چیز

منہج مع جامعہ تعمیر ۴۹، ۵۰۔

۲ معنی لاس قد امہ ۵۰۔

۳ حضرت علیؓ سے اس اثر و بہت جید بن مسعودؓ سے ابو مسعودؓ سے، یہوں سے  
ابو الاحصؓ سے، یہوں سے ابو عیسیٰؓ سے، یہوں سے معمرہ بن صفارؓ سے، و  
یہوں سے حضرت علیؓ سے و ہے معنی لاس قد امہ ۵۰۔

۱ معنی ۵۰، ۵۱، ۵۲، جامعہ... اکتاعلی مدرفق ۵ ۲۰۵۔

۲ مدلی ۲۲ ۲۲۔

۳ منہج مع جامعہ تعمیر ۴۹، ۵۰۔

مذہب و کتابوں میں ذکر و نعتی میں، سب میں سے ایک وہ ہے جس کی مالکیہ نے صریحت کی ہے کہ اس کی قیمت کی کثرت میں اہل شہر و عادت کے مطابق ایک دہم سے لے گئے پڑھنا، اسی طرح خداوندی شہادت میں مسافت کرنا مکروہ تنزیہی ہے، اس سے کہ اس و شہادت فخر و مباہات ہے۔

میں اگر قیمت و زیادتی یا خداوندی زیادتی سے مقصود ثواب و خیر و شہادت ہو تو یہ مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے۔

وہ قربانی کے وقت کے مکروہات و مستحبات:

۵۱- چونکہ قربانی تہذیب (ذبح) و ایک قسم ہے اس سے جو چیزیں تہذیب میں مستحب ہیں، و قربانی میں بھی مستحب ہیں، مثلاً: اسٹ نکھ کرنا اور باقی جانوروں کو ذبح کرنا۔ اسی طرح وہ چیزیں جو تہذیب میں مکروہ ہیں وہ قربانی میں بھی مکروہ ہیں اور ذبح کے تحت و مکروہات و انصاف جانے کے سے دیکھئے ”ذبح“۔

و قربانی کے کچھ مخصوص تحت و مکروہات میں جو قربانی کے وقت میں ہوتے ہیں، و یہ تو سب کا تحقق قربانی کے جانور سے ہوتا ہے یا قربانی کرنے والے سے یا وقت سے، سے ہم میں مباحث میں ذکر کریں گے:

قربانی کے وقت قربانی سے متعلق مستحبات و مکروہات:

۵۲- قربانی میں مستحب یہ ہے کہ وہ فرج ہو و دہم سے جانوروں کے مقابہ میں حسم و ہشہ میں ہر ہو، یونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَمَنْ يَعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَعْوَى الْقُتُوبِ“ (اور جو شخص اللہ کے شعائر کا احترام کرے تو یہ اس کے دس کے تقویٰ و

الہامی ۲۲-۲۳

۲۲-۲۳

عادت ہے)، اور اس و تقسیم میں یہ بات داخل ہے کہ صاحب قربانی بڑے بڑے جانور پر جانور اختیار کرے، و اگر بکریوں و قربانی پسند کرے تو اس میں سب سے فضل چتکیر، سینگ، والا، و خاصی شدہ مینڈھا فضل ہے، حضرت انسؓ کی اس حدیث کی بنا پر کہ: ”صَحِيحُ النَّبِيِّ ﷺ بَكِشِينَ أَمْحِشِينَ أَقْرَبِينَ“ (نبی ﷺ نے دو چتکیر، سینگ، لے مینڈھا قربان ہے)۔

اور اس حدیث و بنا پر کہ: ”أَنَّهُ ﷺ صَحِيحُ بَكِشِينَ أَمْحِشِينَ مَوْجُوءٍ يَنْ“ (”پ“ ﷺ نے دو چتکیر، اور خاصی شدہ مینڈھا قربان کئے)۔ قرن کے معنی بڑے سینگ، لے، ورنہ کے معنی سفید رنگ، لے کے پس ورنہ ”موجوء“ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ جانور ہے جس کے خصلتیں کوٹ دئے گئے ہوں اور دوسرے قوت یہ ہے کہ وہ خاصی ہے (جس کے خصلتیں نکال دے جاتے ہیں) و حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رشا و فرما پایا: ”دَمُ عَمْرَاءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ دَمِ سَوْدَانِيْنَ“ (ایک سفید جانور کا خون اللہ کے نزدیک دو سیاہ جانوروں کے خون سے زیادہ پسندیدہ ہے)۔

حصہ فرماتے ہیں کہ بکری گائے کے ساتویں حصہ سے فضل ہے بلکہ گرد و نوب و قیمت و رکشت و مقدار برابر ہو تو بکری پورے

حضرت انسؓ کی حدیث: ”صَحِيحُ سَبِي“ و ”مَنْ سَمَّ ۵۵۱۳

۵۵۱۳ طبع اُکھلی سے ہے

۲ حدیث: ”أَلْ سَبِي صَحِيحُ بَكِشِينَ مَوْجُوءٍ يَنْ“ و ”مَنْ سَمَّ ۵۵۱۳

اور طبع سے ورنہ ٹھیک ہے ہاں اس و سدر ہے، مسدود جس میں ۶ ۸ طبع امیر، مجمع الزوائد ۲-۳۔

۳ ۵۵۱۳، مدرحق مع حاشیہ کتاب ۵۵۱۳ ۲۰۵۔

۴ حدیث: ”دَمُ عَمْرَاءٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ دَمِ سَوْدَانِيْنَ“ و ”مَنْ سَمَّ ۵۵۱۳

۵ ۲ ۲ طبع امیر، اور حاکم ۳ ۲۲ طبع العارف سے و

ہے، اور عمدہ و سب سے اس و طرف سے سکوت تقیہ یا ہے، اس سے

طاب ہو سے و ہر حشر ہے اور کہ پڑھا گیا ہے

## مضیہ ۵۳-۵۴

لہد وہ فضل ہوگا، ورض ممک میں گائے کا گوشت زیادہ پائیدار ہوتا ہے، لہد وہ فضل ہوگا۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ افضل قربانی سات بکریاں ہیں، پھر ایک ہٹ، پھر ایک گائے، پھر ایک بکری، پھر ہٹ کا ساتواں حصہ، پھر گائے کا ساتواں حصہ، ورمینڈھا بکرے سے افضل ہے، وروہ زبوحہ ہفتی نہ کرے وہ اس مادہ سے بہتر ہے جس نے بچہ نہ جنا ہو، وراں دونوں کے حد و ہز ہے جو ہفتی کرتا ہے، پھر وہ مادہ جو بچہ دیتی ہو۔

۱۱ سفید جانور افضل ہے، پھر سفید کی مائل، پھر زرد، پھر سرخ، پھر پتھر، وراں کے حد یہ ہے۔

۱۲ قربانی کے جانور کو زہر پہ بنانا مستحب ہے۔

حنا بد کہتے ہیں: سب سے افضل قربانی اسٹ د ہے، پھر گائے د، پھر بکری د، پھر ہٹ میں شرکت، پھر گائے میں شرکت۔

۵۳- ۱۱ قربانی میں جانور کا ایب عیب درہونا جوقربانی کی صحت سے مانع نہ ہو کر وہ ہے۔

قربانی میں قربانی رنے وے سے متعلق مستحب مور:

۵۴- اگر قدرت ہو تو خود سے دیکھ کرے، یونکہ یہ عادت ہے، ورمادت کو خود سے انجام دینا سے دہمے دہی کے پرد کرنے سے افضل ہے، میں اگر خود سے چھٹی طرح دیکھ نہ کر سکتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ سے کسی سے مسد کے پرد کرے جو چھٹی طرح دیکھ کر سکتا ہو، اس صورت میں مستحب یہ ہے کہ قربانی کے وقت موجود ہے اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ سے فرمایا: "یا فاطمہ قومی"

۲۲ ۲۲

۲ مجموعہ ۱۸/۵، ص ۳۵ مع حاشیہ، ترجمہ ۳۷، شرف القناع ۲۷ ۲۷ طبع ۱۹۷۷ء

گائے سے افضل ہے، وراں سلسلہ میں اصول یہ ہے کہ ہر دو جانور جن کے گوشت کی مقدار و قیمت برابر ہو تو جس کا گوشت زیادہ چھ ہو وہ افضل ہے، ورنہ دو جانوروں کے گوشت کی مقدار و قیمت دونوں میں فرق ہو تو جس کی قیمت و گوشت زیادہ ہو وہ افضل ہے، ۱۱ بھینے بکری میں زگر خسی ہو تو مادہ سے افضل ہے ورنہ گر قیمت و گوشت کی مقدار برابر ہو تو مادہ افضل ہے، ورمہٹ و گائے میں مادہ ز سے افضل ہے جب کہ دونوں کی قیمت اور گوشت برابر ہو۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ قربانی کا جانور عمدہ ہو، اس طور پر کہ مویشی جانوروں میں سب سے اعلیٰ ہو، ورنہ ہو اور حضرت ابو امامہؓ درج ذیل حدیث بنیاد پر سے فرما بنانا بھی مستحب ہے، وہ فرماتے ہیں: "کما سئس الأصحاب بالمدینۃ، وکان المسمون یسمون" (ہم لوگ مدینہ میں قربانی کے جانور کو فرما بناتے تھے ورمسند بھی فرما بناتے تھے)۔ ورنہ جانور مادہ جانور سے افضل ہے ورمینگ، الا جانور بغیر بینگ، لے سے افضل ہے ورمسفید کو دہمے رنگ کے جانوروں پر فضیلت ہے، ۱۱ فضل (جس کا خصیہ نہ نکالایا ہو)، وہ خسی سے افضل ہے، ۱۱ طیکہ خسی زیادہ فرما نہ ہو، ۱۱ قربانی کا سب سے افضل جانور مطلقاً مینڈھا ہے: پائے اس کا نخل، پھر خسی، پھر مادہ، وراہی طرح بکر نخل، پھر خسی، پھر مادہ۔ اس دونوں کے حد اسٹ افضل ہے یا گائے؟ اس میں اختلاف ہے۔ وراحق یہ ہے کہ مگ ملک میں ان دونوں کے حد مگ ملک حکم ہوگا۔ رض ممک میں ہٹ کا گوشت زیادہ پائیدار ہوتا ہے،

حدیث: "کما سئس الأصحاب بالمدینۃ" ۱۱ ورمہٹ بخا لے تدبیر ہے، وراں حرمے ہا کہ ابوہیم لے حرم میں احمد س صلی لے طریق سے اس معنی لے، ۱۱ موصولہ بہت یا ہے، ۱۱ احمد لے فرما کر یہ حدیث عتب ہے، ۱۱ طبع ۱۹۷۷ء

انی اَصْحٰبِکَ لَا شَہِیدِہَا“ (ے فاطمہ! اٹھ کر پٹی قربانی کے پاس جا، اور سے دیکھو)۔

تمام مذاہب کا ال پر مذاق ہے، میں شافعی فرماتے ہیں کہ عورت، محنت و رندھا گردن پر قادر ہوں جب بھی س کے سے فضل یہ ہے کہ وہم سے کے پردہ کر دیں، ”وہ ال نقطہ کا ٹھکانہ“ گے رہا ہے۔

۵۵- درج ذیل دعا کا پڑھنا مستحب ہے: ”اَسْئَلُکَ وَکَ، اِنْ صَلَاتِیْ وَسُکُیْ وَمَحِیَّایِ وَمَمَاتِیْ لَہٗ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ، لَا شَرِیکَ لَہٗ، وَبِہِدْکَ اَمُوْتِ، وَاَنَا مِنَ الْمُسْمِیْنَ“ (ے اللہ! یہ جانو رتیری ہی طرف سے ہے، رتیرے ہی سے قربان ہے، بیشک میری نماز و میری ساری عبادت و میرا جینا و میرا مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کے سے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے، ال کا کوئی شریک نہیں و مجھ کو اسی کا حکم ہو ہے، و میں طاعت کرنے والوں میں سے ہوں، ال سے کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہؑ کو ”اِنْ صَلَاتِیْ وَسُکُیْ“ کہنے کا حکم دیا تھا۔

وہ حضرت جابرؓ نے ال حدیث بنایا کہ نبیوں نے فرمایا: ”دُبَّح

حدیث: ”ابو فاطمہ“ ”وہیت حاکم ۲۲۲ طبع ۱۹۶۷ء سے حضرت ابو سعید خدریؓ سے ہے پھر حاکم سے ال و وہیت عمران بن حصیل سے ہے اور اس حجر سے تخصیر ۲۳۳ طبع کرہ یہابی میں ہے۔ ال با حاکم سے ہے، پ اپ ابو حاتم سے وہیت کرتے ہوئے علیؓ میں ہا کہ یہ حدیث منکر ہے، و عمرانؓ نے حدیث اس میں ابو حمزہ الثمالیؓ ہیں ۲ بہت صحیفہ ہیں۔

۲ المدع ۵۸، مدخل ۲، ”مجمع جامعہ بحیرہ ۲۹۵، معنی ۱۰۔

۳ حدیث: ”ال نبی ﷺ ابو فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہوں۔ صلاتی و سکی“ حضرت فاطمہؓ ال حدیث کا یہ جزء ہے جس میں وہیت کہ چل، ”یکھتے فقرہ ۵۲۔

اَسْئَلُکَ یَوْمَ الْمَدِیْحِ کِشِیْشِ اقْرَبِیْنَ اَمَّحِیْنَ مَوْجُوۃً یٰنِ لَمَّا وَجَّهَہُمَا قَاۡلَ یٰی وَجَّهْتَ وَجْہَیْ لَمَدِیْ لَقُرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عِیْ مَیۡۃَ اِبْرٰہِیْمَ حَیۡمًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیۡنَ، اِنْ صَلَاتِیْ وَسُکُیْ وَمَحِیَّایِ وَمَمَاتِیْ لَہٗ رَبِّ الْعَالَمِیۡنَ، لَا شَرِیکَ لَہٗ، وَبِہِدْکَ اَمُوْتِ وَاَنَا مِنَ الْمُسْمِیۡنَ، اَللّٰہُ مَکَ وَکَ عَنِ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖٖٓ بِسْمِ اللّٰہِ وَآلِہٖٖٓ اَکْبَرُ ثُمَّ دُبَّح“ (نبی کریم ﷺ نے قربانی کے دو سینگ و لے پتکیر سے و رخصی شدہ مینڈھے قربان سے، پس جب آپ نے نہیں لٹایا تو فرمایا: میں ایک سو ہو کر ملت اور بھی کے مطابق پناہ رخ ال طرف کرنا ہوں جس نے، ”نوں کو، رز میں کو پیدا و میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں، بیشک میری نماز و میری ساری عبادت و میرا جینا و مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کے سے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے، ال کا کوئی شریک نہیں و مجھ کو اسی کا حکم ہو ہے، و میں طاعت کرنے والوں میں سے ہوں، ال سے کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہؓ کو ”اِنْ صَلَاتِیْ وَسُکُیْ“ کہنے کا حکم دیا تھا۔

پ آپ ﷺ نے دُبَّح فرمایا)۔

یہ حبیب کا مذاہب ہے۔

حدیث: ”دُبَّحِ النَّبِیِّ ﷺ یَوْمَ الْمَدِیْحِ کِشِیْشِ اقْرَبِیْنَ اَمَّحِیْنَ مَوْجُوۃً یٰنِ“ ”وہیت ابو داؤد اور اس بابہ سے حضرت جابرؓ سے حدیث ال سے ہے و لفظ ابو و سے ہیں، ال و حدیث محمدؓ اس حاق ہیں، یہوں سے حدیث ناصر حست نمکوں ہے حافظ اس حجر سے ال سے ہا میں ہا کہ وہ بچے ہیں، تہتیس کرتے تھے عوں اسو ۵۲۳ طبع صدو تال، جس میں بابہ ۲۳۳ طبع عنی، فقرہ اب اسو ۲۳۳۔

۲ المدع ۵۸۔



## مضحیہ ۵۶-۵۷

محمد و آل محمد و أمة محمد (۱) اللہ اتو سے محمد،  
آل محمد و امت محمد ﷺ و طرف سے قبول فرما۔ پھر  
آپ ﷺ نے اس و تر بانی و۔

۵۶- یہ کہ دعائے شروع کرنے سے قبل یا شروع کے بعد دعائے مذکورہ کو  
پڑھے اور دعائے و حالت میں صرف اسم اللہ ہے، حصہ ایسا ہی فرماتے  
میں، حصہ کے ردیک دعائے و حالت میں تمیہ کے ساتھ دہرے کلام  
کو خواہ وہ دعائی یوں نہ ہو، مانکر وہ ہے، اس سے کہ جیسے کہ پہلے  
گزر مناسب یہ ہے کہ دعائیں کو شروع شروع کرنے سے پہلے پڑھا  
جائے یا اس سے فارغ ہونے کے بعد ۲۔

قر بانی کے وقت سے متعلق مستحبات و مکروہات:

۵۷- قر بانی میں جدی کرنا مستحب ہے، چنانچہ پہلے دس (دس) دی  
اچھ کو قر بانی کرنا حد کے دنوں کے مقدمات میں افضل ہے، یونکہ یہ خیر  
و طرف سقت کرنا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَسَارِعُوا إِلَى  
مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَحَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ  
أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ" (۱) (اور دوڑو، پے رب و مغفرت و اس  
جنت و طرف جس و وسعت میں ہے جیسے سب آسمان و زمیں، وہ  
تیار گئی متقیوں کے لئے)۔

۱) مقصود مغفرت و رحمت کے سبب و طرف سقت کرنا ہے و  
و عمل صالح ہے ۲۔

اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے، مگر مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے

حدیث: "اسہم نصیب من محمد" (۱) و اہم مسلم ۳ ۵۵۷ طبع  
عسی عجلی ۱ حضرت ۵ ۳ سے تفصیل ۷، ۷ تھوں ہے

۲ ۱ ۵ ۵ ۸۰

۳ ۲ ۵ ۵ ۸۰

۴ ۱ ۵ ۵ ۸۰

"اسہم مک و بیک" ہونا مکروہ ہے، یونکہ اس پر اہل مدینہ کا  
عمل نہیں ہے۔

ثانی فرماتے ہیں کہ اسم اللہ کہنے کے حد میں مرتبہ اللہ سر ہونا  
اور رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام بھیجنا مستحب ہے، اسی طرح درج  
دیل اللہ کے ساتھ قبولیت و دعا کرنا مستحب ہے: "اسہم ہدا  
مک و بیک" و تکمیل تمیہ یعنی "سم اللہ" کے ساتھ  
"امو حص الو حیم" کے کہنے میں شاف ہے، یک قول یہ ہے  
کہ یہ مستحب نہیں، یونکہ دعائے رحمت کے مناسب نہیں ہے، و یک  
قول یہ ہے کہ مستحب ہے و یہی رائج ہے، یونکہ دعائے میں کھانے  
والوں کے لئے رحمت ہے ۲۔

حاجد کہتے ہیں کہ دعائے کرنے والا دعائے کے وقت ہے گا: "بسم  
اسمہ واسمہ اکبر" و تمیہ پور بنے و رفتہ رفتہ ہونے و صورت میں  
و جب ہے، و تمیہ (اللہ سر ہونا) مستحب ہے، یونکہ یہ ثابت ہے کہ  
نبی ﷺ جب دعائے کرتے تو فرماتے: "سم اللہ، واسمہ اکبر"  
و حضرت انس و حدیث میں ہے: "وسمعی و کبر" ۲  
(و اسم اللہ و اسم اللہ سر) کہتے، و اگر اضافہ کر کے یوں ہے:  
"اسہم ہدا مک و مک، اسہم نصیب منی او من فلاں" تو  
اچھ ہے، یونکہ نبی ﷺ کے پاس اس کا ایک مینڈھا دعائے کے  
لاپایا تو آپ ﷺ نے اس کو لٹایا پھر فرمایا: "اسہم نصیب من

بسم اللہ ۳۰، مالکیہ کا یہ کہنا کہ اس سے کھانے میں مدیہ کا عمل نہیں  
ہے اس و وصاحت یہ ہے کہ اس میں مدیہ کا عمل تو ہوتا ہے، چنانچہ ہے و روہ  
خرآ ۱ ۱ مقدم ہے

۲ اخیر و عمل لا قاع ۳ ۲۸۳، ۲۸۵، اشتر منسی علی ہدیۃ الحاج مرلی  
۳ ۲۸

۳ حدیث: "کان د دبح لاق سم اللہ واسمہ اکبر"، و حضرت انس کی  
حدیث: "وسمعی و کبر" (۱) و اہم بخاری ۱۸۰۰ طبع اسلمیہ و  
ابو ۱۵ ۵ ۹۲ طبع، لقا ب شاف ۷ ۷ ہے۔

اور وہ یہ ہے کہ روزِ نزوٰں سے قبل قربانی کرنا زوٰں کے حدِ قربانی کرنے سے فضل ہے، ورنہ ہرے و تیسرے دن سورج کے بعد ہونے سے لے کر زوٰں سے قبل تک قربانی کرنا اس سے قبل جیسی فخر سے لے کر سورج بعد ہونے تک کے مقابلہ میں افضل ہے، ورنہ ہرے و تیسرے دن زوٰں سے لے کر غروب تک کے درمیان و تیسرے دن فجر سے لے کر زوٰں تک کے درمیان قربانی کے سلسلہ میں تردد ہے کہ کونوں میں کون افضل ہے؟ ورنہ رائج یہ ہے کہ وہ وقت میں قربانی کرنا افضل ہے، ورنہ کے نزدیک رات میں قربانی کرنا درست نہیں ہے، جیسا کہ پہلے گذر۔

یہ بھی پہلے گذر چکا ہے کہ حصیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک رات میں قربانی مکروہ ہے۔

وہ سابقہ مباحث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضرات فقہاء گاس والوں کے سے اسی وقت میں قربانی کو واجب قرار دیتے ہیں جس میں شہر و لقمہ قربانی کرتے ہیں۔

قربانی کے بعد کے مستحبات و مکروہات:

۱۔ قربانی کرنے والے کے سے ذبح کے بعد کچھ چیزیں مستحب ہیں:

۵۸۔ اس میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اس وقت تک انتظار کرے جب تک کہ دیچہ کے تمام عشاء ساکن و رشتہ مند نہ ہو جائیں ورنہ اس کے پورے جسم سے زندہ ختم نہ ہو جائے، اس وقت تک نہ اس د گرد کاٹے، ورنہ بچڑ کھینچے۔

۵۹۔ ورنہ اس میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اس میں سے کھائے، کھائے

و جمع کر کے رکھے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرما ہے: "وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ، يَشْهَدُونَ أَمْرًا مَّسْفُوحًا بِهِمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عِسىٰ مَا يَرْفَعُهُمْ مِنْ نَّهْيَةِ الْأَنْعَامِ، فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمُقِيمِينَ" (و لوگوں میں حج کا اعلان کر دو، لوگ تمہارے پاس حج آئیں گے پیادہ بھی و زیدی و بنیوں پر بھی جو کہ ورنہ ورنہ سے راستوں سے پہنچیں ہوں گی تاکہ یہ نوبہ کے سے آسمان ہو ورنہ تاکہ یہ مقررہ میں مخصوص چوپایوں پر اللہ کا نام لیں بوجہ اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا کئے ہیں، سو ان جانوروں میں سے بھی کھا کر ورنہ مصیبت زدہ محتاج کو بھی کھلایا کرو)۔

۱۔ اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرما ہے: "وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَامٍ اللَّهُ لَكُمْ فِيهَا حَيَرًا، فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ، فَإِذَا وَجِئْتُ جُنُوبَهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمُقِيمِينَ" (و قربانی کے وقت و رگائے کو نام لے اللہ کی یادگار بنایا ہے، اس جانوروں میں تمہارے سے فائدہ ہے، سو تم اس پر کھڑے کر کے اللہ کا نام لیا کرو، پس جب وہ کروٹ کے مل کر پڑیں تو تم خود بھی کھاؤ اور بے سواں و رسوا کو بھی کھانے کو دو)۔

۱۔ اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ مِنْ أَصْحَابِهِ" (جب تم میں سے کوئی شخص قربانی کرے تو سے چاہئے کہ اپنی قربانی سے کھائے)۔

۶۰۔ فضل یہ ہے کہ ایک قربانی کو شت صدقہ کر دے اور ایک قربانی

۲۸۔ ع ۲۸۔

۳۰۔ ع ۳۰۔

۳۔ حدیث: "إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ مِنْ أَصْحَابِهِ" ورنہ احمد ۳۰۹ طبع میمیری ۷۰ ہے اور شیخ ۷۰ سے مجمع ۳۵۴ طبع القدی ائیں و کر یا ہے اولہ یو کر اس سے رو ق صیح سے رو ق ہیں۔

مشرح الکبیر رحمہ اللہ جامعہ الدہلی ۲۰۰۲۔

۲۔ المد ۵۸۰۔

سے بے رشتہ داروں و دوستوں و ضیافت کرے اور ایک تہائی جمع کر کے رکھے اور سے پہنچی حق ہے کہ فقیر اور ماں د کو مہرہ کر دے۔  
حضرت ابن عباسؓ سے نبی ﷺ نے قربانی و صفت میں صحیح حدیث منقول ہے کہ نبیوں نے فرمایا: ”ويعطون أهل بيته الثلث، ويعطون فقراء جيرانه الثلث، ويعطون عسى أسوان بالثلث“ (آپ ﷺ بے گھر والوں کو ایک تہائی دتے تھے اور ایک تہائی بے فقیر پرہیزیوں کو دتے اور سوال کرنے والوں کو ایک تہائی صدقہ کرتے تھے)۔

حسین فرماتے ہیں کہ گر پورے گوشت کو صدقہ کر دے تو جائز ہے اور گر پورے گوشت پنے سے رک لے تو جائز ہے، اس سے کہ عادت خوب بننے میں ہے اور سے اس دن جائز ہے کہ تین شب سے زیادہ کے سے جمع کر کے رکھے، اس سے کہ نبی ﷺ نے جو اس سے منع فرمایا تھا وہ دالہ کی وجہ سے تھا، اور وہ فقرہ کی ایک حرمت تھی جس نے مدینہ میں پڑوۃ الاقوام، تو نبی ﷺ نے چاہا کہ اہل مدینہ نبی فاضل قربانیوں میں سے بے پر صدقہ کریں، اس سے آپ ﷺ نے تین دنوں سے زیادہ گوشت جمع کر کے رکھنے سے منع فرمایا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دن حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: ”قانونا یا رسول اللہ! ان اساس یصدقون الأسفیة من صحایہم ویجمعون فیہا النودک، قال وماذاک؟ قالوا یہیت ان تؤکل بحوم الأصاحی بعد ثلاث، فقال لما یہیتکم من أجل المدافاة التي دلت، فکسوا وادحروا

حدیث: ”ويعطون أهل بيته الثلث“ ”ن وایت الیہاں صحابی نے دیا وہاں میں ہے اور سے صریحاً یہ ہے جیسا کہ معنی میں ہے، ۵۹۰ طبع امر۔

وتصدقوا“ (لوگوں نے پوچھا: ے اللہ کے رسول! لوگ نبی قربانی د کھان سے مشکہ سے بناتے ہیں اور اس میں چربی رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ یہ ہے؟ تو صحابہ نے فرمایا: آپ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا تھا کہ قربانی کا گوشت تین دنوں کے حد کھایا جائے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تو تمہیں اس حرمت د وجہ سے منع کیا تھا جو سبکی تھی، پس تم کھاؤ، وجمع کرو، وصدقہ کرو، ورسولہ میں کوں دن حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من صحی منکم فلا یصبح بعد ثلاثة ولفی بیته مہ شہ، فاما کان العام امفیل قانونا یا رسول اللہ! یفعل کما فعل عام اماصی؟ قال کسوا واطعموا وادحروا فان ذلک العام کان باساس جہد واذرت ان تعیوا فیہا“ ” (تم میں سے جو شخص قربانی کرے تو وہ تیسری رات کے بعد اس حال میں صبح نہ کرے کہ اس کے گھر میں گوشت میں سے کچھ ہو، پھر جب گلاس آتا تو صبح پانے پوچھا: ے اللہ کے رسول! جیسا ہم نے گذشتہ سال کیا تھا، ویسے ہی کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھاؤ، کھاؤ، وجمع کر کے رکھو، اس سے کہ اس سال لوگوں کو پریشانی تھی، اس سے میں نے چاہا کہ تم لوگ اس میں ن کی مدد کرو)۔

اور سے کھانا اور اس کا صدقہ کرنا اس کے جمع رکھنے سے افضل ہے، الا یہ کہ قربانی کرنے والا صاحب عیوں ہو، و خوشحال نہ ہو تو یہی صورت میں اس کے سے افضل یہ ہے کہ وہ بے اہل و عیوں و وسعت و خاطر کے سے جمع کرے، اس سے کہ اس دن اور اس

حدیث: ”انما یہیتکم من أجل المدافاة“ ”ن وایت مسلم، ۵۱۳ طبع مجلس ے د ہے۔

حدیث: ”من صحی منکم“ ”ن وایت بخاری طبع ابن ماجہ، ۲۳۰۰ طبع مجلس ۵۱۳۳ طبع مجلس ے د ہے۔





میں عام ہے، ورنہ کراہت تیز ہوتی ہے۔

۶۳- اور دوسرے یہ ہے کہ ال کے گوشت یا چربی یا "اب یا باب یا است کے باب یا وہ دودھ جو ال کے دہن کرنے کے بعد باقی رہے یا ال کے علاوہ چیزیں ال میں سے کچھ بھی بیچنا، اگر یہ بیچ در نام یا دانیر (یا سونے چاندی کے کسی کئے یا کاغذی نوٹ) یا کھانی جانے والی چیز یا اسی طرح کسی بیہوشی کے عوض ہو جس کے عین کے متہلاک کے بغیر ال سے فائدہ حاصل نہ کیا جاسکتا ہو تو یہ بیچ حلال نہیں ہے بلکہ مکروہ تحریمی ہے، بخلاف ال صورت کے کہ اگر ال میں سے کسی چیز کو کسی بیہوشی کے بدلے فروخت کیا ہے جس کے عین کے باقی رہنے کے ساتھ ال سے فائدہ اٹھنا ممکن ہے، مثلاً گھڑ کا سامان وغیرہ شیشہ، پیتل کا برتن، پتھر، لاشی، کپڑے، چیزے کا سوزہ، تو یہی صورت میں بیچنا جائز ہے۔

قائل متہلاک چیز کے بدلے فروخت کرنا ال سے جائز نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من باع جسدہ أصحبہ فلا أصحبہ نہ" (جو شخص اپنی قربانی کا چیز بیچ دے تو اس قربانی درست نہیں)۔

پس اگر بیچ دے تو عام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک بیچ ماننا ہو جائے تو ال پر ال قیمت کا صدق کرنا واجب ہوگا، کیونکہ ال کو بیچنے واجب سے عبادت کا پہلو ختم ہو گیا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک بیچ ماننا نہ ہوں، یہی صورت میں سے چاہئے کہ خریدار سے واپس لے لے، ورنہ اگر وہ واپس نہ لے سکے تو اس کے شمس کا صدق کرنا واجب ہے۔

حدیث: "من باع جسدہ أصحبہ فلا أصحبہ نہ" اور امام محمد کا حکم ۳۸۹، ۳۹۰ طبع ۱۴۱۵ھ بمطابق ۱۹۹۴ء طبع ۱۴۱۵ھ بمطابق ۱۹۹۴ء طبع ۱۴۱۵ھ بمطابق ۱۹۹۴ء

یہی چیز جس کے عین کو باقی رکھتے ہوئے اس سے متاعاً ممس ہو ال کے عوض میں کھان کو بیچنا ال سے جائز ہے کہ وہ بیہوشی فروخت شدہ بیہوشی کے قائم مقام ہو جائے، تو کو بیہوش سمجھا جائے گا کہ فروخت شدہ بیہوشی (چیز) باقی ہے، ورنہ ال صورت کے مشابہ ہے کہ چیز سے کوئی قائل متاعاً چیز بنالی جائے، مثلاً، مثلاً، مثلاً۔

مالکیہ نے صریحاً یہ ہے کہ دہن کے حد ال کے کسی چیز کا فروخت کرنا جائز نہیں ہے ورنہ اس کا بدلہ جائز ہے خواہ دہن قربانی کی طرف سے کافی ہو یا نہ ہو، مثلاً، اگر عام کے دہن کرنے سے قبل دہن کر لے، ورنہ اگر قربانی عیب دار ہوگئی ہو ورنہ سے دہن کر دیا، خواہ عیب دار ہو یا نہ دہن کرنے کی حالت میں ہو یا ال سے قبل ہو، ورنہ خواہ دہن کے وقت عیب کا علم ہو یا نہ ہو، ورنہ سے دہن کرتے وقت ال کا علم ہو کہ ال قربانی درست نہیں ہے یا ال کا علم نہ ہو، تمام صورتوں میں اگر دہن کر دے گا تو ال کے سے سے فروخت کرنا یا بدلہ جائز نہیں ہے، ورنہ حکم قربانی کرنے والے کے سے ہے، میں جسے ال میں سے کچھ بطور ہدیہ دیا یا بطور صدقہ دیا گیا ال کے سے فروخت کرنا ورنہ بدلہ جائز ہے۔

اور اگر فروخت کر دیا یا ہدیہ دیا جو ممنوع تھا تو اگر بیع موجود ہو تو معاوضہ فتح کر دیا جائے گا، اور اگر کھانے وغیرہ واجب سے ختم ہوگئی ہو میں ال کا عوض موجود ہو تو ال کا صدق کرنا واجب ہے، ورنہ اگر عوض خرچ ہو جائے یا صانع ہو جانے واجب سے ختم ہو جائے تو اس کے مثل کا صدق کرنا واجب ہے۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کے سے ال کی چیز کو فروخت کرنا جائز نہیں، اسی طرح اگر کسی مالدار شخص کو اس کا کوئی

ہر تس بنا لے یا پیٹنے اور پنبے کا کوئی لال بنا لے یا ال سے چھٹی وغیرہ بنا لے تو یہ جاز ہے، یونکہ ال کے گوشت سے تناء سے کھا کر اور ال د چربی سے تناء سے کھا کر ورتیل لگا کر جاز ہے، تو کسی طرح ال کے چڑے و تمام جزاء سے تناء جاز ہوگا۔  
یہ حقیقہ کا مذہب ہے۔

مالکیہ نے صرحت د ہے کہ قصاب کو ال کے پورے عمل پر حص عمل کے معوضہ میں قربانی میں سے کچھ دینا ممنوع ہے، خود قربانی درست ہو یا نہ ہو، مثلاً وہ قربانی جو دسویں دی بجہ کو عام کے دیکھ کرنے سے قبل دیکھ دی گئی ہو، اور وہ قربانی جو دیکھ کے وقت یا ال سے قبل عیب دار ہوگئی ہو، انہوں نے رائج قوں د رو سے ال کے چڑے کو حرجت میں دیے کو جاز کہا ہے۔<sup>۱</sup>

شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ قصاب کو ال د حرجت میں قربانی میں سے کچھ دینا حرام ہے، حضرت علی د ال حدیث د بنیاد پر ہو، پر گذری۔

میں گر ال کے فقر د بنا پر پابندی کے طور پر کچھ دے دیا تو کوئی حرج نہیں ہے، اور قربانی کرنے والے کو ال کے چڑے سے فائدہ اٹھانا درست ہے، میں ال کے چڑے یا کسی دھری چیز کا فروخت کرنا جاز نہیں۔<sup>۲</sup>

قربانی کے ذبح کرنے میں نیابت:

۶۵- فقہاء کا ال پر اتفاق ہے کہ قربانی کے ذبح کرنے میں نیابت صحیح ہے، بشرطیکہ نائب مسلم ہو، حضرت فاطمہ د ال حدیث د بنا پر ہو، پر بھی گذری: ”یا فاطمة قومي انی اصبحتک

حصہ بد یہ یا گیا تو ال کے سے بھی یہی حکم ہے، بخلاف ال فقیر کے جسے بطور صدقہ کے کچھ دیا گیا کہ ال کے سے فروخت کرنا جاز ہے، اور قربانی کرنے والے کے سے چڑے کا صدقہ کرنا و بطور عاریت کے کسی کو دینا و ال سے فائدہ اٹھانا جاز ہے، میں ال کا بیچنا اور چارہ پر دینا جاز نہیں۔

و حنابلہ کا قوں شافعیہ د طرح ہے، اور انہوں نے ال پر یہ اصرار کیا ہے کہ ال کے جھوں کو بھی فروخت کرنا جاز نہیں۔<sup>۳</sup>

۶۴- قربانی کرنے والے کے سے قربانی کے حد ہو مگر وہ میں ال میں سے یک قصاب وغیرہ کو قربانی کے گوشت سے ال د حرجت دینا ہے، پیکر و تحریر کی ہے، یونکہ ال د حیثیت یہی ہے جیسے کسی دیکھ چیز سے فروخت کیا گیا ہو، جو تم ہو جانے والی ہے، حضرت علی د ال حدیث د وہ سے جس میں انہوں نے فرمایا: ”امری رسول اللہ ﷺ ان اقوم عسی بدہ واقسم جسدھا وجلا لھا، وامری الا اعطي اسجارا مھا شیئا، وقال نحن نعطيہ من عبدنا“ (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ میں ب کے ہتھوں دنگر لی کروں، و ال کے چڑوں و رجھولوں کو تقسیم کروں، و مجھے یہ حکم دیا کہ قصاب کو ال میں سے کچھ نہ دوں، و فرمایا کہ تم سے پنے پاں سے دیں گے)۔

و بیچ و بطور حرجت ال میں سے کچھ دینا ممنوع ہو گیا تو ال سے معصوم ہو کہ قربانی کے چڑے وغیرہ سے تن کا صدقہ کرنا، جب نہیں ہے فائدہ اٹھانا جاز ہے، مثلاً گر پانی یا دودھ وغیرہ کے سے

<sup>۱</sup> مجمع مع حامیہ بحیر د ۴۹۹۔

<sup>۲</sup> مطار اور فی ۲۵۷۔

<sup>۳</sup> حضرت علی د حدیث: ”امری رسول اللہ ﷺ ان اقوم عسی بدہ واقسم جسدھا وجلا لھا، وامری الا اعطي اسجارا مھا شیئا، وقال نحن نعطيہ من عبدنا“ (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ میں ب کے ہتھوں دنگر لی کروں، و ال کے چڑوں و رجھولوں کو تقسیم کروں، و مجھے یہ حکم دیا کہ قصاب کو ال میں سے کچھ نہ دوں، و فرمایا کہ تم سے پنے پاں سے دیں گے)۔

<sup>۱</sup> مجمع ۵، حاشیہ سحاب علی مدارق ۵۲۰۔

<sup>۲</sup> مد علی شرح المکیر ۳۲۲۔

<sup>۳</sup> شرح مجمع مع حامیہ بحیر د ۴۹۹، معی اعلیٰ شرح المکیر ۱۰۔







## إضراب

## إضراب

### تعریف:

۱- إضراب أصوب کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "أصربت عن الشيء" میں اس سے باز رہا، و اعراض کیا، و "صوب عہ الأمور" کے معنی میں کہ اس نے اس کو اس سے بھیج دیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "أَصْرَبْتُ عَنْكُمْ أَدْنُو صُحُفًا" (یہ نام تم سے اس عیبت کو اس بات پر ہٹالیں گے کہ تم حد سے گزرنے والے ہو) یعنی یہ نام تمہیں بیکار چھوڑ دیں گے، تم کو ن باتوں سے روکنا نہیں کر میں گے جو تم پر واجب ہیں۔

۲- و صطرح شریعت میں إضراب کا مصب ہے: حرف إضراب کے حد و لے کے حکم ثابت کرنا، و یہ (معطوف عدید) کو ایسا بنادینا کہ کوپا اس سے خاموشی اختیار نہ لے، و اس کی صورت یہ ہے کہ مشا کوئی شخص اپنی غیر مدخوب ہادیوں سے ہے کہ: "بِذِخْتِ اِمْدَارِ فَاَتَتْ طَائِفٌ وَاحِدَةٌ مِنْ نِسَائِهِ" (گر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے ایک طائف ہے بلکہ وہ طائف ہے) یہ کوئی شخص اگر میں یوں ہے "لَمْ يَكُنْ عَمِي دَرَهْمٌ بِلْ دَرَهْمَانِ" (قدش شخص کا مجھ پر یک درہم ہے بلکہ دو درہم ہیں)۔

قربانی و انصیت پر یہ بات دلالت کرتی ہے کہ نبی ﷺ و آپ کے حد خندے و شدیں نے قربانی و۔ گر نہیں یہ معلوم ہوتا کہ صدقہ فضل ہے تو وہ اسی کو اختیار کرتے، و قربانی و انصیت پر حضرت عائشہؓ نے یہ روایت بھی دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ يَوْمَ الْحَرْبِ عَمَلًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَاقَةِ دَمٍ وَأَنَّهُ يَبْرُئِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمُروءَتِهَا وَأَخْلَافِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَنَّ ابْنَ آدَمَ يَقَعُ مِنْ آسِهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ عَمِي الْأَرْضِ فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا" (قربانی کے دن اللہ کے ہر دیک خوب پہانے سے زیادہ پسندیدہ ہے دم کا کوئی دھرم عمل نہیں ہے و بیشک وہ (قربانی کا جو نور) قیمت کے دن آپے سینک، کھروں و رہا لوں کے ساتھ لایا جائے گا و رخوں زمین پر گرنے سے پہلے اللہ کے یہاں خاص مقام حاصل کریتا ہے، اس لیے تم لوگ خوش دلی سے قربانی کرو)۔

۳- و اس سے کہ اگر قربانی پر صدقہ کو ترجیح دی جائے تو اس کے نتیجے میں اس سنت کا ترک لازم آئے گا جسے رسول اللہ ﷺ نے جاری فرمایا ہے و جہاں تک حضرت عائشہؓ کے قول کا تعلق ہے تو وہ ہدی کے بارے میں ہے، نہ کہ قربانی کے بارے میں و اس میں کوئی مشافہ نہیں ہے۔

حدیث: "مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ يَوْمَ الْحَرْبِ عَمَلًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَاقَةِ دَمٍ، وَأَنَّهُ يَبْرُئِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمُروءَتِهَا وَأَخْلَافِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَنَّ ابْنَ آدَمَ يَقَعُ مِنْ آسِهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ عَمِي الْأَرْضِ فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا" (قربانی کے دن اللہ کے ہر دیک خوب پہانے سے زیادہ پسندیدہ ہے دم کا کوئی دھرم عمل نہیں ہے و بیشک وہ (قربانی کا جو نور) قیمت کے دن آپے سینک، کھروں و رہا لوں کے ساتھ لایا جائے گا و رخوں زمین پر گرنے سے پہلے اللہ کے یہاں خاص مقام حاصل کریتا ہے، اس لیے تم لوگ خوش دلی سے قربانی کرو)۔

۱- ابن العربی: ص ۱۰۰، آیت ۱۰، ح ۱۰۰، ج ۵۔

۲- مسلم الشیخ: ۲۳۱۰۔

۳- معنی: ۹۵۔

## اضرب ۲-۴

متحدہ غلط:

خ- تشاء:

۲- تشاء کے معنی یہ ہیں کہ صد رکام پہ حکم میں: ن لہر دہر مشتمل ہے ال میں سے حض کو الا یا کسی دہرے حرف تشاء کے دریغ صد رکام، لے حکم میں داخل ہونے سے روکا جائے یا وہ ایسا قوں و یہ مخصوص اور محدود صحیح میں جو یہ بتاتے ہیں کہ حرف تشاء کے حد جو مذکور ہے وہ پیکوں سے مراد نہیں ہے۔

پس یہ اضرب سے ملے عدد ہے، ال کے اضرب ایک رے پر پہلی چیز کا ترز و ردہ کی رے پر ال کو بدل دینا ہے، اور یہ تشاء کے خلاف ہے، ال کے تشاء پیک کلام کے صحیح کے تشافضے میں ترمیم کرنا ہے، تبدیل کرنا نہیں ہے، تبدیل کرنا یہ ہے کہ کلام خد بالو جب ہونے سے بالکل بدل جائے۔

ب- شخ:

۳- شخ شریعت کے ثابت شدہ حکم کو حد کسی شرعی دلیل سے تم کرنا ہے، ال حد سے شخ و اضرب میں فرق یہ ہے کہ اضرب متصل ہوتا ہے و شخ منقطع ۲۔

جمادی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- اضرب وہ کوخو ورو بطل کرنا ہے و اس سے رجوع کرنا ہے، اور انشاء و رتر کے درمیان حکم مختلف ہوتا ہے۔

لہذا تر کر کے و لے کا یہ تر از سے رجوع کرنا صرف ال صحت میں قوں یا جائے گا جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہو و شبہات

مسلم شہوت ۲۳۱۰، لشف الاس ۸۳۰ شخ ۲ تا ۷۱۳ھ

۲ مسلم شہوت ۵۳۰، لشف الاس ۸۳۰ تا ۸۳۱ھ

و بنیہ دہر سا قہ ہو جانا ہو، و حقیقہ ال کے سا قہ کرنے میں ہو، پس آدمیوں کے حقوق و اللہ تعالیٰ کے وہ حقوق جو شبہات و بنیہ دہر سا قہ نہیں ہوتے، مثلاً زکاۃ و رکارت، تو ال سے ال کا رجوع کرنا قائل قوں نہیں ہے، بل قد امہ کہتے ہیں کہ ہمارے علم کے مطابق ال میں کوئی متلاف نہیں ہے۔

اور حقیقہ نے اضرب کے حکم میں کچھ تفصیل د ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ال سلسلہ میں صل یہ ہے کہ "لا مل" مطلی کے سندرک کے ہے و مطلی عام طور پر یک جنس میں و نفع ہوتی ہے، پس اگر وہ آدمیوں کے ہے ہوتو وہ سے رجوع ہوگا، لہذا وہ قوں نہیں یا جائے گا و ردہ کے کے بھی ال کے دہرے تر از سے ثابت ہوگا، و اگر دہر تر زنیہ ہو تو سندرک صحیح ہوگا، و مقررہ (جس کے تر زکیا گیا ہے) ال تصدیق کرے گا، و اگر دہر تر رکم ہو تو وہ سندرک میں مہتمم ہوگا، و مقررہ (جس کے سے تر زکیا گیا ہے) ال تصدیق نہیں کرے گا تو ال پر زنیہ کا تر ز لازم ہوگا، پس اگر وہ ہے "صلان عینی ألف، لا بل ألفان" (قد شخص کا مجھ پر یک ہے، نہیں بلکہ دوہر ہے) تو ال پر دوہر لازم ہوگا، و یہ حکم مام زفر کے مل و دیگر مرحیہ کے ردیک ہے، پس مام زفر کے ردیک ال کے پہلے و ردہ کے دونوں تر ز سے ہیں، لازم ہوگا، مام زفر کے قوں و چہ یہ ہے کہ ال نے پہلے یک جز ار کا تر ز کیا لہذا وہ ال پر لازم ہوگا، ال تر از کے حد ال کا "لا" (نہیں) کہنا تر ز سے رجوع کرنا ہے لہذا ال میں ال تصدیق نہیں د جائے، پھر ال نے دوہر زکا تر ز یہ، لہذا یہ تر ز بھی صحیح ہو، و یہ ہو گیا جیسے کہ کوئی بی بیوی سے یوں ہے "آنت طابق واحدة، لا بل التین" (تجھے یک طابق

معنی ۵ ۷۳ ۷۴ طبع المیاص

## إضرار، اضطباع ۱-۲

ہے، نہیں بلکہ وہ ہے) (ک اس صورت میں تین طریقے و نفع ہوتی ہیں)، ورام زفر کے اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ اگر خبر دینا ہے جس میں عطی ہو سکتی ہے، لہذا اس میں استدراک جاری ہوگا و اس پر نیا وہ کا اثر لازم ہوگا، اس کے برخلاف طریق انشاء ہے، و جس چیز کا اس نے انشاء کیا ہے سے و باطل کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے، لہذا وہ نوب کا حکم بد گمانہ ہوگا۔

## اضطباع

تعریف:

۱- اضطباع لغت میں صرع سے باب انتصاف کا مصدر ہے، جس کے معنی بچہ بازو کے ہیں، اور یک قوس یہ ہے کہ اس کے معنی بغل کے ہیں (چونکہ وہ بازو سے قریب ہوتا ہے)۔

۲- شریعت میں جس اضطباع کا حکم دیا گیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ کسی جس چادر کو ہڑھتا ہے سے پے د میں موٹا ہٹے کے نیچے سے نکال کر پے د میں کاندھے پر ڈال لے اور اس کا دیوں موٹا ہٹا دے، و اس سے تاج (بغل میں بیٹا) ورتو فتح (بغل کے نیچے سے نکال کر کندھے پر ڈال) بھی کہا جاتا ہے۔

## إضرار

دیکھئے "ضرب"۔

متعلقہ الفاظ:

نہ- سدل:

۲- اسداں کا بھی معنی: کپڑے کو ڈھیل چھوڑنا، و اس کے دونوں سر وں کو دونوں ہاتھوں سے دے غیر لٹکا تا ہے، اور نماز میں جس اسداں کی ممانعت آتی ہے وہ یہ ہے کہ چادر کے کنارے کو دونوں طرف ڈال دے و اس کے ایک کنارے کو دھیرے کاندھے پر نہ رکھے ورنہ دونوں کناروں کو پے ہاتھ سے دے "۔

الترجمہ ص ۱۱۱-۱۱۲، الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۲۵، حاشیہ اس باب میں ص ۱۷۰  
طبع بولاق، جامعہ القیود ص ۲۰۸، طبع عیسیٰ عیسیٰ، معنی ص ۳۰۰، طبع روم  
۲ معنی ۵۸۲ طبع البیاض۔

انصطباع ۴-۵

ب- شتم ل الصميا :

۳۳- ابو عبیدہ نے اس دستِ فتح کی طرح دیکھ کر کہ وہی ہے کپڑے کو اس طرح لپیٹ لے کہ اس سے پے پورے جسم کو ڈھک لے اور اس کے کسی کنارے کو نہ ٹھکے جس سے اس کا ہاتھ نکل سکے تاکہ سے کوئی یہی چیز نہ پہنچے جس سے وہ پہچنا چاہتا ہو اور وہ اس کے دلِ غم کرنے پر قادر نہ ہو، اور ایک قور درو سے اس کو نصیحت یہ ہے کہ وہی کپڑے کا اضطراب کرے اور وہ زور پہنے ہوئے نہ ہو تو اس کا شکاف اور اس د شرم گاہ ظاہر ہو جائے، تو اس میں اور اضطراب میں فرق یہ ہے کہ اس میں چادر کے نیچے کوئی ایسا کپڑا نہیں ہوتا ہے جس سے وہ پردہ کر سکے تو اس د شرم گاہ ظاہر ہو جاتی ہے، تنصیص کے سے دیکھا جائے: ”استہلال الحرام“۔

چراغ حکم:

۴- طواف قدوم میں جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے کہ منظر آ کرے، اس سے کہ روایت ہے کہ: ”اَن اِیَّیْہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ طَافَ مِصْطَبًا وَعَیْہِ بُرْدٌ“ (نبی ﷺ نے منظر و حالت میں طواف فرمایا، و رُپ ﷺ کے ہر چادر تھی) ”وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ اَن اِیَّیْہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ وَاصْحَابَہُ اعْتَمَدُوا مِنْ الْجَعْرَانِیَّةِ، فَرَمَوْا بِاَبِیْتِ، وَجَعَلُوا اَرْضَہُمْ تَحْتَ اَبَاحِہُمْ،

v م جمع -

۴ حدیث: ۲۱۱ نسبی علیہ السلام طاف مصطفیٰ "ن" ۱۹۱ حدیث: ۲۱۲ و  
۱۰۱ کس بابہ سے نقلی کس میرے سے "ن" ہے لفظ "حدیث" سے ہیں، اور "حدیث" سے  
ہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ حجت الاحوال ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴

ثم قدسوها عسى عواتقهم ایسری“ (اور حضرت بن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ و رجب ﷺ کے اسی ب نے دعر نہ سے عمرہ کیا تو انہوں نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا اور اپنی چادروں کو پے بغل کے نیچے سے نکال کر ان کو پے ب میں موڑ ڈھونڈا لیا۔)

پھر جب طواف سے فارغ ہو تو اس کو پراہر کر دے اور اپنے  
دہنوں کا ندھوں مرڈال لے ۴۔

اور جس قدمہ نے طواف قدم میں خطبہ کے بارے میں  
 امام مالک کا قول نقل کیا ہے کہ وہ سنت نہیں ہے۔ لیکن ہم نے  
 مالکیہ دلائل کتابوں میں جو ہمارے سامنے ہیں اس کا کوئی اشارہ نہیں  
 پایا۔ صرف حاجی د. "گمشتی" میں یوں لکھا ہے: "طواف میں مل کا  
 مصعب یہ ہے کہ تیز قدم چلتے ہوئے جلدی کرے، اور دونوں  
 موڑوں کو نہ کھلے ورنہ نہیں حرکت دے۔"

### بحث کے مقدمات:

۵- حج میں اضطباع و بحث طواف پر کلام کرتے ہوئے و نماز میں شریعت نماز میں ستر عورت پر کلام کرتے ہوئے ذکر دیا جاتی ہے۔

حدیث "اَلْجَنَّةُ مِثْلُ نَافِثَةٍ اَوْ مِثْلِ شَجَرٍ اَوْ مِثْلِ نَخْلٍ" سے مراد ہے کہ جنت کی حالت اور طرح جیسی ناریں اور درخت جیسی ہے۔

<sup>٢</sup> الفتاوى الهندية . ١٠٣٧ ، حاشية القليوبي ٤ : ٩٨ ، شرف القضاء  
٣ : ٦٦٥ - ٦٦٧ طبع مكتبة النصر.

۳ یعنی ۳۳۹ طبع روم، طبعی سال ۲۸۲ - ۲۸۳

## اضطجاع ۱-۵

ب- ستند:

۳- استند کے معنی صرف پیچھے سے ٹیک لگانے کے ہیں، دیکھیے: ”ستند“۔

ج- اضطجاع (لٹانا):

۴- اضطجاع کا معنی انہ بن یا جانور کو اس کے یک پہلو کے بل پر زمین پر رکھنا ہے، دیکھیے: ”اضطجاع“۔

جہاں حکم:

۵- جمہور فقہاء (حنبی، شافعی، مالکی، حنابلہ) کے نزدیک نیند کی حالت میں سینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس سے کہ بیٹان کے نزدیک استرخاء مفصل کا سبب ہے، اس سے کہ وہ عادتاً شریعت سے خالی نہیں ہوتا، اس سے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: ”لا وضوء عسی من نام قاسماً أو قاعداً أو راکعاً أو ساجداً، إنما الوضوء عسی من نام مضطجعاً لاسترخحت مفاصلہ“ (اس شخص پر وضو نہیں ہے جو کھڑے ہونے یا بیٹھنے یا رکوع یا سجدے کی حالت میں سوجے، وضو تو اس پر ہے جو سینے کی حالت میں سوے اور اس کے مفاصل ڈھیلے پڑ جائیں)۔

ظہار لا ینقاء ۳۷۳ ۳۸۳ ضعیف مثلاً۔

۲ ۳۸۳ العرب، نقولہ القیہ ص ۸۳۔

۳ فتح القدیر ۳۳۳ ۳۳۳ معنی ۳۷۳ ۳۷۳، المہد ۳۰ ضعیف

۴ عربی حدیث: ”لا وضوء عسی من نام قائم أو“ ”بے پہلے مصری و بہت سے حدیث کے کال“ میں ہے جیسا کہ اس تحریر میں ملتا ہے، ۳۰ ضعیف مشترکہ القیہ، اور اس تحریر کے ہیں کہ اس حدیث کی مد میں مبدیٰ س ہلا ہے جس پر حدیث وضع کر کے نہ تہمت لگی ہے، دوسرے نصف کی روایت ابو داؤد کے ہے ۱۳۹۰ ضعیف عرت حدیث ۱۳۹۰ ضعیف، اس تحریر کے معنی بھی یہ ہیں۔

## اضطجاع

تعریف:

۱- لغت میں اضطجاع اصطجع کا مصدر ہے (اس کی اصل ضجج ہے اور فعل غلطی کا استعما بہت کم ہے)، اور اضطجاع کے معنی سونے کے ہیں اور یک قوس کی رو سے پہلو زمین پر رکھنے کے ہیں، ورجدہ میں اضطجاع یہ ہے کہ اپنے پیٹ کو دونوں رگوں سے لگ نہ رکھے۔

۲- رجب فقہاء ”عسی مضطجعاً“ کہتے ہیں تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ وہ اپنے یک پہلو پر قبضہ ہو کر سوجے، فقہاء بھی اس لفظ کا استعما نہیں بھی معنوں میں کرتے ہیں۔

متعین غلط:

نہ- نکاء:

۲- نکاء کے معنی کسی یک پہلو سے کسی چیز پر ٹیک لگانے کے ہیں، خود بیٹھنے میں ہو یا کھڑے ہونے کی حالت میں، دیکھیے: ”نکاء“۔

۳ العرب، ایک طائغ العروس ۲۰۵، اصطجع۔

۲ فتح القدیر لا من ۳۲۲ ضعیف بلاق، معنی ۱۳۱۱ ضعیف المہد۔

۳ حاشیہ اس حدیث ۵۲۲ ضعیف، الطباط مصریہ المہد ۵۲۱۹ ضعیف

۴ اراحدوم، مدد ملی ۲۳۷ ضعیف، الفکر۔

## نصائح ۶، اضطراب، اِطاق

### اضطراب

دیکھئے: ”ضرورت“۔

یہ طریقہ مالکیہ میں سے عید حق وغیرہ کا ہے اور مالکیہ میں سے عجمی کا طریقہ یہ ہے کہ سینے والا اگر گہری نیند سو جائے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ بیٹا ہو ہو یا کھڑ ہو یا بیٹھا ہو یا رکوع یا تہجد کی حالت میں ہو، عجمی نے اس دنیا دیندہ صفت پر رکھی ہے، اس کے نزدیک (اور مالکیہ میں سے ان لوگوں نے اسے اس دور کے موافق ہے اس کے نزدیک) سونے والے نیند کا اعتنا نہیں ہے، اسے اگر سونے والے نیند گہری نہ ہو تو خواہ وہ سینے کی حالت میں ہو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔<sup>۱</sup>

وہ فجر کی سنت کے حدیسی صور پر بیٹا جس سے وضو نہیں ٹوٹتا مستحب ہے، اس سے کہ نبی ﷺ نے ایسا کیا ہے اور کھانا کھاتے وقت بیٹنا مکروہ ہے، اس سے کہ ٹیک لگا کر کھانے کی ممانعت ہے۔

### اِطاق

دیکھئے: ”ستطاعت“۔

بحث کے مقدمات:

۶۔ اصطلاح کی بحث سونے کی وجہ سے وضو کے ٹوٹنے پر مکالم کرتے ہوئے کی جاتی ہے اور مریض کے سینے کی بحث ”صدقة مریض“ کے ذیل میں آتی ہے۔

۱۔ المدخل: ۱۸۰-۹-ضعیف، الفکر۔

۲۔ المدخل: ۱۸۰-۹-ضعیف، الفکر۔









دونوں باہم ایک دوسرے کی ضد ہوتے ہیں، مثلاً بعض لوگوں میں  
دخوں سے قبل مہر پر قبضہ کرنے کا عرف ہوتا ہے، جب کہ بعض  
دوسرے لوگوں میں اس کے خلاف عرف ہوتا ہے ورنہ دونوں میں  
سے کوئی ایک غالب نہیں ہوتا تو اس کو عرف مشترک کہا جاتا ہے۔  
اس تخصیصیت ”عرف“ پر کلام کرتے ہوئے ذکر کرنا چاہیے۔

## اطعام

### تعریف:

۱- اطعام لغت میں کھانے، لے کو کھانا دینے کو کہتے ہیں فقہاء  
بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

### متعلقہ الفاظ:

غ- تمسک (مالک بنانا):

۲- تمسک ش کے معنی ہیں: کسی چیز کو دوسرے دن ملک بنانا۔  
اعتبار سے کھانا کھانا کبھی بطور تمسک ہوتا ہے تو اس صورت میں یہ  
دونوں ایک ہو جاتے ہیں اور کبھی کھانا کھانا بطور باحت ہوتا ہے تو  
اس صورت میں یہ دونوں مختلف ہو جاتے ہیں گے، اسی طرح تمسک کبھی  
کھانے سے ہوتی ہے اور کبھی دوسری چیز سے۔

### ب- باحت:

۳- باحت کے معنی لغت میں ظہر و عشا کے میں، مثلاً لوگوں کا  
قول: ”أباح أسنؤ“ یعنی اس نے راز کا ظہر کر دیا اور کبھی وہ راز  
وہ اطلاق کے معنی میں آتا ہے، کہا جاتا ہے: ”أباحنه كذا“ جب  
”پ“ کسی کو چھوڑ دیں اور صطاح میں اس سے مراد کسی فعل کے کرنے

### بحث کے مقدمات:

۸- علماء اصول طر ادکا ذکر قیس کے باب میں عدت کے مسئلہ پر  
کلام کرتے ہوئے کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ وہ عدت کے مسئلہ پر  
میں سے ایک مسئلہ ہے، جیسے کہ فقہاء و اصحاب فقہاء قاعدہ فقہیہ  
”العدۃ الخمسة“ پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کرتے ہیں۔

اصحاب فقہاء نے حقیقت و رموز پر کلام کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ  
معنی حقیقی میں ضروری ہے کہ وہ جس حقیقت پر دلالت کرنا ہو اس کی  
تمام جزئیات میں وہ مطلق ہو و مطلق نہ ہونا مجاز و بیجا ہے۔

عورت ایک بلی دہچہ سے جہنم میں داخل ہوئی جسے اس نے باندھ کر رکھا تھا پھر اس نے سے نہ ٹھاپا نہ چھوڑا کہ وہ دوزخ میں کے حشرات میں سے کھا لے۔

میں ہمت میں قید رہے گا۔ دلی کو کھانا پیش کرو تو قید کرنا تاکہ  
کو اہوں کے بارے میں تحقیق دج رہے ہر مرد کو قید کرنا تاکہ وہ تو بہ  
کر لے تو سے اس کے مال سے بھاگتا رہے گا۔ شریک اس کے پاس  
مال ہو۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، میں  
شافعیہ نے بیت المال سے اس پر خرچ کرنے کو جہاد قرار دیا ہے  
شریک پیدا ہو ، ہر گز اس کے پاس مال نہ ہو تو بیت المال سے  
اس پر خرچ کرنا ، جب ہے ، جیسے کہ گئے گئے گا۔

ب۔ انظر ا:

۶۔ فقیر کا ال پر مذاق ہے کہ مضطرب کو کھانا، جب ہے، لہجہ گر کوئی شخص ہلکے پیسوں وچہ سے ملاکت کے قریب ہو جائے، ورنہ ال سے (کھانا، پانی) رو کے تو ال کے سے پنی جاب کے تحفظ کا سماں حاصل کرنے کے ال سے ال سے ٹرائی کرنا جاز ہے، ال سے کہ حضرت دشمن سے مروی ہے کہ ”کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے، ورنہ پانی، الوں سے درخواست کی کہ وہ نہیں نیویں کا پتہ بتائیں، انہوں نے انکار کیا تو انہوں نے ال سے یہ درخواست کی کہ انہیں ایک ڈال پانی دیں، انہوں نے (ال سے بھی) انکار کیا تو انہوں نے ال سے کہا کہ قریب ہے کہ ہماری ورنہ ہماری سواریوں و گردنیں کٹ جائیں تو بھی انہوں نے انہیں دیے سے انکار کیا تو ال لوگوں نے

یہ چھوڑنے دے جاؤ دینا ہے اس بنا پر کبھی کھانا کھا، یا بطور  
باحث ہوتا ہے، تو یک صدمہ رت میں یہ دونوں (باحث و راطعہ)  
جمع ہو جائیں گے اور کبھی بطور تمسک ہوتا ہے، تو اس لحاظ سے یہ  
دونوں مختلف ہو جائیں گے اور باحث کبھی کھانے کے لئے ہوتا ہے  
اور کبھی دھرمی چیز کے لئے۔

س کا شرعی حکم:

۴- دیت، کد رات، و رضہ و رت و حالتوں میں مشا جان پنے کے ے مکلف دمی پر کھانا کھانا و جب ہے و رصداقات و رعبادت میں مستحب ہے، مشا قربانی میں کھانا کھانا و رچند امور میں مستحب ہے، دن میں سے نکاح، عقیقہ، و رختہ ہے و رخصت مع طے میں کھانا حرام ہے، مشا طاموں و رانما نون کو ظلم و معصیت پر مدد کرنے کے ے، ال و تفصیل گے گے و۔

شریٰ مطہوب کھرنے کے سپاہ:

نہ۔ احتیال:

۵- بیوی کو روک کر رکھنا نفقہ کا ایک سبب ہے جس میں کھانا کھانا داخل ہے، اس میں روکتی قاعدہ ”السفوة نظیر الاحتباس“ (نفقہ احتباس کے مقابلہ میں) پر ہے، جانوروں کے احتباس (روک کر رکھنے) کا بھی یہی حکم ہے، اس سے کہ غیر کھانے کے انہیں روک کر رکھنا ملاک کرنا ہے جو سزا کا سبب ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”دحمت امرأة الاز في هرة وبطنتها فسم تضعمها ولم تدعها تأكل من حشاش الأرض“ (ایک

ساز العرب، الصحاح، دستور العلماء على كتابها في 10/10 ح -

۴. اقلیدس و عمیرہ ۵. ۴۰، ۶۰، ۷۰، ۸۰، ۹۰، ۱۰۰، ۱۱۰، ۱۲۰، ۱۳۰، ۱۴۰، ۱۵۰، ۱۶۰، ۱۷۰، ۱۸۰، ۱۹۰، ۲۰۰، ۲۱۰، ۲۲۰، ۲۳۰، ۲۴۰، ۲۵۰، ۲۶۰، ۲۷۰، ۲۸۰، ۲۹۰، ۳۰۰، ۳۱۰، ۳۲۰، ۳۳۰، ۳۴۰، ۳۵۰، ۳۶۰، ۳۷۰، ۳۸۰، ۳۹۰، ۴۰۰، ۴۱۰، ۴۲۰، ۴۳۰، ۴۴۰، ۴۵۰، ۴۶۰، ۴۷۰، ۴۸۰، ۴۹۰، ۵۰۰، ۵۱۰، ۵۲۰، ۵۳۰، ۵۴۰، ۵۵۰، ۵۶۰، ۵۷۰، ۵۸۰، ۵۹۰، ۶۰۰، ۶۱۰، ۶۲۰، ۶۳۰، ۶۴۰، ۶۵۰، ۶۶۰، ۶۷۰، ۶۸۰، ۶۹۰، ۷۰۰، ۷۱۰، ۷۲۰، ۷۳۰، ۷۴۰، ۷۵۰، ۷۶۰، ۷۷۰، ۷۸۰، ۷۹۰، ۸۰۰، ۸۱۰، ۸۲۰، ۸۳۰، ۸۴۰، ۸۵۰، ۸۶۰، ۸۷۰، ۸۸۰، ۸۹۰، ۹۰۰، ۹۱۰، ۹۲۰، ۹۳۰، ۹۴۰، ۹۵۰، ۹۶۰، ۹۷۰، ۹۸۰، ۹۹۰، ۱۰۰۰، ۱۰۱۰، ۱۰۲۰، ۱۰۳۰، ۱۰۴۰، ۱۰۵۰، ۱۰۶۰، ۱۰۷۰، ۱۰۸۰، ۱۰۹۰، ۱۱۰۰، ۱۱۱۰، ۱۱۲۰، ۱۱۳۰، ۱۱۴۰، ۱۱۵۰، ۱۱۶۰، ۱۱۷۰، ۱۱۸۰، ۱۱۹۰، ۱۲۰۰، ۱۲۱۰، ۱۲۲۰، ۱۲۳۰، ۱۲۴۰، ۱۲۵۰، ۱۲۶۰، ۱۲۷۰، ۱۲۸۰، ۱۲۹۰، ۱۳۰۰، ۱۳۱۰، ۱۳۲۰، ۱۳۳۰، ۱۳۴۰، ۱۳۵۰، ۱۳۶۰، ۱۳۷۰، ۱۳۸۰، ۱۳۹۰، ۱۴۰۰، ۱۴۱۰، ۱۴۲۰، ۱۴۳۰، ۱۴۴۰، ۱۴۵۰، ۱۴۶۰، ۱۴۷۰، ۱۴۸۰، ۱۴۹۰، ۱۵۰۰، ۱۵۱۰، ۱۵۲۰، ۱۵۳۰، ۱۵۴۰، ۱۵۵۰، ۱۵۶۰، ۱۵۷۰، ۱۵۸۰، ۱۵۹۰، ۱۶۰۰، ۱۶۱۰، ۱۶۲۰، ۱۶۳۰، ۱۶۴۰، ۱۶۵۰، ۱۶۶۰، ۱۶۷۰، ۱۶۸۰، ۱۶۹۰، ۱۷۰۰، ۱۷۱۰، ۱۷۲۰، ۱۷۳۰، ۱۷۴۰، ۱۷۵۰، ۱۷۶۰، ۱۷۷۰، ۱۷۸۰، ۱۷۹۰، ۱۸۰۰، ۱۸۱۰، ۱۸۲۰، ۱۸۳۰، ۱۸۴۰، ۱۸۵۰، ۱۸۶۰، ۱۸۷۰، ۱۸۸۰، ۱۸۹۰، ۱۹۰۰، ۱۹۱۰، ۱۹۲۰، ۱۹۳۰، ۱۹۴۰، ۱۹۵۰، ۱۹۶۰، ۱۹۷۰، ۱۹۸۰، ۱۹۹۰، ۲۰۰۰، ۲۰۱۰، ۲۰۲۰، ۲۰۳۰، ۲۰۴۰، ۲۰۵۰، ۲۰۶۰، ۲۰۷۰، ۲۰۸۰، ۲۰۹۰، ۲۱۰۰، ۲۱۱۰، ۲۱۲۰، ۲۱۳۰، ۲۱۴۰، ۲۱۵۰، ۲۱۶۰، ۲۱۷۰، ۲۱۸۰، ۲۱۹۰، ۲۲۰۰، ۲۲۱۰، ۲۲۲۰، ۲۲۳۰، ۲۲۴۰، ۲۲۵۰، ۲۲۶۰، ۲۲۷۰، ۲۲۸۰، ۲۲۹۰، ۲۳۰۰، ۲۳۱۰، ۲۳۲۰، ۲۳۳۰، ۲۳۴۰، ۲۳۵۰، ۲۳۶۰، ۲۳۷۰، ۲۳۸۰، ۲۳۹۰، ۲۴۰۰، ۲۴۱۰، ۲۴۲۰، ۲۴۳۰، ۲۴۴۰، ۲۴۵۰، ۲۴۶۰، ۲۴۷۰، ۲۴۸۰، ۲۴۹۰، ۲۵۰۰، ۲۵۱۰، ۲۵۲۰، ۲۵۳۰، ۲۵۴۰، ۲۵۵۰، ۲۵۶۰، ۲۵۷۰، ۲۵۸۰، ۲۵۹۰، ۲۶۰۰، ۲۶۱۰، ۲۶۲۰، ۲۶۳۰، ۲۶۴۰، ۲۶۵۰، ۲۶۶۰، ۲۶۷۰، ۲۶۸۰، ۲۶۹۰، ۲۷۰۰، ۲۷۱۰، ۲۷۲۰، ۲۷۳۰، ۲۷۴۰، ۲۷۵۰، ۲۷۶۰، ۲۷۷۰، ۲۷۸۰، ۲۷۹۰، ۲۸۰۰، ۲۸۱۰، ۲۸۲۰، ۲۸۳۰، ۲۸۴۰، ۲۸۵۰، ۲۸۶۰، ۲۸۷۰، ۲۸۸۰، ۲۸۹۰، ۲۹۰۰، ۲۹۱۰، ۲۹۲۰، ۲۹۳۰، ۲۹۴۰، ۲۹۵۰، ۲۹۶۰، ۲۹۷۰، ۲۹۸۰، ۲۹۹۰، ۳۰۰۰، ۳۰۱۰، ۳۰۲۰، ۳۰۳۰، ۳۰۴۰، ۳۰۵۰، ۳۰۶۰، ۳۰۷۰، ۳۰۸۰، ۳۰۹۰، ۳۱۰۰، ۳۱۱۰، ۳۱۲۰، ۳۱۳۰، ۳۱۴۰، ۳۱۵۰، ۳۱۶۰، ۳۱۷۰، ۳۱۸۰، ۳۱۹۰، ۳۲۰۰، ۳۲۱۰، ۳۲۲۰، ۳۲۳۰، ۳۲۴۰، ۳۲۵۰، ۳۲۶۰، ۳۲۷۰، ۳۲۸۰، ۳۲۹۰، ۳۳۰۰، ۳۳۱۰، ۳۳۲۰، ۳۳۳۰، ۳۳۴۰، ۳۳۵۰، ۳۳۶۰، ۳۳۷۰، ۳۳۸۰، ۳۳۹۰، ۳۴۰۰، ۳۴۱۰، ۳۴۲۰، ۳۴۳۰، ۳۴۴۰، ۳۴۵۰، ۳۴۶۰، ۳۴۷۰، ۳۴۸۰، ۳۴۹۰، ۳۵۰۰، ۳۵۱۰، ۳۵۲۰، ۳۵۳۰، ۳۵۴۰، ۳۵۵۰، ۳۵۶۰، ۳۵۷۰، ۳۵۸۰، ۳۵۹۰، ۳۶۰۰، ۳۶۱۰، ۳۶۲۰، ۳۶۳۰، ۳۶۴۰، ۳۶۵۰، ۳۶۶۰، ۳۶۷۰، ۳۶۸۰، ۳۶۹۰، ۳۷۰۰، ۳۷۱۰، ۳۷۲۰، ۳۷۳۰، ۳۷۴۰، ۳۷۵۰، ۳۷۶۰، ۳۷۷۰، ۳۷۸۰، ۳۷۹۰، ۳۸۰۰، ۳۸۱۰، ۳۸۲۰، ۳۸۳۰، ۳۸۴۰، ۳۸۵۰، ۳۸۶۰، ۳۸۷۰، ۳۸۸۰، ۳۸۹۰، ۳۹۰۰، ۳۹۱۰، ۳۹۲۰، ۳۹۳۰، ۳۹۴۰، ۳۹۵۰، ۳۹۶۰، ۳۹۷۰، ۳۹۸۰، ۳۹۹۰، ۴۰۰۰، ۴۰۱۰، ۴۰۲۰، ۴۰۳۰، ۴۰۴۰، ۴۰۵۰، ۴۰۶۰، ۴۰۷۰، ۴۰۸۰، ۴۰۹۰، ۴۱۰۰، ۴۱۱۰، ۴۱۲۰، ۴۱۳۰، ۴۱۴۰، ۴۱۵۰، ۴۱۶۰، ۴۱۷۰، ۴۱۸۰، ۴۱۹۰، ۴۲۰۰، ۴۲۱۰، ۴۲۲۰، ۴۲۳۰، ۴۲۴۰، ۴۲۵۰، ۴۲۶۰، ۴۲۷۰، ۴۲۸۰، ۴۲۹۰، ۴۳۰۰، ۴۳۱۰، ۴۳۲۰

۳ حدیث: "الحب مودة" ۴ فی ۹۰ بیت بخاری ۳۵۶

ضلع اسلامیہ کے حضرت اہل علم سے مراد وہاں کے

۳۰۴۔ بدلی ۲۰۴، بد بھج اصد بھج + ۷۷۷ طبع لاء م، قلیوبی ۲۰۴،

معنى ١٠٠٠ ح لعل في ٥٠٠ طبع اعمير به المقرط ١٠٠٠ -

اسی طرح ۷ مور میں بھی کھانا کھانا مسنون ہے نہ کہ تحقق کرم کے باب سے ہے، مثلاً قربانی و روئے۔

### کھانا رات میں کھانا کھانا

۸- کدہ میں جو چیزیں و جب ہیں ان میں سے ایک کھانا کھانا بھی ہے، کبھی سے مقدم کیا جاتا ہے جیسے کہ قسموں کے کدہ میں ہے و کبھی سے موخر کیا جاتا ہے جیسے کہ کدہ ظہر میں و اسی طرح رمضان میں روزہ توڑ دینے میں (کہ پہلے کدہ میں ساٹھ روزے رکھنا و جب ہے اور ان دن متطاعت نہ ہو تو کھانا کھانا ہے)، ان میں مالکیہ کا سنا ہے۔

وہ رات جن میں کھانا کھانا ہے:

الف- رات کھانا کھانا:

۹- فقہاء کا ان پر اتفاق ہے کہ رمضان کے او روزہ کو توڑ دینے کے کدہ میں کھانا کھانا و جب ہے، میں شافعیہ و حنابلہ نے سے صرف ان شخص پر و جب یہ ہے ہو رمضان میں قصد حرام کر لے، ان شخص پر نہیں جو حرام کے علاوہ کسی و عمل سے روزہ توڑے، فقہاء کا ان دن ترتیب میں تقدیم و تاخیر کے حد سے سنا ہے۔

چنانچہ حنفیہ، شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ کھانا کھانا غلام سزا کرنے و روزہ رکھنے کے حد ہے، (یعنی پہلے دو پر قدرت نہ ہو تو کھانا کھانا ہے) اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ تینوں قسموں: غلام سزا کرنے، روزہ رکھنے اور کھانا کھانا نے میں اختیار ہے۔ اس کی تفصیل کدہ رات میں ہے۔

الطحاوی و علی مرآۃ الصالحین ص ۱۶۱، شرح الصغیر ۷۰۷، لا تقی ۱۳۰، الاقناع ۳۳، الوجیز ۵۴، قلیوبی ۱۶۲، شرف القناع ۳۳۳۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کا تذکرہ یہ، حضرت عمرؓ نے فرمایا: کہ ”تم نے ۷ پر تھپکا کا استعمال یوں نہیں کیا“۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ ان میں ان دن دلیل ہے کہ پانی میں نہ کے سے پینے کا حق ہے، اسی طرح کھانے میں ”تفصیل کے سے“ فطر ۲، و ”ضرورت“ و اصطلاح دیکھی جاوے۔

ج- ر م:

۷- مہرب کے کرم، صلہ رحمی، پرہیزی پر حساب اور دست، بل خیر اور بل فضل بقوی و ضیافت کے سے کھانا کھانا مستحب ہے، ان سے کہ حضرت ابو نعیم عدیہ السلام کے مہرب کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”هَلْ اَتَاكَ حَمِيْتُ صَيْفٌ بَرَاهِيْمُ الْمَكْرُمِيْنَ“ (یہ ابو نعیم عدیہ السلام کے معزز مہربانوں و حکایت آپ تک پہنچے ہے)۔ اور ان سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ كَانَ يَوْمٌ بَالِهٍ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ فَيَكْرُمُ صَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يَوْمٌ بَالِهٍ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ فَيَصِلُ رَحْمَهُ“ (جو شخص اللہ و رقیقت کے دن پر یہاں رکھتا ہو سے چاہے کہ اپنے مہربان کا کرم کرے، اور جو شخص اللہ اور رقیقت کے دن پر یقین رکھتا ہو سے چاہے کہ صلہ رحمی کرے)۔

حضرت عمرؓ اللہ سے اس اثر کو ابو یوسف نے کتاب الخراج میں ہی معنی میں نقل کیا ہے، الخراج ص ۵۷ طبع مسقط ۱۳۸۲ھ۔

۲- اس باب میں ۵۲۸ طبع بلاق، ۲۱۶ ط ۲۳ ۱۶ طبع مصری، حاشیہ الدہلی ۲۲۲، معنی ۵۸۰، قلیوبی و عمیرہ ۵۱۳ ۷۰۔

۳- ردہ دینا ۲۴۔

۴- حدیث: ”مَنْ كَانَ يَوْمٌ بَالِهٍ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ فَيَكْرُمُ صَيْفَهُ“ و

۵- بہت بخار و فتح اس ۵۳۲۰ طبع مسقط ۷۰ حضرت ابو نعیمؓ سے مروی ہے۔



جو) ہلکی، باجر، چاوس، کھجور، مفتی اور اقلہ (پنیر) دن تہی مقدار جس سے پیٹ بھر جائے۔

اور شافعیہ کہتے ہیں کہ ہر فقیر کے لئے شہر کے ریشہ مندوں میں سے ایک مدد دے جب ہے خواہ وہ سابقہ قسم میں سے ہو یا نہ ہو۔

۱۳- رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ہر مسکین کے لئے ایک ہر گندم یا نصف صاع جو یا کھجور یا مفتی یا پنیر، حسب ہے ورنہ کے وزن کا آٹا ورنہ بھی کافی ہو جائے گا، خواہ وہ شہر یا دیہات میں سے ہو یا نہ ہو، ورنہ ہر مسکین سے ابو اسحاب کہتے ہیں کہ شہر یا دیہات میں سے ایک مسکین کے لئے ایک دانہ کا مکان افضل ہے۔

### کثرات میں باحت و تمسک:

۱۳- تمسک کا مطلب اطعام میں وہ جب ہونے والی مقدار کو دے دینا ہے تاکہ مستحق اس میں ماکان کی طرح تصرف کر سکے۔

اور باحت مستحق کو کدوہ میں نکالے گئے کھانے کے کھانے کا موقع فراہم کرنا ہے، مثلاً انہیں دن و رات کا کھانا کھانے دیا نہیں دے دیا صرف دن کا کھانا کھانے دے دیا دوسرے دن کا کھانا کھانے دے دیا۔

۱۴- حنفیہ نے اطعام میں تمسک اور باحت دونوں کو جائز قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے اور تہا حنفیہ نے یہ

۱۵- حنفیہ نے اطعام میں تمسک اور باحت دونوں کو جائز قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے اور تہا حنفیہ نے یہ

۱۶- حنفیہ نے اطعام میں تمسک اور باحت دونوں کو جائز قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے اور تہا حنفیہ نے یہ

دونوں کے درمیان جمع کرنے کو جائز قرار دیا ہے اس لئے کہ وہ دو چیزیں امور کو جمع کرنا ہے، و مقصود باحت کو پورا کرنا ہے۔ کسی طرح انہوں نے قیمت دیے کو بھی جائز قرار دیا ہے، خواہ قیمت میں سامان دیا جائے یا نقد۔

۱۷- شافعیہ فرماتے ہیں کہ ہر مسکین کا کھانا ملنا واجب ہے، باحت کافی نہیں ہے، تو اگر کسی نے مسکینوں کو دس روپے کا کھانا کھلا دیا تو کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ صبح سے دینا منقول ہے اور اس سے بھی کہ وہ ایسا مال ہے جو شرعاً فقرہ کے لئے واجب ہے، لہذا زکوٰۃ کی طرح انہیں اس کا مالک بنادینا واجب ہے۔

### فد یہ میں طعام:

#### فد-روزے کا فدیہ:

۱۴- حنفیہ، شافعیہ، رحمہ اللہ کا اتفاق ہے (مالکیہ کا مروج قول بھی یہی ہے) کہ اگر کسی شخص نے اپنے بڑھاپے یا وجہ سے جس کے ساتھ روزے کی قدرت نہیں ہے یا کسی بے مرض کی وجہ سے جس سے شفایابی امید نہیں ہے (رمضان میں) روزہ نہیں رکھا اور روزے کے ذریعہ نایام کی تصد کے مکان سے یا پوری ہو جائے تو روزوں کا فدیہ دے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَعَسَىٰ الْأَمْسِيُّ يَصُفُّوْهُ فُذِيَّةً صَعَامًا مَّسْكِيْنًا" (اور جو لوگ سے مشکل سے برداشت کر سکیں ان کے فدیہ فدیہ ہے) (کہ وہ) ایک مسکین کا کھانا ہے، اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن پر روزہ رکھنا شاق ہو۔

۱۵- مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ اس پر فدیہ نہیں ہے۔

۱۶- حنفیہ نے اطعام میں تمسک اور باحت دونوں کو جائز قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے اور تہا حنفیہ نے یہ

۱۷- حنفیہ نے اطعام میں تمسک اور باحت دونوں کو جائز قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے اور تہا حنفیہ نے یہ

۱۸- حنفیہ نے اطعام میں تمسک اور باحت دونوں کو جائز قرار دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے اور تہا حنفیہ نے یہ

ب- شکار کے فدیہ میں طعم :

۱۵ حرم گر شکار کو قتل کر دے تو سے تیس چیزوں کے درمیان اختیار دیا جائے گا: یا تو اس کی قیمت سے ہدی خرید کر سے دے کرے یا قیمت کے قدر کھانا دے یا روزہ رکھے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرما ہے: "فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ مِنْ النِّعَمِ يَخْتَكُمُ بِهِ دُورًا عَذَابٍ مِّنْكُمْ هَذِهِ بَايَعُ الْكُفَّةِ أَوْ كَفَّارَةٌ صَعَامٌ مَّسَاكِينٍ أَوْ عَدْلٌ دِينَكَ صِيَامًا" (تو اس کا جرمانہ کسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مارا والا ہے، اور اس کا فیصد تم میں سے دو عاص کریں گے خود وہ جرمانہ چوپایوں میں سے ہو جو ہدی کے طور پر کچھ تک پہنچے جاتے ہیں خواہ مسینوں کو کھانا (کھا دیا جائے) یا اس کے مساوی روزے رکھ سے جائیں، اور جو حرم کسی سے جانور کو قتل کرے جس کا کوئی مثل یا قیمت نہیں ہے، مثلاً مڈی، ورجوں تو وہ جہت چاہے صدق کر دے، مثلاً ایک مڈی یا جوں کے سے ایک لپ مد و ردو کے سے دو لپ مد۔

اور یہی جملہ ہے، اس کی تفصیل "حرم"، "فدیہ" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

نقشات میں طعم :

ضرورت کی حالتوں میں طعم :

۱۶- مقبوعہ رکھے یہ ہے کہ ایسا مضطرب ہو ملاک ہونے کے قریب ہو سے کھانا کھانا، جب ہے، اس سے کہ اس میں ایک "معموم جان کو پیما ہے، پس گر کھانا یہی نوعیت کا ہے جسے نر وحت یا جانا ہے تو وہ سے باز رکھے بھائے دے گا، اس پر اس کے علاوہ کچھ

۱۵۰/۵۵۰

۲ الاقنیہ ۱۵۰، الوجیز ۲۷، حرم ولیل ۹۸، مشرق القناع ۳۳

نہیں ہوگا، ورنہ اگر اس نے کھانا ملک کی جائزت کے بغیر لیا ہے تو جائز ہے لیکن وہ ملک کو اس کا نالہ ان دے گا، اس سے کہ شرعی قاعدہ یہ ہے کہ "الاصطوار لا یسقط اصحاب" (اضطرر اصحاب کو ساقط نہیں کرتا)۔

مضطر کو کھانا دینے سے باز رہنا :

۱- اگر مضطرب کو کھانا نہ ملے اور وہ ملاکت کے قریب ہو جائے، اور صرف دھرم کے پس کھانا ہو تو گر کھانے کا ملک خود مضطرب اور اس کھانے کا محتاج ہو تو یہی صورت میں وہ خود اس کا زیادہ مستحق ہے، اور کسی دھرم کے سے اس کھانے کو اس سے بیجا جائز نہیں، اس سے کہ ضرورت میں وہ اس کے برابر ہے اور ملکیت تہا اس کی ہے، اس سے یہ صورت غیر حالت ضرورت کے مشابہ ہوگئی اور اگر کسی نے اس سے اس کھانے کو لے لیا، ورنہ کھانے کا ملک مر گیا تو پیسے والا سگوار، اور اس کی دیت کا صائن ہوگا، اس سے کہ اس نے سے ماحول قتل یا، اور گر ملک اس کھانے کا محتاج نہیں ہے تو ملک پر مضطرب کے سے سے شریعت کرنا لازم ہوگا، اس سے کہ حضرت ابوہریرہ کی حدیث ہے: "قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَحِلُّ لِأَحَدِنَا مِنْ مَالِ أَخِيهِ إِذَا اضْطُرَّ بِهِ؟ قَالَ يَأْكُلُ وَلَا يَحْمِلُ، وَيَشْرِبُ وَلَا يَحْمِلُ" (ہم نے

حضرت ابوہریرہ کی حدیث "قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَحِلُّ لِأَحَدِنَا مِنْ مَالِ أَخِيهِ إِذَا اضْطُرَّ بِهِ؟ قَالَ يَأْكُلُ وَلَا يَحْمِلُ، وَيَشْرِبُ وَلَا يَحْمِلُ" میں حیا (اصطلاح) یہ؟ قال یأکل ولا یحمل ویشریب ولا یحمل، اس پر وہ حدیث لاری کرتی ہے جس میں وہی حدیث ہے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی اس لفظ سے، "میں دحل حائط لیاکل ولا یحمل حیدہ" کی باغ میں اخل ہو وہاں سے اور اگر بھر کر لے جائے، اس حدیث کو تدبیر عرب پر ہے اور مسلمانوں کے نقل یا ہے کہ کچھ سے اس حدیث کو صیغہ پر ہے، اس سے بعد فتح اس سے حدیث میں ححر کا یہ قول نقل کرے بعد یا ہے اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس سے کہ نہیں ہے اور علماء سے بہت سے حقا میں اس



18 Feb 1

تفصیل ”قصاص“ کی اصطلاح میں ہے۔

**نقصہ میں طوم کی تحدید:**

۱۸۔ جب نفقہ کبھی عین ہوتا ہے اور کبھی قیمت، گر عین ہوتا ہے جب اطعم میں (جیسا کہ قیمت میں ہے) ممالک یہ اور حجابہ کے نزدیک اور حصہ کا مفتی پتوں بھی یہی ہے کہ زوجین رحلت کا اعتبار کیا جائے گا، لہذا اگر وہ دونوں خوشحال ہیں تو خوشحال لوگوں کا کھانا دیا جائے گا، اگر وہ دونوں متوسط درجے کے ہیں تو متوسط درجے کا کھانا دیا جائے گا اور اگر اس دونوں میں سے ایک تنگ دست اور دوسرا خوشحال ہے تو بھی متوسط درجے کا کھانا دیا جائے گا اور اگر دونوں تنگ دست ہیں تو تنگ دستی والا نفقہ دیا جائے گا اور اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔

اس حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: ”مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ“ (اوسط درجہ کا (کھانا) جو اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیا کرتے ہو)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف شوہر کے حال کا اعتبار یہ  
 جائے گا، نہ کہ سدا لاں اللہ تعالیٰ کے احکام سے ہے: "يُفْقِدُ  
 دُورَ سَعَةِ مَنْ سَعَتِهِ" (سعیت و لے کو پنی سعیت کے موافق  
 شریعت کرنا چاہئے)۔

۱۱۔ رخصت ہونے کے بعد لے میں قیمت دے کر کوچہ منقرہ روپہ

$$-A^a \delta \omega_a +$$

۴ + مطلق -

۳۔ حاشیہ کی کتابیں ۱۲۸، ۱۵۵، ۱۷۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶

۱۸۸. صحیحہ الد + ج ۳، ۵۰۹، ۵۳۳، ۵۳۶، معنی ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷.

۵۸۴، قلبی و عمیری ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴،

کہا: ے اللہ کے رسول! اگر تم میں سے کوئی حالتِ اضطراب میں ہو تو اس کے ے اس کے بھائی کے مال میں سے کتنا حرام ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ: وہ کھانے کا اور اٹھ کر نہیں لے جانے کا اور پیئے گا اور ٹھہر کر نہیں لے جائے گا۔

اور گر ماں والا سے رو کے تو حسیہ کے مردیک، غیر، تھپی، کے اس  
سے لڑے گا، و رد ہم سے عد کے مردیک، تھپی، کے ساتھ لڑے گا، و  
گر مضطقتل کر دیا گیا تو وہ شہید ہے اور اس کے قاتل پر ضمان ہے و  
گر کھانے کا مالک قتل یا گیا تو اس کا خون، ریگاں ہوگا، اس کی  
سے کم، چھ صد ہٹ سے استدلال یا بعد حق لاجوں ۵۰۹، ۵۰۸، ۵۰۷  
تابع کر، اسلحہ -

[illegible]

موسم ۲۳ ۶۶ حاشیہ میں ص ۵ ۳۲۹، الاضیہ ۳۵ ۵۰  
 جامعۃ الدہلی ۳۲۲ طبع فکر قلوب و عمیرہ ۳۲۳ ۲۶۳  
 ۳۲۰ طبع ۳۲۱ طبع ۵ طبع حیا و قدرت، معنی مع اشرح  
 ۸۰ طبع کتاب العرب۔



اس کو روک کر رکھنے والے پر سے کھانا کھانا اور پانی پلانا جان کے احترام کی خاطر لازم ہے اور اگر جانور اس سے مانوس ہو تو اس کو چنے اور پینے کے سے چھوڑ دینا بھی کھانے پلانے کے قائم مقام ہو جائے گا اور اگر وہ اس سے مانوس نہ ہو تو اس کے ساتھ وہ کام کرے گا جس سے وہ مانوس ہو، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عَدَبَتْ امْرَأَةٌ فِي هَرَّةٍ سَجَنَهَا حَتَّى مَاتَتْ وَدَحِمَتْ فِيهَا النَارُ، لَا هِيَ أَصْعَمَتْهَا وَسَقَمَتْهَا إِذْ حَبَسَهَا، وَلَا هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ" (ایک عورت کو ایک بلی دوجہ سے مذاب دیا گیا جسے اس نے قید کر لیا تھا یہاں تک کہ وہ مر گئی اور وہ اس دوجہ سے جہنم میں داخل ہوئی جب اس نے سے قید کر کے رکھا تو نہ سے کھانا کھایا، نہ پانی پلایا اور نہ سے چھوڑا کہ وہ زمیں کے حشرات میں سے کھاتی)۔

پس اگر وہ نہ کھائے نہ پلے تو سے فریاد کرتے پناہ دینے پر اس میں سے جو وہ نہ جانے کے لائق ہو سے دیکھ کر نے پر مجبور ہو جائے گا اور اگر وہ یہ نہ کرے تو حاکم اس طرف سے اس کا ماب میں کر جیسا مناسب سمجھے کرے گا، یہ شافعیہ اور حنابلہ دے ہے، حنفیہ اور مالکیہ کی بھی رائے یہی ہے اور اس مسئلہ میں محاسبہ کا کوئی جاری ہوتا ہے ۔

## قربانی سے کھانا:

۲۲- قربانی کرنے والے کے سے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنی قربانی

حدیث: "عَدَبَتْ امْرَأَةٌ فِي هَرَّةٍ" نہایت عجیب و غریب حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے اور لفظ مسلم سے ہیں دفعہ اس ۳۵۱۶ طبع مسند صحیح مسلم ۴۰۷ طبع مسند احمد ۴۰۷

۲ حاشیہ: ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵









د جاتی ہوں جیسے گندم اور پانی یا سالن کے طور پر جیسے تل یا تفلہ کے طور پر مشابہت۔ سیب یا وہ اور زہر و راحہ کے طور پر مشابہت۔ کلونجی اور نمک۔  
 اور کبھی فقہاء ”اطعمہ“ کا لفظ (پانی و ریشہ و چیزوں کے علاوہ) ہر اس چیز کے لئے استعمال کرتے ہیں جو کھائی اور پی جاتی ہے (اور اس سے ان کی مراد تو مع کے طور پر ہر وہ چیز ہوتی ہے جس کا کھانا یا پینا ممکن ہو اگرچہ وہ کسی چیز ہو جسے عادتاً کھایا اور حلق سے نیچے اتار نہ جا سکتا ہو جیسے مشک اور غڑے کا چھلکا۔ اور پانی کو اس لئے مستثنیٰ کیا گیا کہ اس کے نام سے ایک مستثنیٰ باب ہے اور ریشہ و چیزوں کو بھی مستثنیٰ کیا گیا، اس لئے کہ اصطلاح میں نہیں ”شریہ“ کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، پھر ”اطعمہ“ کا موضوع ایسا عنوان ہے جس میں مباح، مکروہ و حرام سب داخل ہیں، اور جہاں تک کھانے پینے کے ”درب“ کا تعلق ہے تو اس مفہوم کی اونٹنی کے لئے ”درب“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے، اس کی واقفیت کے لئے ”فل و شرب“ اور اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

اسی طرح جائز و حرام و ترہی کے لئے دوسرے عبارات کا استعمال کیا جاتا ہے جو اس کے لئے خاص ہیں، مثلاً حقیقہ و بے حقیقہ (مکات و تقیہ کے ختم پر دعوت کرنا)، دیکھئے ”اطعمہ“۔

### سطحہ کی تقسیم:

۲- اطعمہ دو قسمیں ہیں: ایک حیوانی اور دوسرے غیر حیوانی۔ پھر حیوانی میں بھی دو بنیادی قسمیں ہیں: پانی و لے جانور و خشکی و لے جانور اور دونوں قسموں میں سے ہر ایک میں بہت سی قسمیں ہیں، جن میں وہ چیزیں ہیں جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔

## اطعمہ

### تعریف:

۱- اطعمہ طعام جمع ہے، اور لغت میں مطلقاً اس چیز کو کہتے ہیں جو کھائی جائے، اسی طرح ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کھانا یا پینا جائے جیسا کہ گندم، جو، اور کھجور وغیرہ، اور متقدم میں ہل چار و ہل عراق خاص طور پر گندم کو طعام کہتے ہیں۔

اور کہا جاتا ہے: طعام الشيء يطعمه (باب سمع سے) طعمًا (طعم کے طعمہ اور طعم کے سکون کے ساتھ) یعنی کھانا چھلکا، اور گریہ فعل کھانے کے معنی میں استعمال کیا جائے تو ہر اس چیز میں اس کا استعمال جائز ہے جو کھائی جائے یا پی جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ فَسَوْفَ يَكُونُوا حَرْبًا لَّكُمْ“ (بیشک حق تعالیٰ تمہارے متحاب کریں گے ایک نہر سے سو جو شخص اس سے پانی پئے گا وہ تو میرے ساتھیوں میں نہیں اور جو اس کو زہن پر بھی نہ رکھے وہ میرے ساتھیوں میں ہے)۔

اس کا اصطلاحی معنی بھی پہلے بھی معنی سے ملگ نہیں ہے۔ فقہاء عرب میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں اور اس سے اس دمر (دبی کے کھانے کی چیزیں) ہوتی ہیں، خواہ وہ غنہ کے طور پر استعمال



اور ماکول اہم جانور دو قسم ہے، ایک تقسیم مباح و مکروہ ہے اور دوسری تقسیم کے مطابق اس کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم وہ ہے جس کے حلال ہونے کے لئے ذبح کرنا شرط ہے و دوسری قسم وہ ہے جن میں ذبح شرط نہیں۔

۳- اور اس جگہ جانور سے مراد اس دو قسم میں سے وہ بھی جن کا کھانا انسان کے لئے شرعاً جائز ہے و وہ بھی جن کا کھانا جائز نہیں و اس سے مراد وہ حیوان نہیں ہے جو انسان کے عتد سے خود انسان کو بھی شامل ہے، بلکہ کلام صرف ان جانوروں تک محدود ہے جو انسان کے لئے حلال ہیں یا حلال نہیں ہیں، اس عتد سے کہ انسان کے سوا جو کچھ ہے سے اللہ تعالیٰ نے انسان کی منفعت و اس کی مصیحت کے لئے پیدا کیا ہے تو حص جانور وہ ہیں جن سے انسان کھانے وغیرہ کے وسیع فائدہ ٹھٹھا ہے و حص وہ ہیں جن سے کھانے کے علاوہ دوسری قسم کے فائدے حاصل کرنا ہے۔

۴- لیکن خود انسان جو اشرف المخلوقات ہے، و جس کے لئے پوری کائنات مسخر کر دی گئی ہے اس کا گوشت طعمہ کے مفہوم و احسان و حرام و طرف اس دو تقسیم میں داخل نہیں ہے، اس لئے کہ شریعت ساری دنیوں میں وہ مکرم ہے، خود اس کا خاندان، اس کا رنگ، دیں اور ماحول کچھ بھی ہو۔

پس انسان کے لئے انسان کے گوشت کا حرام ہونا ضد و ریات دیں میں سے ہے و سب کو معصوم ہے و فرقہ و کتابوں میں مختلف مقامات پر اس دصاحت کر دی گئی ہے۔

اسی بنا پر فقہاء طعمہ کے باب میں اس کے گوشت و حرمت سے بحث نہیں کرتے، بلکہ وہ اس کا ذکر فطر و استثنائی حالات میں

الدر المختار مع حاشیہ سید محمد علی، ۳۶، شرح الصغیر، ۳۳، بہیہ المحتاج  
۵۲۸، مطاوع و فی ۶، ۳۳

کرتے ہیں، اس دو نص میں ”ضد و رد“ دو اصطلاح میں آئے۔  
۵- اس بات پر متنبہ ہونا ضروری ہے کہ غیر ماکول اہم جانوروں کے کھانے کے عدم جواز کو فقہاء عام طور پر درج ذیل عبارتوں میں سے کسی ایک سے تعبیر کرتے ہیں: ”لا یحل اكلها“ (اس کا کھانا حلال نہیں ہے) ”یحرم اكلها“ (اس کا کھانا حرام ہے) ”عیو ما کول“ (نہ کھایا جائے والا جانور) ”یکوہ اكلها“ (ان کا کھانا مکروہ ہے)۔ یہ آخری عبارت فقہ حنفی و کتابوں میں شریعت میں وارد جاتی ہے و اس سے مراد مکروہ تحریمی ہے جبکہ اس حرمت و دلیل اس دنیوں میں غیر قطعی ہوتی ہے۔

تو غیر ماکول اہم جانور کی ایک قسم وہ ہے جن کے کھانے کی حرمت قطعی و حتمی ہے و وہ خنزیر ہے و اس کے علاوہ میں قویٰ یا ضعیف ختلاف ہے، اس سے حرمت یا کراہت تحریمی کے ساتھ ان کو موسوم کرنا صحیح ہے۔

### شرعی حکم:

۶- شرعی حکم خود کھانوں و دصت پر نہیں لگتا ہے بلکہ ان کے کھانے و استعمال پر لگتا ہے، و یہاں تمام کھانوں کے لئے جامع حکم نہیں ہے، اس لئے ہر قسم کا حکم اس پر کلام کرتے ہوئے ذکر کیا جائے گا۔

فقہ و مختلف کتابوں میں طعمہ وغیرہ کے باب میں جو کچھ مذکور ہے جو شخص اس کا تتبع کرے گا سے معصوم ہوگا کہ طعمہ میں اصل صحت ہے و بغیر کسی خاص دلیل کے حرمت کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

اور عام طور پر طعمہ کی تحریم کے لئے (خوہ وہ غیر حیوانی ہو) شریعت میں متعدد عام سبب ہیں جو انسانی زندگی کو بہتر طور پر قائم رکھنے میں شریعت کے عمومی قواعد و اس کے مقاصد سے متعلق و مربوط ہیں۔ اسی طرح تتبع کرنے والا دیکھے گا کہ عام طور پر طعمہ کی

کراہت کے لئے کچھ سبب میں جو اس سبب کے علاوہ ہیں جو حیوان کے اقسام سے متعلق ہیں، دلیل میں ہم اختصار کے ساتھ اس میں مثالیں پیش کریں گے۔

جن چیزوں کا کھانا مختلف سبب کی بنا پر حرام ہے:

۷- فقہائے مذاہب جن چیزوں کے کھانے پر حرمت کا حکم گاتے ہیں وہ اس میں انہوں نے جو تعلیمیں دی ہیں اس کے متبع اور مستقر سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ کسی چیز کا کھانا خواہ اس میں جو بھی قسم ہو پانچ سبب میں سے کسی ایک سبب کی بنا پر حرام ہوتا ہے۔

پہلے سبب: جسم پر عقل کو لاحق ہونے والا ضرر:

وہ اس میں بہت سی مثالیں ہیں:

۸- (اس میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں خواہ وہ دیکھی روح مخلوق ہو مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے بچھو، ورسا، بھڑ، شہد، مکھی اور بے نکلے جانے والے زہریلے مودیا، مانتا، ہون جیسے کہ حصّہ زہریلے پھول، ریش یا حمّہ ہون مثلاً زیت، لہد، یہ سب حرام ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ"

(اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) و رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "مَنْ تَحَسَّى سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسَفَهَ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي مَارِ جَهَنَّمَ حَارِمًا مَحْدُودًا فِيهَا أَبَدًا" (جو شخص زہریلی چیز پئے گا وہ اپنے آپ کو قتل کرے گا تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جسے وہ جہنم میں لگ میں پیتا رہے گا ورنہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا)۔

میں مالکیہ و حنابلہ نے صراحت دی ہے کہ یہ سب زہریلی شخص

۲۹۷۰

۲ حدیث "من تحسّى سُمًّا" میں ہے کہ زہریلی چیزیں حرام ہیں۔

۳۰۷۰ طبع مسطور ہے۔

پر حرام ہیں جس کو نقص پہنچا میں، اور یہ ظاہر ہے، اس لئے کہ بہت سی دوا میں جو اطباء تحریر کرتے ہیں اس میں زہریلی دوا کی مقدار ہوتی ہے جو انسان کو نقص نہیں پہنچاتی بلکہ فائدہ پہنچاتی ہے اور امراض کے جراثیم کو قتل کرتی ہے۔ یہی طرح حصّہ لوگ زہریلی حصّہ قسم سے اور خاص مقدار سے متاثر ہوتے ہیں جبکہ دوسرے لوگ اس خاص قسم اور مقدار سے متاثر نہیں ہوتے۔

۹- دوسرے مذہب کے قواعد و اصول بھی اس کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ مصدب یہ ہے کہ اس زہریلی دوا میں سے اس مقدار کا استعمال حرام ہے جو مضر ہو۔

۹- (اس میں سے) کچھ چیزیں وہ ہیں جو زہریلی تو نہیں ہیں میں نقصان دہ ہیں، فقہان کتابوں میں اس میں سے درج ذیل چیزیں مذکور ہیں: مثلاً کے طور پر پیس (ترسی) تراب (حشک) پتھر، کوہد، یہ چیزیں اس لوگوں کے لئے حرام ہیں جن کے لئے نقصان دہ ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ قسم حیوان، نبات ورحمہ سب کو شامل ہے، اس میں سے کوئی چیزیں مضر ہیں ورنہ کسی نہیں؟ پتھر، کھروں و رنج پکاروں کے قول سے معلوم ہوگا۔

۱۰- زہریلی چیزوں یا اس کے علاوہ دوسری چیزوں سے پہنچنے والے ضرر میں اس میں کوئی فرق نہیں کہ کسی قسم کا کوئی جسمانی مرض لاحق ہو یا عقل کو لاحق ہونے والی کوئی قوت ہو مثلاً جنوں و رنج گلیں۔

۱۱- مالکیہ نے مٹی کے سلسلہ میں دہقوں ذکر کیا ہے: ایک حرمت و دوسرے کراہت، ورنہ کہ رنج قوت حرمت کا ہے اور شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ مٹی و رنج جن کے لئے مضر ہوں جن کے لئے حرام ہیں۔ ورحناہ نے کوہد و مٹی کی اس کثیر مقدار کو لکھ کر وہ کہہ ہے جس سے دوا و علاج نہیں ہو جاتا ورحناہ صاحب "مطالب ولی الہی" نے



درمیں متاف ہے) ، اس دلتصیل ”یعنی“ میں مذکور ہے۔

چوتھ سبب: سیم طبع وگوں کا کسی چیز کو گند سمجھنا:

۱۲- شافعیہ نے اس دمثال تھوک، خاک د ریرش، پیسہ، ورنی سے دکی ہے، اس د یتام چیزیں پاک ہیں لیکن ان کا کھانا حرام ہے، اس دے ک نہیں گند سمجھا جاتا ہے، وراں سے گھن کیا جاتا ہے، ورفقیہ نے اس دے اس چیز کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے نفرت و رگھن کسی عارض د وچہ سے جیسے ک ہاتھ دھویا ہو پانی ک وہ حرام نہیں ہے، ورحنا بد نے گھن د جانے والی چیز وں دمثال میں کوہ، پیشاب، ہوں و رپو کا ذکر کیا ہے۔<sup>۱</sup>

یہاں یہ دھیات رکھنا ضروری ہے ک حنا بد کہتے ہیں ک ماکوں باہم جانور کے کوہ و رپیشاب پاک ہیں میں گند و وچہ سے ک کا کھانا پیا حرام ہے، تو گند و طہارت کے منافی نہیں ہے، اس دے ک ہر پاک چیز کا کھانا حلال نہیں ہے۔<sup>۲</sup>

پانچو سبب: غیہ کے حق کی بنا پر شرعاً جائزت کا نہ ہونا:

۱۳- اس سبب د یک مثال یہ ہے ک جو شخص کسی کھانے کو کھانا چاہتا ہو وہ اس د طہیت نہ ہو، وراں کے مالک نے یا شارع نے اس کے

۱- شرح الصغیر ۵۷۵ طبع دارالعباد، تھہ اختاج ۱۴۸/۸۔

۲- یہاں سے کی ماصی ملب د بنا چ گند ہو جائے دمثال گوشت سے ک ہے نہ وہ بد ہو، ہو جائے ک وہ م نہیں ہوگا حت اختاج ۱۴۸/۸۔  
۳- اس دے مصلیٰ طہی طور پر ہیں ک وہ گند ہو لے طہی طہی سے م نہیں ہے۔ ہر یہ اس دے منافی نہیں ہے ک صر د میں طہی طہی سے م ہو نہ اس کا بد ہو، ورا ہوا صر لے، جے میں مچھ چتا ہو۔ تا مگر بھی مصر جیر لے کھ لے کوہر لے ماصی طرح م مقرر، جے ہیں رکنی۔

۳- مطار اوں لیلیٰ ۳۰۹۔

۴- حال رقی۔

کھانے د جائزت نہ دکی ہو، وریہ ۱۴۰ د کھانا ہے جسے غصب یا گیا ہو، یا چہ یا گیا ہو، یا جو لے یا بدکاری کے دریغ حاصل یا گیا ہو، خلاف اس صورت کے ک گر شارع نے اس کے مستحار د جائزت دکی ہو مثلاً، ولی کا پے زیر ولایت دکی کے ماں سے بھٹے طریقے پر کھانا، ورفقیہ کے ناظر کا وقف ماں سے کھانا، ورحالت فطر میں مضطر کا دہرے کے مال سے کھانا ک ان سب کو شارع کی طرف سے کھانے کی جائزت ہے جیساک حالت فطر پر کلام کرتے ہوئے ”گے“ لے گا۔ وراں شرعی نہ ہونے کے مسئلہ میں گر اس کا تحقق اس جانور سے ہو جس کا کھانا حلال ہو تو جمہور فقہاء غاصب یا چور کے حظ سے کھانے کے حرام ہونے و رذخ کے صحیح ہونے میں فرق کرتے ہیں۔

لہذا مثلاً گر کوئی مسد یا متابی کوئی مبری غصب کر لے یا سے چہ کر لالے، پھر سے اس طرح دذخ کر لے ک دذخ د تمام شرط پانی جاری ہوں تو اس دبیچہ کا گوشت پاک ہوگا، و ر کھانا جائز ہوگا، میں دذخ کرنے والا سے دذخ کرنے د وچہ سے زیادتی کرنے والا، و صابغہ ر دیا جائے گا، اس دے ک سے مبری کے مالک د طرف سے یا شریعت د طرف سے جائزت حاصل نہیں ہے، اسی طرح اس کے سے یا کسی دہرے کے سے مالک کی جائزت کے بغیر اس کے گوشت میں سے کچھ کھانا بھی حلال نہ ہوگا، اس دے ک دہرے کا حق مانع ہے، لتصیل کے سے دیکھا جائے ”غصب“ و ”ذخ“۔

وہ چیزیں جن کا کھانا مختلف سبب کی بنا پر مکروہ ہے:

۱۴- فقہاء نے مکروہ کھانوں د متعدد مثالیں ذکر کی ہیں<sup>۱</sup>، اس د یہ کچھ ۵۳۰۔

۲- حاشیہ ص ۵۵ میں علی مدرفقی ۱۰، ۱۳، ۵، ۳، ۱، ۲، شرح الصغیر مع

حاشیہ الصاوی ۹۰، ۳۲۰، ۳۲۵، شرح الخرشنی علی فیصل ۸۸، مہدیہ اختاج



جائے اور ان حضرات نے طمانی چھٹی کو حرام قرار دیا ہے اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

الف ابو داؤد و حدیث جو حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے و فرماتے ہیں: "قال رسول اللہ ﷺ 'ما ألقى البحر أو جرد عه فأكوه، وما مات فيه فطما فلا تأكوه'" (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس چھٹی کو سمندر ڈال دے (یعنی باہر پھینک دے) جس کا پانی سوکھ جائے سے کھاؤ، اور جو اس میں مرجائے، اور تیر نے لگے سے مت کھاؤ) اسی طرح روایت حضرت معید بن منصور نے بھی حضرت جابر سے مروی نقل کی ہے۔

ب حضرت جابر بن عبد اللہ، علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کے آثار میں کہ انہوں نے طمانی کے کھانے سے منع فرمایا، ایک روایت میں حضرت جابر کے لفظ یہ ہیں: "ما طما فلا تأكوه، وما كان عمنى حائضه أو حمر عه فأكوه" (جو چھٹی، پر تیر نے لگے سے مت کھاؤ، اور جو ندی کے دونوں کناروں پر ہو یا اس سے پانی خشک ہو جائے سے کھاؤ)۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے: "ما حمر الماء عن صفني البحر فكل، وما مات فيه طامياً فلا تأكل" (پانی سمندر کے دونوں کناروں سے نیچے اتر جائے سے کھاؤ، اور جو اس میں مر کر تیر نے لگے سے مت کھاؤ)، اور حضرت علی کے لفظ یہ ہیں: "ما طما من صيد البحر فلا تأكوه" (سمندر کے شکار سے جو مر کر تیر نے لگے سے مت کھاؤ) اور حضرت بن عباس کے لفظ یہ ہیں:

حدیث: "ما ألقى البحر" روایت مسند ۳، ۹۸، طبع المجلد ۱، اور بوراؤ ۱۱۳، طبع عزت عید، اس سے ہے ابو داؤد، اس سے ہے متوفی کو صحیح قرار دیا ہے، اس میں ہے حاشیہ میں دیکھا جائے ہے یہ حدیث، تھاقی لفظ صعیف ہے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں۔

ہوئے رکھا جاتا ہے، اس سے کہ عادتاً ایسا ہی ہوتا ہے کہ طبعی موت سے مرنے والی چھٹی پانی کے و پر تیر نے لگتی ہے۔

طمانی چھٹی کے حرام قرار دینے کی حکمت یہ ہے کہ اس بات کا احتمال ہے کہ اس میں لساد گئی ہو، اور وہ شراب و رخصیت ہوئی ہو جس وقت وہ طبعی موت سے مرتی ہے، اور (پانی و سطح پر) تیرتی دکھائی دیتی ہے تو یہیں معلوم ہوتا ہے کہ وہ کب و یہی مری؟ میں وہ چھٹی جو پانی میں کسی سبب حادث کے درمیان مری ہو تو اس میں اور اس چھٹی میں جو جاب کے درمیان شکار گئی ہو، و نکالی گئی ہو یہاں تک کہ ہو میں مر گئی دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

اور اگر کوئی چھٹی کسی دوسری چھٹی کو نگل جائے تو یہیں میں پانی جانے والی چھٹی کا کھانا جائز ہے اس سے کہ وہ سبب حادث و وجہ سے مری ہے، اور وہ سبب اس کا نکلنا ہے۔

اور اگر چھٹی گرمی یا سردی یا پانی کے گدلا ہونے و وجہ سے مرجائے تو حسیہ کمر دیکھ اس کے بارے میں دو روایتیں ہیں:

(۱) یہ کہ اس کا کھانا حلال نہیں ہے، اس سے کہ پتھوں امور عام طور پر موت کے سبب میں سے نہیں ہیں، اس سے اس میں ظاہر یہی ہے کہ چھٹی پانی طبعی موت سے مری ہوں، اس سے وہ طمانی سمجھی جائے گی (اور اس کا کھانا حلال نہیں ہوگا)۔

(دوم) یہ کہ اس کا کھانا حلال ہے، اس سے کہ پتھوں امور فی جملہ موت کے اسباب ہیں، اس سے وہ سبب حادث و وجہ سے مرنے والی ہوں، لہذا وہ طمانی نہیں سمجھی جائے گی۔ ظاہر روایت اور مصفی پتھوں یہی ہے اور اگر چھٹی زندہ پکڑی جائے تو اس کا کھانا اس وقت تک جائز نہیں ہوگا جب تک کہ وہ خود نہ مرجائے یا مار نہ دی

المدح ۵، ۳۵، ۳۶، حاشیہ اس جلد میں ۵، ۹۵، کتابہ پیمائش  
البدیع ۵۱، ۳

"لا تاكل من ابي من سمك البحر طافيا" (اس میں سے جی سمندر کی چھٹی میں سے مر کر پر تیرنے والی کو مت کھاؤ)۔

۱۶- حنفیہ کے علاوہ دوسرے مذاہب کے فقہاء نے یہ ہے کہ سمندر کے تمام جانوروں سے بغیر حایاں میں، خواہ وہ مر کر پر تیرنے والے ہوں، یہاں تک کہ وہ جانور دن کی زندگی پر گزر رہا ہو۔

طاہی چھٹی سے لے کر سات کے سمندر میں حضرت جابر، حضرت علی بن ابی طالب، اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی آتا ہے کہ یہاں پر حرم کے کھانے میں دن بھر ۳۹۴ اور نصف و انتقاع کے سب سے نہیں معصوم رہا ہے۔

یہ بات واضح ہے کہ حنفیوں کے ہاں طاہی چھٹی سے لے کر سات کے سمندر میں بھی حایاں پر یہ غصہ ہوتا ہے اس لئے کہ طاہی چھٹی پر طبیعتی موت سے مر کر پانی سے پر تیرنے لگتی ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس دن سوت پانی مار کر جا لے لے دے اور اس سے لے کر سات کے پانی سے پھوٹ پھوٹ کر مر جاتا ہے اس لئے کہ یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس دن موت کب واقع ہوں ہے اس لئے طاہی میں کب تک گناہ ہے بعد اس سے پتہ نہ چلے کہ شرعی قواعد سے مناسبت ہے جو حیثیت جیروں کو ملتی ہے، اور فقہاء نے صراحت کی ہے کہ گوشت اگر سر جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور وہ کہتے ہیں کہ یہاں پر مباح اس سے مرے پیش نظر طبیعتی سبب سے جانور پر ہے۔

یہ بھی ہاجا تا ہے کہ طاہی راحت و حرمت کے سمندر میں معصوم، لالہ سے متعلق ہو لے لے وقت میں حکم بنایا جائے اور شرعی سببوں سے مسلحانہ جانت ہے، کھنڈیر سے لے کر آٹا ضرور نہیں ہے اور دن و رات کا حاصل حکم ہے اور وہ دن و شبہ سے معصوم ہوتا ہے کہ مرے لے کر تیرنے والے وہ ہے اور یہی صورت میں حضرت طاہی راحت کے قابل ہیں اس سے یہ ضرور ہے کہ طاہی سے معصوم میں یہاں تک کہ خطا یا جائے لے شرعی قواعد سے مناسبت ہوتا ہے اور جس میں تردید نہ ہو کہ یہاں سے وہ یہ ہے کہ طاہی چھٹی پر فہم اور پختہ اور پختہ سے آٹا ظاہر ہے۔ اس صورت میں یہ نفس اس بات کا مفہوم ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہیں جیسے کہ ابن الاوطار ۸۷/۱۲ میں ہے کہ "طعمہ ای بحو منہ لا ملامت منہا" اس کا کھانا جی سمندر کا کھانا اس کام "ہے" اس لئے اس میں سے گند ہو گیا ہو جی قابل صحت

ہے، جیسے کہ گھریاں، کھری پھو، کھری مینڈک اور کھری میڑ۔

اور فقہاء پانی کے پرندے کو کھری شہ نہیں کرتے، اس لئے کہ وہ پانی و سطح کے نیچے نہیں رہتے ہیں، بلکہ وہ اس کے اوپر رہتے ہیں اور ضرورت کے وقت اس میں غوطہ کھاتے ہیں، پھر رجاتے ہیں، اس لئے وہ اس کے نزدیک دھبے سے بغیر حایاں نہیں ہوتے۔

اور سمندر کے کتے اور خنزیر کے بارے میں مالکیہ کا ایک قول ہے کہ اس کا کھانا مباح ہے اور دوسرے قول ہے کہ مکروہ ہے، اور پانی کے کتے کے بارے میں راجح قول ہے کہ مباح ہے اور اس کے خنزیر کے بارے میں راجح قول ہے کہ مکروہ ہے (مالکیہ کے نزدیک کرہت سے مراد وہ کرہت ہے جس کو حنفیہ کے نزدیک تنزیہی کہتے ہیں)۔

اور پانی کے آدمی کے بارے میں فقہاء کا متفق ہے، چنانچہ

ہو گیا ہو، اس لئے کہ یہ جانور کا قابل صحت ہو جائے جس کام میں اس کا کھانا ہے اس سے کھانا اور وہاں دوسرے کھانے سے کھانا پھوٹ جائے اور اس کا کھانا ہے یہاں تک کہ اس پر عورت کر جائے۔

یہاں سے لے کر عیسائی مرجع ہیں اس سے یہ مسخا ہوتا ہے کہ پانی کا اس امر نیسی میں سے یہاں Rene کہتے ہیں وہ یہاں نیسی سے اس کے جس دن جانوروں میں یہ صفت پیدا ہوتی ہے کہ اس سے لے کر کھانا نصف مرد عورت کی طرح ہوتا ہے اور یہ نصف مرد چھٹی (یکھتے مر نیسی لاؤ اس سے ایکلہ پد پانٹ Rene)۔

اس سے مراد میں وقت کے نقل کر لے میں صحت و طہارت، عین تدبیر و عین۔ پیش نظر پانی کے اسات کے حکم کے سمندر میں فقہاء کا کلام ہم سے اسی طرح نقل کر رہا ہے جس طرح کہ وہ اپنے مرجع میں آتے ہیں اور یہاں سے یہ ہے کہ اس سے سمندر میں یہاں یہ نوٹ لکھا ہے۔

ہم سمجھتے ہیں کہ اس اقسام سے ذکر کر لے اور اس میں فقہاء حکم کتاب کر لے سمندر میں قدیم فقہاء کا طریقہ کا ہے اس طرح اس طریقہ کی دو منکاش نہیں ہے کہ وہ یہاں دن بہت ظہن کی قسموں سے حطام و کر کے ہیں، اس لئے کہ فقہاء کا سلف اس سے وہ قعات پانی سے بے شکاریوں، یہاں اور دوسرے قسم کے لوگ بیان کرتے ہیں کہ یہاں محض ماکس نہیں ہے اس لئے کہ اس میں اس کا خاتم ہے اسی طرح جو یہاں سے، یہاں نہیں صحیح بھی نہیں ہاجا ملکا، یہاں دن و شبہ ہے کہ وہ اس دن و شبہ کے خاتم

حضرت نے سے حرام تر زدیا ہے ور بعض نے مباح اور یہی قول رائج ہے، ور مالکیہ نے صرحت کی ہے کہ چھٹی کا بیٹ چاک کئے غیر اس کا ٹھوٹا، تلنا جائز ہے خواہ وہ زندہ ہی کیوں نہ ہو، وہ فرماتے ہیں کہ یہ سے مذاب دینا، نہیں یا جائے گا، اس سے کہ پانی سے باہر اس زندہ ہی ہے جیسے دھڑ سے ہوئے جانور ہوتی ہے۔

۱۔ جس جانور زندہ ہی ہوتی ہے جیسے بڑی چھٹی، شافعیہ کے نزدیک اس کا دھڑ کرنا مستحب ہے ور چھٹی میں دھڑ دم طرف سے ہوگا، اگر چھٹی کے جانور کے مشابہ جانور میں گردن طرف سے، پس اگر کوئی ایسا جانور نہ ہو جس زندہ ہی ہوتی ہے، تو اس کا دھڑ کرنا اور زندہ کاٹ کر وہ ہے۔

شافعیہ کے نزدیک حلال ہونے میں یہ عموم زیادہ صحیح قوں در ہے ور یہاں اس کے علاوہ دہر پیر قوں میں ہے: (وہ) یہ کہ چھٹی کے سو کوئی عری جانور حلال نہیں ہے جیسا کہ حصہ کا مذہب ہے۔

(دوم) یہ کہ جس کے مثل بڑی جانور کھپا جاتا ہے، مثلاً وہ جانور جو بکری دھڑ کا ہو وہ حلال ہے، اور جس کے مثل بڑی جانور نہیں کھپا جاتا ہے، مثلاً وہ جانور جو کتے و گدھے دھڑ کا ہو وہ حلال نہیں ہے۔

میں نے اس سے نظام مقرر کریں، حاصل طور پر، قدیم سے یہ بات مشہور ہے کہ مسدود عجاہات اور عجاہات خشکی سے عجاہات و عجاہات سے بڑھیں اور یہ کہ یہاں دھڑ قسم بھی خشکی میں پڑ جاتی ہے اس نظر مسدود میں ہے۔

عدم مجوزہ و عجاہات سے ہے اقل العاۃ اس ٹیکہ پدیا میں غیبر ملک صلی جمع سے نقل کرے سے ثابت یا ہے۔ لکھتے عدم مجوزہ و عجاہات اقل العاۃ اقرب اشتریں، نقطہ نحو، بحر حیوہ۔

شرح الصغیر ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴، اور ہونی مع سور ۳۲۳، بحر شعی علی مختصر الخلیل ۸۳۔

۱۔ شافعیہ کے نزدیک (برمانی) جانور یعنی وہ جانور جو ہمیشہ خشکی میں بھی رہ سکتا ہو، و سمندر میں بھی، اگر خشکی میں اس کو کوئی نظیر حلال نہ ہو تو وہ حرام ہے، ور اس کی مثال انہوں نے مینڈک، پیڑ، سب، سناس "گھڑیاں ور چھو (سبحۃ)" سے دی ہے، ور اس برمانی قسم کے جانور دھڑ کے قوں کو رافعی و نووی نے "اروضہ" میں اختیار کیا ہے، ور ابن نے اسی پر اعتماد کیا ہے، میں نووی نے "المجموع" میں اس قوں کو صحیح کہا ہے کہ مینڈک کے علاوہ وہ تمام جانور جو وصل میں سمندر میں رہتے ہیں کامر در حلال ہے، اگر چہ خشکی میں بھی کامر در گذرنا ممکن ہو۔ خطیب اور ابن حجر دمشقی کے نزدیک یہی قوں قائل اعتماد ہے، دونوں حضرات نے مینڈک کے ساتھ اس جانور کا صاف کیا ہے جس میں زہر ہو۔

اس قوں دنیہ پر پیڑ، سب، سناس، گھڑیاں ور چھو، گریہ سب جانورانی اس سمندر میں رہے ہوں تو حلال ہیں، ور خشکی میں کامر در زندہ کے ممکن ہونے کا کوئی عذر نہیں ہے، ور اگر فی الوقت خشکی میں رہے ہوں تو حرام ہیں۔

۲۔ امام شافعی نے طرف سے ہے اس روایت میں فقیر سے، حوالہ ہے۔

۳۔ اس، نوں سے فقیر سے، ہاں اس کا سر بھی جا ہے یہ پانچو، ہے پانچوں سے جزیہ میں پیدا جاتا ہے۔ پانچو پودا ہے اور اس دھڑ آٹھ ہوتی ہے۔ اس پانچو مت پانا ہے تو سے نقل کرتا ہے اور پانچو طرح چھٹا ہوتا ہے۔ لکھتے حلیہ عیر نال شرح صحیح ۳۰۲ ۳۰۳ محیط الایط ۱۱۵، ۱۱۶۔

۴۔ مسند و سبیل سے صمد و اس سے کسرہ سے رکھ لایم سے فقیر سے نکولے سے رکھ و اس میں و صراحت بھی ہیں۔ پانچو یہ ہے خشکی میں اور دنیہ و سمندر میں جتا ہے اس سے چا پیر ہو آئے ہیں حور و بڑے اور چھٹے طبقوں سے، میاں چھپے ہو آئے ہیں اور سمندر سے بڑے کچھ سے بڑا مقدور سات سے آئے اور انہیں سے "بھی" ہا جاتا ہے اور اس سے "عظیم" ہا جاتا ہے اور یہ نقطہ فانی ۲۰۸ کا معرب ہے محیط الایط ۱۱۵۔



۱۷۔ دہلیس کے بارے میں فقہاء کا حشاف ہے، چنانچہ  
بن عدلان نے اس کے حوالے ہونے کا فتویٰ دیا ہے، اور شیخ  
عزالدین بن عبدالسدم سے اس کے حرم ہونے کا فتویٰ منقول  
ہے۔<sup>۱</sup>

۱۸۔ مرغابی ورنٹ کا جانوروں میں شمار نہیں ہے جو خشکی میں بھی  
رہتے ہیں اور پانی میں بھی، اس سے کہ وہ ہمیشہ سمندر میں نہیں رہ  
سکتے، اس سے وہ خشکی کے پرندے ہیں، لہذا وہ ذبح کے بغیر حلال  
نہیں ہوں گے جیسا کہ (فقہ زہد: ۱۱۱) میں آ رہا ہے۔

۱۹۔ ورثہ فیہ کے مراد ایک چھٹی کو زندہ نگل جانا اگر قصاص دہ نہ ہو تو  
مکروہ ہے۔ اسی طرح چھوٹی چھٹی کا اس کے پیٹ میں جو کچھ ہے اس  
کے ساتھ کھا جانا مکروہ ہے، اور اس کے پیٹ کو چاک سے بغیر کا  
تک اور پکا جانا جائز ہے، میں اگر چھٹی زندہ ہو تو ایسا کرنا مکروہ ہے اور جو  
بھی شغل ہوا اس سے تل مایا پاک نہ ہوگا۔<sup>۲</sup>

۱۸۔ اور مرغابی جانور مشابہ پانی کا تھا، ورنٹ کے بارے میں  
حنا بعد کا مسلک یہ ہے کہ ورنٹ کے بغیر وہ حلال نہیں ہوتے ہیں، اور  
مہینڈک کے ساتھ انہوں نے سانپ اور گھریوں کو بھی مستثنیٰ قرار دیا

۱۹۔ سمندری جانوروں کے بارے میں دوسرے مذاہب بھی ہیں،  
ان میں سے ایک یہ ہے کہ انہیں اپنی مثل کہتے ہیں کہ چھٹی کے علاوہ دیگر  
بحری جانوروں کا کھانا وقت جائز ہے جبکہ اس کو دیکھنا حرام ہے اور  
لیٹس اس سعد بھی ایسا ہی کہتے ہیں، میں اس کے مراد ایک پانی کا آدمی  
۱۔ ہر ایک میں ایک قسم کی پانی اور حلوں کی قسم کا آب جانور  
۲۔ ہر ایک میں ہوتا ہے ہر ایک کو اس سے اس میں جو کچھ ہے اس میں  
۳۔ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چھوٹی پانی ہے جسے مصر میں "مخشد" یا جاتا ہے  
۴۔ غائر مہوے کا قاری اس تو پانی ہے کہ پانی ہی لیکر اس میں  
۵۔ ہر ایک لیکر مہوے میں اس میں بھی مہوے ہوگی اور حدیث "ہر ایک  
۶۔ پانی میں پانی ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۷۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۸۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۹۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر

۱۰۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۱۱۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۱۲۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۱۳۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۱۴۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر

۱۵۔ اس میں کو حرم کہا ہے۔ مہینڈک کو تو اس سے کہ اس کے قتل  
کرنے کی ممانعت ہے اور سانپ کو اس کے خبیث اور قاتل نفرت  
ہونے کی وجہ سے، اور گھریوں کو اس سے کہ اس کے ماب ہوتے ہیں  
۱۶۔ اس سے وہ چھڑتا ہے، میں انہوں نے قریش (یک قسم کی چھٹی جس کو  
قلب البحر کہتے ہیں جو پانی کے اندر جانوروں کو پے دانت سے تلوار  
۱۷۔ اس طرح کاٹ دیتی ہے) کا استثناء نہیں کیا ہے، لہذا وہ حلال ہے  
حالانکہ اس کے یہ ماب میں ان سے وہ چھڑتی ہے اور ظاہر یہ ہے  
کہ اس دونوں کے درمیان فرق دینیہ یہ ہے کہ قریش چھٹی ہی ایک  
قسم ہے جو صرف پانی میں رہتی ہے، بخلاف گھریوں کے، اور انہوں  
نے کہا ہے کہ پرنے کے ذبح کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایسا  
عمل کیا جائے جو اس کو مار ڈالے، اس طور پر کہ اس کے بدن میں کسی  
جگہ کاٹ دیا جائے۔

۱۸۔ اگر چھٹی زندہ پکڑی جائے تو جب تک وہ خود نہ مرجائے یا  
مار نہ دی جائے اس کا کھانا حلال نہیں جیسا کہ حنفیہ اور حنابلہ کہتے  
ہیں اور اسے زندہ پکا کر مکروہ ہے، اس سے کہ یہ بڑھ ورت تکلیف  
دینا ہے، چونکہ وہ جلد مرجاتی ہے، لہذا اس کی موت کا نظر رکھنا  
ممنوع ہے۔<sup>۳</sup>

۱۹۔ سمندری جانوروں کے بارے میں دوسرے مذاہب بھی ہیں،  
ان میں سے ایک یہ ہے کہ انہیں اپنی مثل کہتے ہیں کہ چھٹی کے علاوہ دیگر  
بحری جانوروں کا کھانا وقت جائز ہے جبکہ اس کو دیکھنا حرام ہے اور  
لیٹس اس سعد بھی ایسا ہی کہتے ہیں، میں اس کے مراد ایک پانی کا آدمی

۱۔ ہر ایک میں ایک قسم کی پانی اور حلوں کی قسم کا آب جانور  
۲۔ ہر ایک میں ہوتا ہے ہر ایک کو اس سے اس میں جو کچھ ہے اس میں  
۳۔ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ چھوٹی پانی ہے جسے مصر میں "مخشد" یا جاتا ہے  
۴۔ غائر مہوے کا قاری اس تو پانی ہے کہ پانی ہی لیکر اس میں  
۵۔ ہر ایک لیکر مہوے میں اس میں بھی مہوے ہوگی اور حدیث "ہر ایک  
۶۔ پانی میں پانی ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۷۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۸۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر  
۹۔ ہر ایک میں ہوتا ہے کہ پانی اور لیکر مہوے میں مہوے ہیں اس پر



من وقف عیہ بالذلّال " البھن، وبقسطع مہ  
انہم " کائنور او کقدر الثور، فبقدر احد ما ابو عبیدہ  
ثلاثۃ عشر رجلاً فاقدمہم فی وقف عیہ، واحد ضعا من  
اصلاعہ فاقامہا ثم رحل اعظم بعیر معا فمر تحتہا "،  
وقرودنا من لحمہ وشائق " ۵ فاما قدما المدیۃ انیا  
رسول اللہ ﷺ فدکونا بہ دسک، فکان ہو ررق احوجہ  
انہ تعالیٰ سکم، فہل معکم من لحمہ شیء فتصعمونا "۶  
فارسا سی رسول اللہ ﷺ مہ فاکلہ " ۱ ( رسول  
اللہ ﷺ نے ہمیں بھی، حضرت ابو عبیدہ کو ہمارے پہلے سالار بنایا کہ  
ہم قریش کے بہت بڑے نائفہ کا سامن کریں، ورنہ آپ ﷺ نے  
کھجور کا ایک بور بطور ذراہ ہمیں دے دیا، اس کے ساتھ ہمارے  
حضرت ابو عبیدہ کے پاس کچھ نہیں تھا، تو حضرت ابو عبیدہ ہمیں ایک  
یک کھجور دیتے تھے، ابو زبیر کہتے ہیں کہ میں نے جاڑ سے پوچھا کہ  
آپ لوگ ایک ایک کھجور کو یہ کرتے تھے، تو انہوں نے فرمایا کہ ہم  
اس طرح چوتے تھے جیسے کہ بچہ چوس کرنا ہے، پھر اس کے پر  
سے پانی پی پیتے تھے تو اس دن رات تک کے وہ ہمیں کافی  
ہو جاتی تھی۔ اور ہم لوگ پٹی لاشیوں سے پتہ جھڑتے تھے، پھر

وقت ہمیں آگ لگا کر حیا وہ کھلی جگہ میں آگ لگھوٹی ہے۔

۲ قرآن مجید میں جمع ہے قاف سے صمد اور لامیں شکریوں، ہا ہا اور وہ بڑا معصوم

ہے۔

۳ القدر ہا سے کسرہ اور ال سے فتوہ ہے، ہا ہا قدرۃ جمع ہے اور وہ ہر چیز  
کے لکڑے کو کہتے ہیں۔

۴ جی پی پی سے پیچے سے اور بھلا صفت ہے۔

۵ مثانی و شریک جمع ہے اور وہ گوشت کا وہ لکڑ ہے جسے کرکھوڑا  
جا جاتا ہے اور پٹا نہیں جاتا ہے، موروں میں چایا جاتا ہے، یہ تو یہ  
ہے کرکھوڑا یا گوشت ہے۔

۶ حضرت جابرؓ کی حدیث: "لقد رمس رسول اللہ ﷺ " ن وہی مسلم  
۵۳۱۳ طبع اعلیٰ سے ہے۔

سے پانی سے تر کریتے تھے، اور کھاتے تھے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم  
لوگ سمندر کے کنارے جے تو غنیمتیں دیکھیں دیکھیں ہمارے  
سامنے تھی تو ہم لوگ اس کے پاس سے وہ ایک جانور تھا، جسے غنیمت  
(مچھلی) کہا جاتا ہے، حضرت ابو عبیدہ نے کہا کہ مرد رہے؟ پھر  
انہوں نے کہا: نہیں، بلکہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے فرستادہ ہیں،  
اور اللہ تعالیٰ کے رستے میں ہیں، ہم لوگ حالت فطر میں ہو، اس  
سے کھا، پس ہم لوگ ایک ماہ تک وہاں مقیم رہے، اور ہمارے خدا  
میں سوتھی، یہاں تک کہ ہم مومے ہو گئے، اور ہم لوگ اس دن ٹکھوں  
کے گڑھے سے چوچوتیل لے کر منکوں میں رکھتے تھے، اور پیڑ  
طرح پیڑ کے لکڑوں طرح ہم لوگ اس سے لکڑے کاٹتے تھے۔  
حضرت ابو عبیدہ نے ہم میں سے تیرہ ڈیبیاں کو لیا، اس کو اس دن ٹکھ  
کے گڑھے میں بٹھایا، اور اس دن ایک سیلی لے کر سے کھڑیا، پھر بو  
سب سے بڑا ہمارے ساتھ تھا سے گذار تو وہ اس کے نیچے  
سے گذریا، اور ہم نے اس کے گوشت کے کچھ لکڑے بول کر تو شہ  
کے طور پر اپنے ساتھ رکھ لے، پس جب ہم مدینہ سے تو  
رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے، ورنہ آپ سے اس کا تذکرہ یہ تو  
آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ایک رزق تھا جسے اللہ تعالیٰ نے تمہارے  
سے نکالا تھا، تو یہ تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے کہ تم ہمیں  
دے، چنانچہ ہم نے اس میں سے کچھ رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیج  
دیا تو آپ ﷺ نے سے تمہیں فرمایا۔

اس حدیث سے یہ حضرات چار امور پر استدلال کرتے ہیں:

(۱) اس بات پر کہ مچھلی کے علاوہ کسی جانور کا حالت فطر  
و اختیار دونوں میں کھانا جاتا ہے۔

(دوم) اس بات پر کہ اس میں دھن دھرت نہیں ہے۔

(سوم) اس بات پر کہ طافی مچھلی جاتا ہے، اس سے کہ یہ معصوم

نہیں کہ وہ غیر اپنی طبعی موت سے مر تھا یا کسی سبب حادث سے۔

(چہرہ) اس بات پر کہ مجوسی اور بت پرست گر چھٹی کا شکار کرے تو اس کا کوئی اثر نہ ہوگا، اس سے کہ جب اس کا مردار حال ہے تو مجوسی، بت پرست و مسلمان سب کا شکار برابر ہے۔

اس کے ساتھ سڑی ہوئی چھٹی گر چھوٹی ہو تو چاروں مذہب میں پاک ہوں، اس سے کہ اس کے پیٹ میں جو کچھ ہے وہ معاف ہے، یونکہ اس میں جو کچھ ہے سے صاف کرنا مشکل ہے، اور گریزی ہو تو حقیقہ و حجاب اور مالکیہ میں سے بن عربی اور درویش کے نزدیک پاک ہے۔ شافعیہ اور جمہور مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے اور جب اس کو پاک تر اور دیا جانے تو اس کے پھٹ جانے اور بدبودار ہوجانے کے بعد اس کے کھانے میں شرعاً اس کے ضرر و مدم ضرر کے سلسلہ میں طبی رہے (میڈیکل تحقیق) دیکھیں وہی دیا جائے۔ اگر ثقہ کہہ سکیں کہ یہ مضر ہے تو شرعاً اس کا کھانا صحت کے لئے مضر ہونے کی وجہ سے ممنوع ہوگا ورنہ نہیں۔

بت، قر اور بھیکری، قرخو، بیل ہو یا بھیس ہو، رنم خو دیندھا ہو یا بکر، یہ سب باجماع مت حلال ہیں جس دیندہ بہت سے نصوص میں، نہیں میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَالْأَنْعَامَ حَمِيمًا لَّكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ" (اور اسی نے چوپایوں کو بنایا اس میں تمہارے جانے کا بھی سامان ہے اور بھی بہت سے فائدے ہیں اور اس میں سے تم کھاتے بھی ہو) اور نہیں میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْإِنْعَامَ تَرْكِبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ" (اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے مویشی بنائے تاکہ ان میں سے بعض سے سواری لو ورنہ ان میں بعض کو کھا لیتے بھی ہو)۔

ن تمام جانوروں کو "نعم" کہا جاتا ہے، اس میں ہل لفت کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

### دوسری قسم: خرگوش:

۲۳- جمہور کے نزدیک خرگوش کا کھانا حلال ہے اور حضرت انسؓ سے صحیح روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: "أَنْفَعُهَا أَرْبَعًا فُسْعَى الْقَوْمِ فَغَبْرَاءُ فَأَحْمَتُهَا وَجَنَّتْ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ، فَدَبَحَهَا وَبَعَثَ بوردكها أو قال بمحمدها إلى النبي ﷺ فقبضه" (ہم نے ایک خرگوش کو بھڑکایا تو لوگ اس

برکی جانور: ان میں سے کون حلال و کون حرام ہے:

۲۱- برکی جانور سے مقصود وہ چوپائے اور پرندے ہیں جو خشکی میں رہتے ہیں اور ان کے اقسام، خصوصیات اور ان سے متعلق شرعی احکام کے اعتبار سے ان د تیرہ قسمیں ہیں:

### پہلی قسم: مویشی جانور:

۲۲- نعم (ہمزہ کے زیر کے ساتھ) نعم (پہلے دونوں حروف کے زیر کے ساتھ) جمع ہے، اس نام میں تین قسم کے جانور داخل ہیں:

۱- عیر علی منہج المطالب ص ۵۰۴ اور اسی کے مثل عیر علی لا قاع ۸۹، ۹۰، شرح الصغیر ص ۲۲۰ الدر المنثور مع حاشیہ اس صاحب میں ۲۲ اور مطابروں میں ۲۳۲ میں ہے۔

۱- قرہ قل ۵-

۲- قرہ عام ۹-

۳- مع ۵ ۵ ۵ ۳۱، الد مول علی شرح الصغیر ۵۳، بہانہ الاقناع ۲۲۸، ۲۲۹ اور من ۶ ۲۲۸-

۴- صحت لاریب سے معنی ہیں: خرگوش بھڑکایا کہ لقاہوں میں ہے اور الصغیر سے معنی ہیں: بھڑکایا۔

۵- حضرت انسؓ کی حدیث: "الصغیر رب" اور بہت بخاری فتح الباری

۹ ۱۱ طبع مسقط و مسقط ۳ ۵۳ طبع تونس سے د ہے۔



حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے گوہ کے بارے میں پوچھا کہ کیا میں  
کھاؤں؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا وہ شکار ہے؟ تو  
انہوں نے کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا: آپ نے یہ بات نبی ﷺ  
سے سنی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

حضرت ابن عمر کے مولیٰ نافع کی حدیث بھی ہے، وہ کہتے ہیں  
کہ: ”أخبر رجل ابن عمر أن سعد بن أبي وقاص يأكل  
الصباغ، قال نافع قسم يسكن ابن عمر دمسك“ (یک شخص  
نے حضرت ابن عمرؓ کو بتایا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص گوہ کھاتے  
ہیں، نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے اس پر نکیہ نہیں فرمائی)۔

۲۶- مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دندہ جانوروں کا کھانا مکروہ تنزیہی  
ہے، خواہ وہ پاتا ہو، جیسے کہ بلی اور تبا، یا ہشتی ہو، جیسے کہ بھیڑ یا  
اور شیر۔

بندر و سنابل کے بارے میں مالکیہ کا ایک قول ہے کہ یہ دونوں  
مباح ہیں اور یہ ان کے مشہور قول کے خلاف ہے، میں صاحب  
”التوضیح“ نے سے صحیح تر رد کیا ہے۔

۲۷- میں شافعیہ نے حضرمثالوں کو ذبح کا ذکر پر کیا ہے، مباح  
تر رد کیا ہے، گوہ و لہڑی کے صافہ کے ساتھ مشابہ، نجاب، دمک و  
مہرہ ان میں دلیل یہ ہے کہ ان کے ناب مزہ ہوتے ہیں۔

ورانبوں نے جنگلی و پاتا بلی، گیدڑ، مس (چھوٹی چھوٹی مانگوں  
اور بلی دم کا بلی کے برابر ایک جانور جو سب و پرچو ہے وغیرہ کا شکار  
کرنا ہے) و روق کے بارے میں فرمایا کہ وہ صحیح قول و رو سے حرام  
میں، و خیر کی ان پر پنجوں کے بارے میں ایک قول ان کے یہاں

لکھی اور اس بابہ ۲۰۷۰ طبع لکھی سے ہے اور بخاری میں وہ  
صحیح تر ہے جیسا کہ تفسیر میں ہے، ۵۲۴ طبع، اکتاف۔  
شرح الکبیر مع حاشیہ الدہلی ۲۰۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ الکبریٰ۔

حال ہونے کا ہے۔

۲۸- حنا بدہ نے سابقہ مثالوں میں سے صرف گوہ کو حنا تر ارد کیا ہے  
ورانبوں نے کہا کہ لہڑی و جنگلی بلی کے بارے میں ایک قول مباح  
ہونے کا ہے۔

۲۹- مالکیہ نے اللہ تعالیٰ کے درج ذیل قول سے استدلال کیا ہے:  
”قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ“  
(”آپ یہ دیکھتے کہ جو کچھ حکام بذریعہ وحی مجھ پر آئے ہیں ان میں تو  
میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کسی کھانے والے کے سے جو اس کو  
کھائے۔“)

چونکہ درندوں کا گوشت اس آیت میں داخل نہیں ہے، لہذا وہ  
حائس ہوگا، اور ہر فی ناب جانور کے کھانے کے سلسلہ میں جو ممانعت  
وارد ہے، اس سے مراد مکروہ ہونا ہے۔

چوتھی قسم: ہر وہ جنگلی جانور جس کے نہ تو پھڑنے و اناب  
ہے ورنہ وہ کیڑے سوزوں میں سے ہے۔

۳۰- جیسے کہ بارہ شہ، نیل گائے، جنگلی گدھے، جنگلی ہوت، اس  
قسم کے جانور با حرم مت حائس ہیں، اس سے کہ وہ صیبات میں  
سے ہیں۔

نہیں مالکیہ کہتے ہیں کہ جنگلی گدھے کو گرمانوں کر لیا جائے تو اس

بہانہ لکھا ج ۱۸ ص ۲۳-۲۴  
۲ مجمع ۵۲۵، ۵۲۸-  
۳ ۵۵۴، ۵۵۴-  
۴ مجمع ۳۰۳-

۵ اور اگر اس سے ناب ہوں کہ سے چھانا ہو تو وہ میر قسم میں ہے جس کا وہ پر  
نہ کرے یا اور حرم ہے یا حرم ہے یا حرم ہے یا حرم ہے یا حرم ہے  
سے حشر میں شایا جائے تو وہ گویا یہ قسم میں سے ہے جس کا حکم آگے  
۲ ہے، یا حرم ہے یا حرم ہے یا حرم ہے یا حرم ہے یا حرم ہے۔

معنوم ہے کہ ہل عرب کے نزدیک صرف اس پرندے کو دی مخلب (چنگل والا) کہا جاتا ہے جو صرف بے چنگل سے شکار کرے۔  
میں مرغ، گویا، بوتر، وہ تمام پرندے جو بے چنگل سے شکار نہیں کرتے، لغت میں نہیں دی مخلب نہیں کہا جاتا ہے، اس سے کہ ان کا چنگل پکڑنے اور کھودنے کے سے ہوتا ہے، شکار کرنے اور پھڑکنے کے سے نہیں ہوتا ہے۔

اور مالکیہ نے اس حصر سے استدلال کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَنِ صَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ ذِكْرًا حُرَيْثًا فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِنَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ" (پاپ ہمہ دیجئے کہ جو کچھ حکام ہذا رعیہ وحق میرے پاس سے ہیں اس میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کسی کھانے والے کے سے جو اس کو کھائے مگر یہ کہ وہ مرد رہو یا یہ کہ بہتا خوب ہو یا خنزیر کا گوشت ہو، یہ نیکہ وہ بالکل ناپاک ہے، یا جو شرک کا دریغ ہو کہ غیر اللہ کے نام زد کر دیا گیا ہو)۔

چھٹی قسم: وہ پرندہ جو مطلقاً پر صرف مرد رکھتا ہے:  
۳۳- حصیہ، شافعیہ و حنابلہ کا ہے یہ کوئے واقعہ کوئے کے حرام ہونے پر اتفاق ہے، حصیہ نے اس کو مکروہ تحریمی سے تعبیر کیا ہے، و مقصود یک ہے، وہ وہ شاعر کا کھانے کو ممنوع قرار دینا ہے و یہ معنوم ہے کہ ممنوعت دلیل قطعی نہیں ہے، و جو ایسا ہو سے تحریم سے و کرہت تحریمی سے تعبیر کرنا صحیح ہے، و یہ دونوں ہی قسم کے کوئے عام طور پر صرف مرد رکھتے ہیں، اس سے یہ دونوں سیم

کا حکم پاتا گدھے جیسے ہو جائے گا و پاتا کا حکم "گے" رہا ہے، (دیکھیے: فقرہ نمبر: ۴۶)، پھر اگر وہ دوبارہ وحشی ہو جائے تو دوبارہ مباح ہو جائے گا جیسے کہ پہلے تھا۔

پانچویں قسم: ہر وہ پرندہ جسے شکار کرنے والا چنگل ہو:  
۳۱- جیسے کہ باز، باشق (یک شکاری پرندہ)، شقرہ، شامیں، چیل، و عقاب، و یہ قسم (مثالوں سے قطع نظر) حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے و باقی مذاہب میں حرام ہے، "سوئے مالکیہ کے کہ کثرت کا مشہور قول یہ ہے کہ یہ تمام پرندے حلال ہیں، خواہ وہ جالید (نجاست کھانے والے) ہوں"، و ان کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ کثرت کا کھانا جائز نہیں، و مازری کا میدان اس طرف ہے کہ ممنوعت کو مکروہ تنزیہی پر محمول کیا جائے گا۔

۳۲- اس قسم کے جانوروں کے حرم یا مکروہ تحریمی ہونے کی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ دِي مَابٍ مِّنْ أَسْبَاقٍ وَعَنْ كُلِّ دِي مَحَبٍّ مِّنْ أَسْبَاقٍ" (رسول اللہ ﷺ نے ہر دی ماب درندے اور ہر چنگل والے پرندے کے کھانے سے منع فرمایا ہے) و مرد وہ چنگل ہے جس سے وہ شکار کرتا ہے، اس سے کہ یہ

۱۔ انہی میں قسم میں آئے و مرجع دیکھیے: جمیل فقرہ نمبر: ۴۴، ۴۵، ۴۶۔  
۲۔ المد مع ۵۹، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔  
۳۔ جلالہ جنت سے ماخوذ ہے، جس نے ہم میں تینوں تین آں ہیں اور لام نوشدید ہے، و یہ میٹھی اور جانورین یہ وہ ہے کہ اس کا نور کا نام جلالہ رکھا گیا ہے۔  
۴۔ پانچویں قسم کی حنفیہ میں کہ القاسم میں ہے۔  
۵۔ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ كُلِّ دِي مَابٍ مِّنْ أَسْبَاقٍ" و یہ ہفت مسلم، ۳، ۵۳۴، طبع انیسویں سے ہے۔

۳۷- مالکیہ نے مشہور قوں در سے تمام کوہ کو غیر کرہت کے مباح قرار دیا ہے اور ان کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ مرد اور کھانے والا کو حرام نہیں ہے۔

۳۸- جو حضرت کوہ کے حرام ہونے یا ان کے مکروہ تحریمی ہونے کے قائل ہیں، (سو اے ان کے صہیں مستثنیٰ یہاں ہے) ان کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”حمن فواسق فتنس فی احل و احرم احبۃ و اغراب الابصع، و السقاء، و الکعب العقور، و الاحدیا“ (پانچ رے ورمودی جانور ہیں جنہیں حل میں بھی قتل کیا جائے گا اور حرم میں بھی: سب، چتکیر کو، چوہا، کات کھانے والا کتا، وچیل)۔ اور حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”حمن من الدواب کلہن فاسق، یقتس فی احرم الغراب و الاحدۃ و العقرب و السقاء و الکعب العقور“ (پانچ جانور ہیں جو سب کے سب مودی ہیں، نہیں حرم میں قتل کیا جائے گا: کو، چیل، بچھو، چوہا و کات کھانے والا کتا)۔ اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حمن من الدواب لیس علی المحرم فی قتلہن جناح الغراب و الاحدۃ و السقاء و العقرب و الکعب العقور“ (پانچ

طبع لوگوں کے نزدیک خبیث و ناپاک سمجھے جاتے ہیں، وراں قسم میں گدھ دخل ہے، اس سے کہ وہ مرد و غیرہ کے گوشت کے علاوہ کچھ نہیں کھاتا اگرچہ وہ کی مخلب شکاری نہیں ہے۔

۳۴- ہیتی، والا کو حرام ہے وراں کی دو قسمیں ہیں:

۱- زٹ یا چھوٹا سیاہ کو ہے ورنہ بھی اس کے چونچ و دونوں پیروں کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔

۲- دوم: چھوٹا سیاہی کو، یہ وہ چھوٹا کو ہے جس کا رنگ رکھ کے رنگ و طرح ہوتا ہے، یہ دونوں ہیتی ورنہ کھاتے ہیں، ورمرد نہیں کھاتے شافعیہ و حنابلہ نے بھی نہیں حرام کہا ہے۔

۳۵- محقق جو حرامت میں بہتر طرح کا کو ہے، اس کو دم بھی ہوتی ہے، اس میں سفیدی و سیاہی ہوتی ہے، یہ جمہور کے نزدیک حرام ہے، ورمام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے ورمام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، ورنہ حنفیہ کے نزدیک زیدہ صحیح قوں در سے حرام ہے، اس سے کہ وہ مرد اور دونوں کھاتا ہے، لہذا وہ خبیث و ناپاک نہ ہوگا۔

۳۶- حنیہ کے نزدیک ناموں کا اعتبار نہیں ہے ورنہ بڑے چھوٹے ہونے کا ورنہ رنگوں کا، بلکہ اس دند و نوعیت کا اعتبار ہے، لہذا جو عام طور پر صرف مرد رکھتا ہے وہ مکروہ تحریمی ہے ورمرد و زور نہ دونوں کھاتا ہے وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے، امام ابو یوسف کا قول اس کے خلاف ہے، ورمرد و زور نہیں کھاتا وہ بالاتفاق حرام ہے، یہ حنفی کا مذہب ہے۔

۱- شکار پرہیزہ سے چوٹی و مسر کہتے ہیں، یہ غیر شکار پرہیزہ کی چوٹی و مسر سے مشابہ ہے ورنہ نکل اس سے ماہی مشابہ ہے اصباح حدیث و سر، حیاۃ حیوان ص ۳۰۰ طبع بلاق۔

۲- بہیۃ المحتاج ص ۱۳۳، مقفص ص ۵۲۔

۳- المدع ۵۰، حاشیہ ص ۱۱۱، مد الحق ۵۰۹۔

۱- شرح المبرم حلیہ مدبول ۹۰، بہیۃ المحتاج ص ۱۳۳، مقفص ص ۵۲۔

۲- بخاری ص ۱۰۰، صمدیہ و نکتہ ص ۲۰۰، حدیث و تفسیر ص ۲۰۰، عبہ ورس ۲۰۰، یہ شکار پرہیزہ میں سے ہے اور امام نوک سے بحمدیہ کہتے ہیں اور اس مجمع حدیث ہے کہ عبہ و حدیث ہے کہ کتب و اولو اس سے مراد یہاں وہ ہے۔

۳- حضرت عائشہؓ کی حدیث: ”حمن من الدواب کلہن فاسق“ (۱) وایت بخاری (فتح ص ۳۳۰ اور مسلم ۳۰۵۸ طبع مجلس) سے ہے۔

۴- حضرت ابن عمرؓ کی حدیث: ”حمن من الدواب لیس علی المحرم فی قتلہن جناح“ (۲) فی قتلہن حدیث (۱) وایت مسلم ۳۰۵۸ طبع مجلس) سے ہے۔



جانور وہ میں صہیں قتل کرنے میں محرم پر کوئی گناہ نہیں ہے نہ کو، نہیں، چوہا، بچہ، رکات کھانے والا۔

پس سفید و سیاہ رنگ کا پتکیر کو جس کا حدیث میں ذکر ہے اس کے قتل کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ اسی طرح وہ تمام کوے جو دھیری حدیث میں مروی لفظ "خراب" میں داخل ہیں۔

وہ جس کا قتل مباح ہے اس میں دین نہیں ہے، اس سے کہ لفظ قتل جب بولا جاتا ہے تو اس سے مرد روح کا تم کرنا ہوتا ہے خواہ جس طریقے سے بھی انسان سے مار سکے، تو اگر وہ ذبح سے جاں بچتا تو اس کے بغیر اس کی روح کو نکالنا مال کو ضائع کرنا ہوتا اور نبی ﷺ نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے۔

وہ اس ابی شیمہ نے حضرت عروہ سے روایت دیا ہے کہ نبیوں نے فرمایا: "مَنْ يَأْكُلُ الْغُرَابَ وَقَدْ سَفَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْفَاهُ" (کوے کو کول کھا لے گا جبکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام فاسق (جی مودی) رکھا ہے)۔ اور عبد الرزق نے زہری سے نقل کیا ہے کہ نبیوں نے فرمایا: کچھ ہل مہم نے نہیں، ورنہ کھانے کو مکروہ قرار دیا ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس دونوں کو مودی جانوروں میں شمار کیا ہے جو حرم میں قتل کے جائز ہیں۔

۳۹- ورنہ لکھنؤ دلیل یہ ہے کہ قتل کا مباح ہونا اس کی دلیل نہیں ہے کہ اس کا کھانا حرام ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ" (پہلے دیکھو کہ جو کچھ احکام پر رعبہ و جی میرے پاس آئے ہیں اس میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کسی کھانے والے پر)۔

وہ یہ معصوم ہے کہ اس سمیت میں کوے کا ذکر نہیں ہے، لہذا اس کا کھانا مباح ہوگا۔

۴۰- ورنہ حضرت نے کوے کی بعض اقسام کی بوجہ کو مستثنیٰ

قرار دیا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ جن احادیث میں کوے کی صفت انقاع (سفید و سیاہ رنگ) آئی ہے، اس سے معصوم ہونا ہے کہ مذکورہ کوے اس صفت سے متصف ہے جس سے اس کا حبس (ناپاکی) ثابت ہوتا ہے، اور دیکھا گیا ہے کہ وہ صفت یہ ہے کہ وہ عام حالات میں صرف مردار کھاتا ہے، لہذا مطلق حدیث کو کسی پر محمول کیا جائے گا، پھر انقاع (سفید و سیاہ رنگ کے کوے) کے ساتھ اس کو بھی لائق یہ جائے گا جو اس کے مشابہ ہو، ورنہ یہ کوے، ورنہ محقق (کوے) اس کا ایک پرندہ کے سلسلہ میں فقہاء کا متفق ہے، ورنہ متفق اس بنا پر کہ اس کا نقطہ نظر اس سلسلہ میں مختلف ہے کہ وہ شہت سے مردار کھاتا ہے یا نہیں؟

ساتویں قسم: ہر وہ پرندہ جس میں بچے و ل خون ہو، ورنہ شکار کرنے والے چنگل نہ ہو، ورنہ اس کی کثرت خورد مردار نہ ہو:

۴۱- جیسے کہ مرغی، بٹ، مرغابی، پاتو، ورنہ جنگلی بوتر، فاختہ، گوریہ، قبیح (چلور)، "سکری" (سارن)، "حطاف" (بائیل کے مانند

۱- جو حب فاختہ جمع ہے یہ وہ بڑے جس سے گلے میں گھیر ہوتا ہے، اس کا پیام اس نے بھاگ کر اس کا ٹیگ حب فاختہ سے نکل کر رہا ہے، سکری سے بھاگے مشابہ ہوتا ہے، حب چاندنی و شکی ہے اس سے شروع شروع میں ظاہر ہوئے وقت ہوتا ہے۔

۲- بقیع قاف اور بے نقرے بھڑکھڑا کر ورنہ کھورے رنگ، مٹی چوبی والا پتہ پتہ، تونگھن ۲۶ اس کا حد قبضہ قاف اور بے نقرے بھڑکھڑا ہے اور اس کا اطلاق ورنہ مارہ و نون پھونکا ہے القاسم، حیا و قیواں، مانع العروس، معجم الوریط۔

۳- سکری کچی کر کے ورنہ پر پتہ پتہ ہے مرغابی، مشابہ ہوتا ہے اس کی مٹی ہوتی ہے اس کا ٹیگ ہوتا ہے اس سے رس، مٹی سیاہ ہوتی ہوتی

ایک پرندہ) لو، دیکھی "صصل" (ناختہ) "نطق" (سار) قسم کا ایک پرندہ) "نحام" (مرغابی کی ایک قسم جو سرخ رنگ، بڑی گردن، ورنہ بھی چونچولی ہوتی ہے) ۵ بدبد، غار (ایک پرندہ کا نام) اور چگاڈڑ۔

حیہ کے دیکھ ان سب کا کھانا جائز ہے ۱۔

۴۲- مالکیہ نے کہا کہ چگاڈڑ کے علاوہ اس قسم کے تمام جانوروں کو نجاست کھانے والے ہوں مشہور قویں رو سے مباح ہیں اور چگاڈڑ مکروہ ہے۔ اور ایک قویں کی رو سے بدبد اور غار مکروہ ہے، اس سے کہ ابو داؤد نے حضرت ابن عباسؓ سے صحیح سند کے ساتھ روایت کی ہے: "انہ علیہ السلام بھی عن فضل أربع من ادواب السمدة،

ہیں، اس میں گوشت کم ہوتا ہے بڑا عر ہوتا ہے وہ کھگی پانی میں پاہ پیتا ہے اس کو جمع کر کھی پہلے حرف لے تو اور آخر حرف ن کشیدے گا۔

الحطاف جاء من صد اور طاء ن کشیدے گا۔ یہ لاپیدہ ہے۔  
و الہد ہاجاتا ہے۔

۲ مدی کر کے ورس پر یا پانی یا لاپیدہ ہے۔

۳ الضمض ونوں مے صد لے گا۔ یہ چھوٹا پیدہ ہے جسے عجم کے لوگ فاختہ کہتے ہیں اور ہر طرح آواز کرتا ہے۔

۴ النطق ریں، ونوں لام لے تو لے گا۔ لفظ ق بھی ہاجاتا ہے آخر حرف لے قیل الف کا صد کرے یا عجمی پیدہ ہے مرغابیوں طرح میں گریں و لاہوتا ہے۔ لکن عرق لے یا اس کو لیتا ہے۔ آواز ہے اور وہ سار پھاتا ہے اور دواوت و دہانت میں مشہور ہے۔

۵ الحمام لام لے گا۔ عجمہ کی عادی میں مٹاں لے تھ میں اسی طرح ہے لیکن سار العرب وغیرہ میں نہیں یہ غلط نہیں ملا۔ شاید کہ یہ متحد نوں لے صد اور طاء ن صحیف لے گا۔ ن غریو ہے یہ یا سرخ پیدہ ہے مرغابیوں شکل و طاقت کا ہوتا ہے اور فانی میں اس کو سرکی آواز ہاجاتا ہے یہ کہے کہے بھی ۱۰ ہے اور ۲۰ حوزہ بھی۔ اس کا صد صدہ ہے۔

۶ ب ن عث فقرہ مسر: ۲۳ میں مدور، مرجع، حاشیر کی عادی ہیں ۵۲۔

والحملة، والہمد، والصد" (نبی علیہ السلام نے چار جانوروں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے: چوٹی، شہد کی مکھی، بدبد و غار)۔  
اور حطاف کے بارے میں بھی ایک قویں کراہت کا ہے، اور بعض حضرات نے اس میں کراہت کو اس کے ساتھ خاص کیا ہے جو گھروں میں گھونسنا بنانا ہے، اس شخص کے احترام کی خاطر جس کے پاس وہ گھونسنا بنانا ہے ۲۔

۴۳- شافعیہ و حنابلہ کا اس نوع کے سلسلہ میں درج ذیل تفصیل پر اتفاق ہے، چنانچہ نبیوں نے ذکر کیا ہے کہ شارع نے ذن کے قتل کرنے کا حکم دیا ہے ورنہ ذن کے قتل کرنے سے منع کیا، ورنہ خوبیت و رنپاک میں وہ حرام ہیں، ورنہ جو یہ نہ ہوں وہ حلال ہیں، میں تطہیر میں کا ختلاف ہے:

پس گدھ، چگاڈڑ، سار، حطاف، بائیل شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حرام ہیں۔

بخث ۳ شافعیہ کے نزدیک حرام ہے۔

طوطا ورمور شافعیہ کے نزدیک حرام ہیں، اس سے کہ اس دونوں کی خور کسنا پاک ہے، اور حنابلہ کے نزدیک حلال ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "لہی علیہ السلام عن فضل أربع من ادواب السمدة، و الہد ہاجاتا ہے۔ اور طاء ن کشیدے گا۔ یہ لاپیدہ ہے۔

۲ حلیہ المروئی ورس ۳۸۔

۳ عدت باعوتیوں میں آتی ہیں لیکن صد یہ مشہور ہے کہ کسب رنگ کا یا پیدہ جو شکستہ ہوتا ہے یا رنگ کا گدھ لے چھوٹا اور ۱۰ لے میں مست ہوتا ہے۔ کھنڈہ اصباح، القاسوس اور یا تو یہ ہے کہ وہ کوئی طرح وہ چھوٹا پیدہ ہے شکستہ نہیں کرتا۔ اس وہ یا نوع کا نام ہے اور اس سے صد ہو لے میں کی کا تہ نہیں ہے لیکن یہاں مراد یہ تھی ہے جس کا اطلاق یا معنی پیدہ ہوتا ہے۔ کہ گدھ سار میں چھوٹا ہوتا ہے۔

نہیں جسے شترق کہا جاتا ہے، حنا بدھ کے نزدیک پنی خاشاک  
 وچہ سے حرام ہے، ورثا فعیہ کے نزدیک حلال ہے۔  
 ابو زریق جس کا نام دروب "یقین رکھا جاتا ہے، حنا بدھ نے  
 اس خاشاک وچہ سے اس کے حرام ہونے کی صراحت کی ہے، ور  
 ثا فعیہ کے حکام کا حاصل یہ ہے کہ وہ حلال ہے۔

بد بد وراثتیں مذاسب میں حرام ہیں، اس سے کہ س دہنوں  
 کے قتل کے بارے میں ممانعت و رد ہوئی ہے۔

عقود بھی سرحدیہ کے نزدیک حرام ہے، اس سے کہ وہ  
 پشکرے کو اس طرح مرد رکھتا ہے، اس کا ذکر پہلے چپکا  
 ہے، (دیکھئے فقرہ نمبر : ۱۳۳)، وراثت مرثی، ساری، مرثیہ، مرثی،  
 ث، مرثی، غریق (یک بلی پرندہ) وراثت (سوا) تمام بلی  
 پرندے تینوں مذاسب وچہ سے حلال ہیں۔ اسی طرح بیت جوہر اس  
 پرندہ کا نام ہے جس کی "از بوت جھکی ہو، (جی غنغوں) مثلاً قمری  
 (ناختہ طرح کا ایک پرندہ)، دسی، جنگلی بوت، ناختہ، قط (بوت  
 کے برابر ایک پرندہ)، چلور کی طرح گویا ورجوں کا نام نقل ہو،

صداق: سے قرطاس سے ورس پر اشتراق اور (غزل سے ورس پر  
 شترق ورس عام، جاتے ہیں، یہ پتہ پتہ ہے جس پر سرسرخ  
 اور میدنگ سے چھپنے پڑے جاتے ہیں اور یہ گرم سرسریں میں ہوتا ہے  
 جیسا کہ فاس میں ہے۔

۲ دروب حنا بدھ کتاب مطار ہون میں ۶۱ میں اور دھیرا و حیا  
 انجیل میں لیا ہی آیا ہے دروب ال ہمد اور ۷۷ بعد ۷۷۷۷ سے  
 ۷۷۷۷ میں حضرت سے اس واقعہ "یہ ہیں وچہ کہ وہ پشکر پرندہ  
 ہے جو بے اشتراق ہے۔ بے لکیر ہم سے صحت اور صحت میں سے کی  
 میں اس طرح نہیں بیٹھا، بلکہ شیخ احمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ماہ الفیق سے  
 تحب جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اور، یقیناً وریب (شروع  
 میں و اور ۷۷ بعد ۷۷ سے ۷۷۷۷ میں پتہ پتہ کا نام ہے ۷۷۷۷  
 پتہ پتہ ہے اسی طرح دھیرا و حیا انجیل میں یہ بھی لکھا ہے کہ دروب  
 ال ہمد سے ۷۷۷۷ کا نام ورس ال ہمد اور، یقیناً وریب بھی ہے۔

جیسے بہل جسے ہر کہا جاتا ہے، ورسوۃ (چھوٹی چپا) ورسوۃ  
 (یک قسم کا پرندہ جو چپا سے ہوتا ہے) یہ سب تینوں مذاسب میں  
 حلال ہیں، اس سے کہ نہیں حیبت (پاؤں و چیزوں) میں شمار کیا گیا  
 ہے، (جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں، گرچہ یہ حضرات س میں سے حض کو  
 مکروہ تنزیہی کہتے ہیں جیسا کہ اس کا بیان پہلے گذر چکا)۔

#### ۲ تھوین قسم: گھوڑ:

۴۴- ثا فعیہ، حنا بدھ وریک قوں مالکیہ کا یہ ہے کہ گھوڑ  
 کھانا حلال ہے، خود وہ عربی نسل کا ہو یا غیر عربی، وراں و دلیل  
 حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "بھی  
 رسول اللہ ﷺ یوم حیو عن بحوم الاحمر الاھلیہ،  
 وادن فی بحوم الاحیل" ۲ (رسول اللہ ﷺ نے خیبر کے در  
 پاتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا، وریک قوں کے گوشت و  
 جازت دی) وریک قوں کی حدیث ہے، وہ فرماتی  
 میں کہ: "بحومنا عسی عھد رسول اللہ ﷺ فوسا فاکساہ  
 وحن با صدیہ" ۳ (ہم نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں  
 ایک گھوڑا لایا، پھر نام نے سے لکھا جبکہ نام مدینہ میں تھے)۔

۱۰ حنفیہ کا راجح مذاسب وریک قوں کا دھیرا قوں یہ ہے کہ گھوڑے کا  
 گوشت کھانا کر اہت تنزیہی کے ساتھ حلال ہے، وراں و دلیل اس

سوا انیس عمر بن ابی کھوڑ اور عوب عربی کہہ۔

۲ حضرت جابر بن عبد اللہ "لھی رسول اللہ ﷺ یوم حیو" و  
 وریک قوں کا راجح مذاسب ۱۳۸ ۷۷۷۷ ۷۷۷۷ ۷۷۷۷ ۷۷۷۷ ۷۷۷۷  
 عسی سے ہے۔

۳ حضرت جابر بن عبد اللہ "لھی رسول اللہ ﷺ یوم حیو" و  
 وریک قوں کا راجح مذاسب ۱۳۸ ۷۷۷۷ ۷۷۷۷ ۷۷۷۷ ۷۷۷۷ ۷۷۷۷  
 عسی سے ہے۔

باب میں روایت دہائی حدیث کا متنازعہ و مسند کا متنازعہ ہے، لہذا حقیقت بنیاد پر نہیں لکھوئے کو کرہ کہ ہے و رد ہری و جب یہ ہے کہ اس کے کھانے میں آگہ جب دیکھ کر ہے۔

۴۵- و اگر کہتے تھے بنیاد پر حقیقت یہ ثابت کرتے ہیں کہ کھوئے کا بوٹھ و اس کا دودھ پاک ہے، اس کے کھوئے کے کھانے و کرہت اس و بنیاد و جب سے نہیں ہے، بلکہ اس کے احترام و جب سے ہے، اس کے کہ وہ کہہ جہاں ہے، اس کو بڑھانے میں دشمن کوڑا رہا ہے، "جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَأَعْلُوا بِهِمْ مَا اسْتَصْنَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ تَرْهَبُونَ بِهِ عَذَابَ اللَّهِ وَعَلِمَ كُفْرُكُمْ" (۱) و اس کا اثر ہے کہ اسے جس قدر تم سے ہوئے تھیں، اس سے اس پر پڑے کھوئے سے سامان درست رکھو کہ اس کے درجہ سے تم رعب جمے رکھو اس پر جو کہ اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے دشمن ہیں۔

حضرت حسن بن زیاد روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ کا مذہب مکروہ تحریمی کا ہے، و اسی طرح مالکیہ کا ایک قول حرام ہونے کا ہے، ضعیف نے بنی مختصر میں جزم کے ساتھ ہی کو اختیار کیا ہے۔ (۲) و اس و دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَالْحَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ تَتَوَكَّبُوا وَرَبُّهُ" (۳) (و رکھوئے و رخی و رکھوئے بھی پید کئے

المدح ۵، ۳۹، حاشیہ ۳۵، ۵، ۲۸، ۹۳، بہتہ المحتاج ۸، ۲۳، مجمع ۳، ۵۲۸، معنی مع شرح المکیر ۱۱، شرح المکیر و حاشیہ المدح ۲، حاشیہ المدح ۳، ۳۹، ۳۰

۲ المدح الحق حاشیہ ۱، ۵، ۹۳، ۹۲، اور یہاں پر، احتیاط میں خطا و سے نقل پا گیا ہے کہ تدف حگل کے کھوئے میں ہے و یہاں اب آپ کوڑے کا تعلق بنو وہ صبر ہے، یہ بالاتفاق مہم ہے۔

۳ مدح الفاعل ۱۰۔

۴ اس ص ۵، ۹۳، شرح المکیر مع حاشیہ مدح ۲، ۷۔

۵ مدح قل ۸۔

تا کہ تم اس پر سو رہو اور نہت کے سے بھی)۔

تو سوزی اور نہت پر کتا کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ سب ماکوں ملحم جانو نہیں ہیں، اس کے کہ اگر وہ کھانے جاتے تو اللہ تعالیٰ فرماتا کہ تم اس سے کھاتے ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے قبل اسی سورت میں فرمایا: "وَالْأَنْعَامِ حَمِيمًا لَكُمْ فِيهَا دَفْعٌ وَمَصَافِعٌ، وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ" (۱) و اسی نے چوپایوں کو بنایا، ان میں تمہارے سے جڑے کا سامان ہے، و بھی بہت سے فائدے ہیں و ان میں سے کھاتے بھی ہو)۔

اسی طرح وہ حدیث بھی ان کی دلیل ہے جو حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: "أَنَّ أَسْبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَهَى عَنْ أَكْلِ حَيَومِ الْحَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ وَكُلِّ دِي مَابٍ مِنْ أَسْبَاعٍ، وَكُلِّ دِي مَحَبٍ مِنْ أَسْبِيَّ" (۲) (نبی ﷺ نے کھوئے، خیروں، و رکھوئے کا گوشت کھانے و رجم دی ماب و رندے و رجم دی مخاب پرندے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا)۔

۱ و چونکہ حرام ہونے پر حقیقت و حدیث دلالت قطع نہیں ہے، اس سے حصر کے کر دیکر مکروہ تحریمی کا حکم ہو، و اسے حرام کہنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے، اس بنا پر کہ تحریم و سبب معنی بنیاد پر اس چیز کو ممنوع قرار دینا ہے جس و دلیل قطعی پائی ہو۔

نویں قسم: پاتو گدھا:

۴۶- شافعیہ و حنابلہ کا مذہب و مالکیہ کا راجح قول بھی یہی ہے کہ پاتو گدھے کا کھانا حرام ہے، اسی طرح کا مذہب حنبلیہ کا ہے، اس کے کہ انہوں نے سے مکروہ تحریمی سے تعبیر کیا ہے جو ممانعت کا تقاضا

حضرت خالد بن ولید: "لَهِی سَبِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَكْلِ حَيَومِ الْحَيْلِ وَالْبِغَالِ" (۱) و اگر اس حرم سے ۲۰۸ ضعیف نہیں ہے یا ہے و رجم و غیرہ سے معصوم ہے، نہیں میں ایسی ہے، ۳۰، ۱۱، ۱۲۔





الف: وہ جانور جس میں جننے والا خون ہے، ورنہ دیشماں میں  
 ہے: سانپ، چوہا، چھچھوندہ، گودھ، پر پوٹ (چوہے کے مانند ایک  
 جانور)، ٹیولا، ورتیکی ہے۔

ب وہ جانور جن میں جٹ والا (دلت خون) نہیں ہے، ورنہ د  
مثان میں سے چھپکلی، بکھو، عضاء (چھپکلی کے مشابہ یک  
جانور)، تنکھ، مکڑ، چیچڑی، تہریلا، چیونٹی، پسو، بُڈی، بھڑ، مکھی و  
چھمڑ ہے۔

۵۲- وحشر سے دل تقسیم چکی دم سائل والا ہونے یا نہ ہونے کا یہاں پر طعنے کے موضوع میں دل کے مالکوں بلحم یا غیر مالکوں بلحم ہونے میں کوئی اثر نہیں ہے، میں دوسرے موضوع میں دل کا اثر ہے اور وہ دل دنیا بست و رطہارت ہے، پس جس جانور میں جنے والا خوب ہے دل کا مرد زنا پاک ہوگا اور وہ جنے والی چیزیں جو تکیس مقدر میں ہوں دل سے ناپاک ہو جائیں گی۔ مخالف دل جانوروں کے دل میں دم سائل نہیں ہے، اسی بنا پر یہاں طعنے کے عنوان کے تحت دونوں قسموں کو لکھنے کے مواز و عدم جواز کے لحاظ سے دل کے حکم و یکسانیت دنیا پر جمع کر دیا گیا ہے، اور چونکہ ہڈی، گوشت و ریڑھ میں سے ہر ایک کا خاص حکم ہے، دل سے دل میں سے ہر ایک کو ملتا حدہ

ہاجتا ہے مثلاً یہی اور جی ۴ = ۴۰ جی ۶ = ۶۰ جی ۷ = ۷۰ جی ۸ = ۸۰ جی ۹ = ۹۰ جی ۱۰ = ۱۰۰ جی ۱۱ = ۱۱۰ جی ۱۲ = ۱۲۰ جی ۱۳ = ۱۳۰ جی ۱۴ = ۱۴۰ جی ۱۵ = ۱۵۰ جی ۱۶ = ۱۶۰ جی ۱۷ = ۱۷۰ جی ۱۸ = ۱۸۰ جی ۱۹ = ۱۹۰ جی ۲۰ = ۲۰۰ جی ۲۱ = ۲۱۰ جی ۲۲ = ۲۲۰ جی ۲۳ = ۲۳۰ جی ۲۴ = ۲۴۰ جی ۲۵ = ۲۵۰ جی ۲۶ = ۲۶۰ جی ۲۷ = ۲۷۰ جی ۲۸ = ۲۸۰ جی ۲۹ = ۲۹۰ جی ۳۰ = ۳۰۰ جی ۳۱ = ۳۱۰ جی ۳۲ = ۳۲۰ جی ۳۳ = ۳۳۰ جی ۳۴ = ۳۴۰ جی ۳۵ = ۳۵۰ جی ۳۶ = ۳۶۰ جی ۳۷ = ۳۷۰ جی ۳۸ = ۳۸۰ جی ۳۹ = ۳۹۰ جی ۴۰ = ۴۰۰ جی ۴۱ = ۴۱۰ جی ۴۲ = ۴۲۰ جی ۴۳ = ۴۳۰ جی ۴۴ = ۴۴۰ جی ۴۵ = ۴۵۰ جی ۴۶ = ۴۶۰ جی ۴۷ = ۴۷۰ جی ۴۸ = ۴۸۰ جی ۴۹ = ۴۹۰ جی ۵۰ = ۵۰۰ جی ۵۱ = ۵۱۰ جی ۵۲ = ۵۲۰ جی ۵۳ = ۵۳۰ جی ۵۴ = ۵۴۰ جی ۵۵ = ۵۵۰ جی ۵۶ = ۵۶۰ جی ۵۷ = ۵۷۰ جی ۵۸ = ۵۸۰ جی ۵۹ = ۵۹۰ جی ۶۰ = ۶۰۰ جی ۶۱ = ۶۱۰ جی ۶۲ = ۶۲۰ جی ۶۳ = ۶۳۰ جی ۶۴ = ۶۴۰ جی ۶۵ = ۶۵۰ جی ۶۶ = ۶۶۰ جی ۶۷ = ۶۷۰ جی ۶۸ = ۶۸۰ جی ۶۹ = ۶۹۰ جی ۷۰ = ۷۰۰ جی ۷۱ = ۷۱۰ جی ۷۲ = ۷۲۰ جی ۷۳ = ۷۳۰ جی ۷۴ = ۷۴۰ جی ۷۵ = ۷۵۰ جی ۷۶ = ۷۶۰ جی ۷۷ = ۷۷۰ جی ۷۸ = ۷۸۰ جی ۷۹ = ۷۹۰ جی ۸۰ = ۸۰۰ جی ۸۱ = ۸۱۰ جی ۸۲ = ۸۲۰ جی ۸۳ = ۸۳۰ جی ۸۴ = ۸۴۰ جی ۸۵ = ۸۵۰ جی ۸۶ = ۸۶۰ جی ۸۷ = ۸۷۰ جی ۸۸ = ۸۸۰ جی ۸۹ = ۸۹۰ جی ۹۰ = ۹۰۰ جی ۹۱ = ۹۱۰ جی ۹۲ = ۹۲۰ جی ۹۳ = ۹۳۰ جی ۹۴ = ۹۴۰ جی ۹۵ = ۹۵۰ جی ۹۶ = ۹۶۰ جی ۹۷ = ۹۷۰ جی ۹۸ = ۹۸۰ جی ۹۹ = ۹۹۰ جی ۱۰۰ = ۱۰۰۰ جی ۱۰۱ = ۱۰۱۰ جی ۱۰۲ = ۱۰۲۰ جی ۱۰۳ = ۱۰۳۰ جی ۱۰۴ = ۱۰۴۰ جی ۱۰۵ = ۱۰۵۰ جی ۱۰۶ = ۱۰۶۰ جی ۱۰۷ = ۱۰۷۰ جی ۱۰۸ = ۱۰۸۰ جی ۱۰۹ = ۱۰۹۰ جی ۱۱۰ = ۱۱۰۰ جی ۱۱۱ = ۱۱۱۰ جی ۱۱۲ = ۱۱۲۰ جی ۱۱۳ = ۱۱۳۰ جی ۱۱۴ = ۱۱۴۰ جی ۱۱۵ = ۱۱۵۰ جی ۱۱۶ = ۱۱۶۰ جی ۱۱۷ = ۱۱۷۰ جی ۱۱۸ = ۱۱۸۰ جی ۱۱۹ = ۱۱۹۰ جی ۱۲۰ = ۱۲۰۰ جی ۱۲۱ = ۱۲۱۰ جی ۱۲۲ = ۱۲۲۰ جی ۱۲۳ = ۱۲۳۰ جی ۱۲۴ = ۱۲۴۰ جی ۱۲۵ = ۱۲۵۰ جی ۱۲۶ = ۱۲۶۰ جی ۱۲۷ = ۱۲۷۰ جی ۱۲۸ = ۱۲۸۰ جی ۱۲۹ = ۱۲۹۰ جی ۱۳۰ = ۱۳۰۰ جی ۱۳۱ = ۱۳۱۰ جی ۱۳۲ = ۱۳۲۰ جی ۱۳۳ = ۱۳۳۰ جی ۱۳۴ = ۱۳۴۰ جی ۱۳۵ = ۱۳۵۰ جی ۱۳۶ = ۱۳۶۰ جی ۱۳۷ = ۱۳۷۰ جی ۱۳۸ = ۱۳۸۰ جی ۱۳۹ = ۱۳۹۰ جی ۱۴۰ = ۱۴۰۰ جی ۱۴۱ = ۱۴۱۰ جی ۱۴۲ = ۱۴۲۰ جی ۱۴۳ = ۱۴۳۰ جی ۱۴۴ = ۱۴۴۰ جی ۱۴۵ = ۱۴۵۰ جی ۱۴۶ = ۱۴۶۰ جی ۱۴۷ = ۱۴۷۰ جی ۱۴۸ = ۱۴۸۰ جی ۱۴۹ = ۱۴۹۰ جی ۱۵۰ = ۱۵۰۰ جی ۱۵۱ = ۱۵۱۰ جی ۱۵۲ = ۱۵۲۰ جی ۱۵۳ = ۱۵۳۰ جی ۱۵۴ = ۱۵۴۰ جی ۱۵۵ = ۱۵۵۰ جی ۱۵۶ = ۱۵۶۰ جی ۱۵۷ = ۱۵۷۰ جی ۱۵۸ = ۱۵۸۰ جی ۱۵۹ = ۱۵۹۰ جی ۱۶۰ = ۱۶۰۰ جی ۱۶۱ = ۱۶۱۰ جی ۱۶۲ = ۱۶۲۰ جی ۱۶۳ = ۱۶۳۰ جی ۱۶۴ = ۱۶۴۰ جی ۱۶۵ = ۱۶۵۰ جی ۱۶۶ = ۱۶۶۰ جی ۱۶۷ = ۱۶۷۰ جی ۱۶۸ = ۱۶۸۰ جی ۱۶۹ = ۱۶۹۰ جی ۱۷۰ = ۱۷۰۰ جی ۱۷۱ = ۱۷۱۰ جی ۱۷۲ = ۱۷۲۰ جی ۱۷۳ = ۱۷۳۰ جی ۱۷۴ = ۱۷۴۰ جی ۱۷۵ = ۱۷۵۰ جی ۱۷۶ = ۱۷۶۰ جی ۱۷۷ = ۱۷۷۰ جی ۱۷۸ = ۱۷۸۰ جی ۱۷۹ = ۱۷۹۰ جی ۱۸۰ = ۱۸۰۰ جی ۱۸۱ = ۱۸۱۰ جی ۱۸۲ = ۱۸۲۰ جی ۱۸۳ = ۱۸۳۰ جی ۱۸۴ = ۱۸۴۰ جی ۱۸۵ = ۱۸۵۰ جی ۱۸۶ = ۱۸۶۰ جی ۱۸۷ = ۱۸۷۰ جی ۱۸۸ = ۱۸۸۰ جی ۱۸۹ = ۱۸۹۰ جی ۱۹۰ = ۱۹۰۰ جی ۱۹۱ = ۱۹۱۰ جی ۱۹۲ = ۱۹۲۰ جی ۱۹۳ = ۱۹۳۰ جی ۱۹۴ = ۱۹۴۰ جی ۱۹۵ = ۱۹۵۰ جی ۱۹۶ = ۱۹۶۰ جی ۱۹۷ = ۱۹۷۰ جی ۱۹۸ = ۱۹۸۰ جی ۱۹۹ = ۱۹۹۰ جی ۲۰۰ = ۲۰۰۰ جی ۲۰۱ = ۲۰۱۰ جی ۲۰۲ = ۲۰۲۰ جی ۲۰۳ = ۲۰۳۰ جی ۲۰۴ = ۲۰۴۰ جی ۲۰۵ = ۲۰۵۰ جی ۲۰۶ = ۲۰۶۰ جی ۲۰۷ = ۲۰۷۰ جی ۲۰۸ = ۲۰۸۰ جی ۲۰۹ = ۲۰۹۰ جی ۲۱۰ = ۲۱۰۰ جی ۲۱۱ = ۲۱۱۰ جی ۲۱۲ = ۲۱۲۰ جی ۲۱۳ = ۲۱۳۰ جی ۲۱۴ = ۲۱۴۰ جی ۲۱۵ = ۲۱۵۰ جی ۲۱۶ = ۲۱۶۰ جی ۲۱۷ = ۲۱۷۰ جی ۲۱۸ = ۲۱۸۰ جی ۲۱۹ = ۲۱۹۰ جی ۲۲۰ = ۲۲۰۰ جی ۲۲۱ = ۲۲۱۰ جی ۲۲۲ = ۲۲۲۰ جی ۲۲۳ = ۲۲۳۰ جی ۲۲۴ = ۲۲۴۰ جی ۲۲۵ = ۲۲۵۰ جی ۲۲۶ = ۲۲۶۰ جی ۲۲۷ = ۲۲۷۰ جی ۲۲۸ = ۲۲۸۰ جی ۲۲۹ = ۲۲۹۰ جی ۲۳۰ = ۲۳۰۰ جی ۲۳۱ = ۲۳۱۰ جی ۲۳۲ = ۲۳۲۰ جی ۲۳۳ = ۲۳۳۰ جی ۲۳۴ = ۲۳۴۰ جی ۲۳۵ = ۲۳۵۰ جی ۲۳۶ = ۲۳۶۰ جی ۲۳۷ = ۲۳۷۰ جی ۲۳۸ = ۲۳۸۰ جی ۲۳۹ = ۲۳۹۰ جی ۲۴۰ = ۲۴۰۰ ج

اسی سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ حشرت کا خاص اخلاق ہیو پر ہوتا ہے اور عام  
اخلاق چھوٹے بچہ پوس پر ہوتا ہے جو ہیو، سو دلوں کو تشدید سے لکھ  
دیتا، رمانت اور فائنٹ جمع ہے حد میں بھی میم مشد، ہے لوٹا لے ہے۔  
پہاں کی معنی مر ہے۔

عظاءة عین سے نکلے ، ہڈیوں و لایب چھوٹا ، جانور ہے ۔  
 پیپ سے نکل چلتا ہے مگر ٹیکس عذیبہ سے نام سے مشہور ہے ، اور نام سے  
 ، حلوں ٹیکس سے عقاب ہاجاتا ہے اسی سے اقسام ٹیکس سے صواب چھٹل  
 سے مشہور پیپ جانور ، جس کا سمندر ، اور مٹی ہوئی ہے ، اور چھٹل ہے  
 کھینچنے کے واسطے اور جو کھینچنے کے واسطے مارا ، عظم ۔

انبیاء نے پاپینہ سمجھا تھا اور تمام کوششوں پر جسے فضیلت دی تھی اور  
اس حرمت کے نفع ہونے پر تجب کا خطہ رہا تھا۔

۵۔ اور اللہ تعالیٰ کے قوس: "اَوْ سَحْمِ حَصْرٍ فَلَانَهُ رَحْمَتٌ" میں  
(۵) دغمیہ عربی زبان میں جس میں قمرس مازب ہو ہے اس چیز د  
طرف لوٹ رہی ہے جو اس کے قریب مذکور ہے " اور وہ خود دختریر  
ہے، پس قمرس سے صحیح طور پر ثابت ہو کہ دختریر بعینہ جس ہے، پس وہ  
فل کامل جس ہے، ورجس کا چیز بھی جس ہوتا ہے، ورجس حرام ہے،  
اس سے پرہیز کرنا، جب ہے، پس پورا دختریر حرام ہے، نہ اس سے  
اس کا پس مستثنیٰ ہے ورنہ کوئی اور جزء۔

گپی رہویں قسم: حشرات (کیڑے مکوڑے):

۵۱- حشرت کا اطلاق کبھی صرف سیڑوں پر ہوتا ہے اور کبھی اس کا اطلاق تمام چیموئے جنٹروں پر ہوتا ہے، خواہ وہ رُنے والے ہوں یا نہ ہوں، اور یہاں دوسرے معنی مراد ہے جو زیادہ عام ہے۔ ۱- اور حشرت دو قسمیں ہیں:

تفسير روح المعاني ٢ ٢ ٢

۴ اگر یہ ہاجہ کریمہ مصفا الیہ ہے + دوسرے ریا قہرباؤں کے لئے  
اسم نہ طرف ہوتا ہے اس نے یہاں پر وہ مہصوع غس نہیں ہے بلکہ یہاں  
مہصوع غس مصفا ہے یہاں اسم نہ طرف ہو گئی، چاہے مصفا الیہ  
اس سے ریا قہرباؤں کا حق یہاں پر بھی لگتا ہے کہ یہاں پر بھی مصفا الیہ  
حزب نہ طرف ہوٹا ہی ہے اس نے کہ اس سے غس متعلق کا فائدہ  
حاصل ہوتا ہے کیونکہ اگر یہاں مصفا نہ طرف بھی ہو گیا ہے تو تا یہ  
ہو گئی۔

۳ القاسم اور اس طرح تاج العروس، مارتہ احسن۔ تاج العروس مارتہ احسن ہے کہ بعض صحت کہتے ہیں کہ ہوم واپ ہے ہوم واپ جانور، صحت کا مائل ہو اور وہ جانور، ہوم واپ تو ہے لیس اس کا مائل نہیں ہے مثلاً بڑھ کر کچھ تو سے ہوم واپ، ہوم واپ ہے ہوم واپ جانور، قتل کرنا ہے، ہوم واپ ہے لیس وہ نکل سے کھانا کے تو سے قتل





وہ یہ بھی حتمی ہے کہ کراہت تزیینی ہو اور جو حضرات سے مکروہ تزیینی قرار دیتے ہیں وہ دلیل یہ ہے کہ باحت و حرمت کے دلائل متقاضی ہیں، لہذا وہ حقیقاً مکروہ تزیینی ہوگا۔

کیڑ :

۵۵- فقہ دیناویں میں کیڑے کے بارے میں تفصیلات ملی ہیں، جو مختصر درج ذیل ہیں:

حیوان فرماتے ہیں کہ بھڑ اور ال جیسے کیڑے جس کے اندر شیخ روح زندہ ہو نہیں کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، ال سے کہ وہ مرد نہیں ہے، اور اگر ال میں شیخ روح ہو جائے تو ال کا کھانا جائز نہ ہوگا، اسی بنا پر نیمر یا سرکہ یا پھلوں کو ال کے کیڑوں کے ساتھ کھانا جائز نہ ہوگا۔<sup>۳</sup>

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر کیڑ وغیرہ کھانے میں مر جائے اور کھانے سے ممتاز نہ ہو تو ال کا کھانا واجب ہوگا، اور ال کے ساتھ سے کھانا نہیں جائے گا، اور سے نکال دینے کے بعد کھانا پھینکا نہیں جائے گا، ال سے کہ ال کا مرد اور پاک ہے۔

اور اگر کیڑ (جو کھانے میں مر گیا ہے) کھانے سے ممتاز نہ ہو بلکہ ال میں مخلوط ہو گیا ہو، اور ال میں ہو تو کھانے کو پھینک دیا جائے گا، ال سے کہ ال میں جو مردہ کیڑ ہے وہ اگر چہ پاک ہے میں ال کا کھانا حلال نہیں ہے، لہذا سے کتے یا بلی یا چوہے کے سامنے ال دیا جائے گا، الا یہ کہ ال جانے والا کیڑ تھوڑا ہو۔

اور اگر وہ نہ مر ہو تو کھانے کے ساتھ ال کا کھانا جائز ہے، یہ سب

کے رسولؐ یا وہ حرام ہے؟ آپؐ نے فرمایا نہیں، میں وہ میری قوم و سرزمین میں نہیں تھا، ال سے مجھے ناپسند ہے، حضرت خالدؓ نے فرمایا کہ میں نے اس کو کھینچا، رکھ دیا، اور رسول اللہؐ دیکھ رہے تھے۔

اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ گوشت حرام ہے، ال کا استدلال ال حدیث سے ہے جو حضرت عبدالرحمن بن حسنہؓ سے مروی ہے کہ: "انہم أصابتهم مجاعة في إحدى الغزوات مع رسول الله، فوجد الصحابة ضباباً فحوشوها وطبخوها، فيمما كانت الصدور تغشي بها، عدم بدسك الرسول ﷺ فأمرهم بإكفاء الصدور فألقوا بها" (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک غزوہ میں حضرت کو سخت شکوک لگی، تو صی پٹ نے کچھ گوشت کو پاپا تو انہوں نے ان کا شکار کیا اور پکایا، اسی شام میں کہ ہانڈیاں ان کے گوشت کے ساتھ ہوٹ مار رہی تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس کا علم ہو گیا تو آپؐ نے ہانڈیوں کو الٹ دیے کا حکم دیا، چنانچہ صی پٹ نے سے پھینک دیا۔) ال و صرحت کے سلسلہ میں جو حدیث و روایتوں سے، جمہور نے سے منسوخ قرار دیا ہے، ال سے کہ باحت و ملی حدیث بعد کی ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ ال میں موجود تھے اور نبی ﷺ سے ال دینا قات صرف مدینہ میں ہے۔

وہ نہ صی پٹ نے گوشت کو مکروہ قرار دیا ہے، ال میں حضرت علی بن ابی طالبؓ و رجاہ بن عبد اللہؓ میں و حتمی یہ ہے کہ ال دونوں کے ردیک کراہت تحریمی ہو، یہ ال وقت تحریم کے قیوں کے موافق ہوگا،

حضرت عبدالرحمن بن حسنہ رضی اللہ عنہما "انہم أصابتهم مجاعة في إحدى الغزوات مع رسول الله ﷺ فوجد الصحابة ضباباً فحوشوها وطبخوها، فيمما كانت الصدور تغشي بها، عدم بدسك الرسول ﷺ فأمرهم بإكفاء الصدور فألقوا بها" (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک غزوہ میں حضرت کو سخت شکوک لگی، تو صی پٹ نے کچھ گوشت کو پاپا تو انہوں نے ان کا شکار کیا اور پکایا، اسی شام میں کہ ہانڈیاں ان کے گوشت کے ساتھ ہوٹ مار رہی تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس کا علم ہو گیا تو آپؐ نے ہانڈیوں کو الٹ دیے کا حکم دیا، چنانچہ صی پٹ نے سے پھینک دیا۔) ال و صرحت کے سلسلہ میں جو حدیث و روایتوں سے، جمہور نے سے منسوخ قرار دیا ہے، ال سے کہ باحت و ملی حدیث بعد کی ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ ال میں موجود تھے اور نبی ﷺ سے ال دینا قات صرف مدینہ میں ہے۔

ہے کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہ ہوگا۔ ورنہ اس نے کیڑے لگی ہوئی کھجور کے بارے میں سے گئے سوال کے جواب میں فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، ورنہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ: "اِنَّهٗ اَنۡفٰی یَتَمَرٌ عَنۡتِیۡقٍ فَعَجَلۡ یَفۡتِنۡہٗ بِحُجۡرِ السَّوۡسِ مَہ" (پاپ کے پاس پرانی کھجوریں لانی گئیں تو پاپ ﷺ اس میں پاش کر کے اس سے پیڑ نکالنے لگے) "، اس قدر اصرار کرتے ہیں کہ یہ زیادہ بہتر ہے۔

### باقی حشرت:

۵۶- مذی، کوہ، ریڑے کے علاوہ باقی حشرت کے حکم کے سلسلہ میں فقہاء میں میں ہیں:

۱۔ حشرت و تمام قسم حرام میں، اس سے کہ وہ خبیث چیزوں میں شمار دی جاتی ہیں، یونکہ سیم طبع لوگ اس سے نفرت کرتے ہیں، حنفیہ کا یہی مذہب ہے۔<sup>۱</sup>

دوم: اس و تمام قسمیں اس شخص کے لئے حرام ہیں جس کے لئے نقصان نہ ہو، مالکیہ کا مذہب یہی ہے، میں انہوں نے حرام ہونے کے لئے دُش و شرط گائی ہے، پس اگر وہ دُش جانوروں میں سے ہے تو اس میں دم شامل نہیں ہے تو مذی و طرح اس کو دُش یا جے گا۔ اس و نصیص "گے" بھی ہے، ورنہ اگر اس جانوروں میں سے ہو تو اس میں دم شامل ہے تو اس کا دُش گردن کے سامنے سے حقوق

مطابق اور بھی ۳۳، یعنی ۱۰۵/۸۔

۲۔ ابی حنیفہؒ نے اس روایت "اِنَّہٗ اَنۡفٰی یَتَمَرٌ عَنۡتِیۡقٍ فَعَجَلۡ یَفۡتِنۡہٗ بِحُجۡرِ السَّوۡسِ مَہ" سے روایت کیا اور اس روایت سے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے اور محدثین نے ہر کہ یہ حدیث مرسل ہے، انہوں نے اسے ۳۲۹/۳ طبع احمد میں اس روایت ۱۰۱/۲ طبع مسند احمد میں۔

۳۔ کتابہ فی حاشیہ الفتاویٰ الہدیہ ۳۵۸/۳۔

اس صورت میں ہے جبہ پیڑ وغیرہ کھانے میں نہ پیدا ہو ہو، (یعنی اس میں اس و نشوونما نہ ہوئی ہو) خواہ وہ میوہ ہو یا صلہ یا کھجور، ورنہ اگر وہ اس میں پیدا ہو ہو تو اس کے ردیک اس کے ساتھ اس کا کھانا جائز ہے، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، ورنہ اس میں مرغیا ہو یا زندہ ہو، مگ تھلگ ہو یا مخلوط ہو۔

۲۔ اس کا منصب یہ ہے کہ یہی صورت میں وہ لوگ تابع ہونے کے مفہوم کا ذکر کرتے ہیں۔

۳۔ رثا فعیہ و رثا بد فرماتے ہیں کہ کھانے و چیز مشامرک و میوہ میں پیدا ہونے والے پیڑے کا کھانا میں شرطوں کے ساتھ جائز ہے: وہ: یہ کہ کھانے کے ساتھ کھپا جائے، خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ، اگر تب کھپا جائے تو حرام نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ نہیں تبا متقل نہ پیدا جائے، پس اگر تبا متقل پیدا جائے تو اس کا کھانا جائز نہ ہوگا، اور ان دونوں شرطوں میں بھی تابع ہونے کے معنی و رعایت دی گئی ہے۔

سوم: اگر کھانا میں ہو تو اس کے مزہ رنگ یا بو میں تبدیلی و نفع نہ ہوئی ہو، پس اگر اس میں سے کوئی ایک بڑی ہو تو اس کا کھانا و پینا جائز نہ ہوگا، اس سے کہ یہی صورت میں وہ ناپاک ہے۔

۴۔ ریڑے پر اس گھن کو قیاس پیدا جائے گا جو کھجور اور لویا جیسی چیزوں میں پیدا ہوتا ہے جبہ وہ دونوں پکا دیے جائیں، تو اس کا کھانا حرام ہے جب تک کہ پانی میں تبدیلی پیدا نہ کر دے۔ سی طرح اگر شہد وغیرہ میں پیوٹی پڑ جائے اور اس سے پکا دیا جائے۔<sup>۲</sup>

۵۔ امام احمد نے پیڑ لگے ہوئے لویا کے بارے میں فرمایا کہ اس سے پرہیز کرنا مجھ کو زیادہ پسند ہے، ورنہ اگر وہ گند نہ ہو ہو تو مجھے میوہ

مشرح الصغیر مع حاشیہ الصاوی ۳۲۳۔

۲۔ ہدایۃ المحتاج ۸/۷۰۔



میٹھ میں ترض ہو تو حتیٰ حائضہ و حرمت کے پہلو کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

۵۹- ورحصہ کے نزدیک خچر ماں کے تابع ہے، لہذا وہ خچر جس د ماں گدھی ہے اس کا گوشت کھانا ماں کے تابع ہونے کی بنا پر مکروہ تحریمی ہوگا، ورجس کی ماں کھوڑی ہے اس میں وہ ختلف جاری ہوگا جو کھوڑے میں ہے، چنانچہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکروہ و رصاصہ میں کے نزدیک مباح ہوگا، ورجس فرض کیا جائے کہ وہ گدھے اور گائے سے پیدا ہو ہے، یا کھوڑے اور گائے سے، تو وہ اپنی ماں کے تابع ہونے د وجہ سے تمام حصہ کے نزدیک بغیر کسی استثناء کے حلال ہوگا جیسا کہ پہلے گذر۔

و خچر کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہی ہر اس جانور کے بارے میں کہا جائے گا جو دو قسم کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہو ہو، پس حصہ کے نزدیک ماں کے تابع ہونا ہی اصل ہے۔

۶۰- ودرمختار، وراں پر ماں عابدی کے حاشیہ رد المحتار ۳ سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام کا ہے، گرچہ ماں کوں بہم جانور نے یہ جانور کو جسم دیا جس د صورت غیر ماں کوں جانور ہے جیسا کہ گر کوئی بکری کسی بھیر یا کوں جسم دے تو وہ حلال ہے ۴۔

۶۱- مالکیہ بھی تھوڑے سے ختلف کے ساتھ اس کے قائل ہیں کہ جانور حکم میں ماں کے تابع ہوگا، چنانچہ وہ اس قاعدے میں یہ شرط

۱- لکھنؤ شریعت، ص ۵۹

۲- مدعی ۵۷-۵۸

۳- درمختار مع حاشیہ اس ص ۵۹، ۵۸، ۵۷

۴- یہاں سے خلاف ہے حاشیہ اس ص ۵۹ میں ہے تو یا تو یہ اس بات پر مبنی ہو کہ مشابہت سے عید کا اعتبار ہے، جیسا کہ ملائکہ نے فرمایا اس بات پر مبنی ہو کہ ماں کے تابع ہونا اس شرط سے ہر گز شرط ہے کہ پیدا ہوے و لا جانور جس میں باپ کے خلاف ہو۔

لگاتے ہیں کہ دو قسم کے جانوروں کے ملاپ سے جو بچہ پیدا ہو وہ حلال جانور کے نام قائل نہ ہو، کہ یہی صورت میں وہ حرام ہوگا خواہ ماں حلال ہی یوں نہ ہو، جیسا کہ گر بکری خنزیر جنے، اسی طرح وہ اس حلال جانور کے کھانے کو بھی جائز نہیں دیتے جسے کسی حرام جانور نے جسم دیا ہو جیسے کہ (قاعدہ کے مطابق) بکری جو گدھی سے پیدا ہوئی ہو ورنہ اس کے برعکس صورت کو وہ جائز کہتے ہیں، مثلاً (قاعدہ کے خلاف) گدھی جو بکری سے پیدا ہوئی ہو یا اس سے بچہ جانور د صورت میں کسی حرام ماں سے پیدا ہو گر اس د نسل ہو تو ان کے نزدیک اس د نسل کھانی جائز د بشرطیکہ وہ حلال جانور د صورت میں ہو، اس سے کہ نسل اپنی حرام ماں سے دور ہوئی۔

۱- خچر کے بارے میں ان کے د قیوں میں:

۱- وہ حرام ہے، و مشہور قیوں یہی ہے۔

دہم- مکروہ ہے، بغیر اس تفریق کے کہ اس د ماں کھوڑی ہے یا گدھی، تولد کے قاعدہ کے علاوہ اس د بھری دیہوں پر عقائد کرتے ہوئے جو خصوصی طور پر خچر سے متعلق ہیں۔

۶۱- ورجس حضرت اس کے قائل ہیں کہ خچر اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، اس د دلیل یہ ہے کہ وہ اس کے پیٹ سے نکلنے سے قبل اس کا جزء تھا، لہذا حدت، حرمت و رکرہت میں اس کا حکم صل د طرح ہوگا، پس یہ حکم صحابہ ح کے طور پر اس کے پیٹ سے نکلنے کے بعد بھی باقی رہے گا۔

۱- ورجس حضرت نے اس کو حرام یا مکروہ تحریمی کہا ہے، اس د دلیل اللہ تعالیٰ کا قیوں ہے: "وَالْحَيْضُ وَالْبَغَالُ وَالْحَمِيرُ سَوْكَبُوهَا وَرَيْسَةُ" ۲ (وگھوڑے، و خچر، و گدھے بھی پیدا کے تاکہ تم اس پر

حاشیہ المدنی علی شرح المنیر ص ۷۷، ص ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸



تیرہویں قسم: وہ حیوانات جنہیں ہل عرب نے ملک میں نہیں جانتے ہیں:

۶۲- ال قسم سے مراد وہ جانوروں میں جو پہلے ہل عرب کے نزدیک، دن دن زبان میں قریب مازں ہو ہے، ال کے شہروں میں غیر مشہور تھے، اور ال جانوروں کے مشابہ تھے دن کو دپا میں دیکھتے تھے یا خبیث سمجھتے تھے۔

پس جو ان جانوروں کے مشابہ ہون کو انہوں نے پاپین دیکھ تو ان کا کھانا حلال ہے اور جو ان جانوروں کے مشابہ ہون کو انہوں نے خبیث سمجھ تو وہ حرام یا مکروہ تحریمی ہے، ال سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ"

(لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا یہ جانور ال کے ال سے گے ہیں؟) پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ ہاں، کھے گے ہیں۔ (یعنی تم نے دن کو پاپین دیکھ وہ حلال ہے، ال سے کہ وہی سوال کرنے والے تھے دن کو جواب دیا گیا۔

نیر اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ" (اور گندکی چیزوں کو حرام فرماتے ہیں) یعنی جس کو انہوں نے خبیث سمجھا، پس دن لوگوں کا پاکیزہ سمجھنا یا پاک سمجھنا معتبر ہے، وہ

بیانات و علامات سے وہی تو یہ عمل سے مراد نہیں ہیں (Hybridation) ہوتا ہے، ال سے کہ جو کچھ لکھے ہیں ال سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ عالم ال میں مختلف انواع (Espèces) مثلاً مرغ اور کتے، گدھے اور گائے ال میں تو یہ عمل ناممکن ہے، البتہ یہی نوع و مختلف نسلوں (Races) اور اقسام (Varieties) ال میں یہ عمل ممکن ہے۔ سمجھئے اس ٹیکسٹ یا لائن لفظ Hybridation اور قسم ال جانوروں سے ملاپ سے پیدا ہوا ال سے جانوروں سے حکم ال سے مراد میں فقہاء کا کلام ہم ال سے ہی طرح نقل کرنا جیسا کہ وہ نے مصادیق آج سے فقہاء نقل کر ال میں مانتے ہوئے تھے ال سے ہی ال سے کھانے کا بھی اہل و عیال کیا گیا۔

اورہ ماہ ۱۰ ۲۰

صرف اہل تہذیب، ال سے کہ اللہ و کتاب ال پر مازں ہوئی اور وہی سب سے پہلے ال کے مخطوط ہے، اور ال سے ال شہر کا اعتبار ہے، ال بدینہ کا نہیں، ال سے کہ یہ لوگ ضرورت ال بنیاد پر جو پاتے ہیں، لکھتے ہیں، خواہ وہ کچھ بھی ہو۔

پس جو چیز کے شہروں میں پائے جانے والے جانوروں میں سے نہ ہو تو ال کے شہروں میں پائے جانے والے جس جانور سے وہ زیادہ قریب ہی مشابہت رکھتا ہو ال طرف سے لوٹا یا جائے گا، پس اگر وہ ال جانوروں کے مشابہ ہون کو انہوں نے پاپین دیکھ ہے تو وہ حلال ہوگا، اور اگر وہ ال جانوروں کے مشابہ ہون کو انہوں نے خبیث سمجھ ہے تو وہ حرام ہوگا، اور ال کے پاس جو جانور ہیں اگر ال میں سے کسی کے مشابہ نہ ہو تو وہ حلال ہوگا، ال سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ال قول کے تحت داخل ہے: "قُلْ لَا أَجِدُ فِينَا أَوْحِيَانِي مُعْتَرِضًا عِسىٰ يَطْعَمُهُ لَا أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ" (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ جو کچھ حکام بنو رعیہ و جمہور سے پاس آتے ہیں ال میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کسی کھانے والے کے سے جو کھانے والے یہ کہ مر رہا ہو)۔

یہ حصہ کاغذ میں ہے "، اور شافعیہ و حنبلیہ نے تھوڑے سے مسافات کے ساتھ دن کا علم ال کی کتابوں کی مراجعت سے ہوگا ال جیسے حکم ال صریح ہے "۔

۶۳- اور مالکیہ ال جانور کو حلال قرار دیتے ہیں جس کے حرام ہونے کے سلسلہ میں کوئی نص نہیں ہے "، پس مالکیہ حیوانات فقہ

۱. ۱۰ ۵ ۲۰

۲ حاشیہ ص ۵ ۵۲

۳ حاشیہ ص ۵ ۵۲

۴ شرح الصغیر ۳۲۲

تحریم کے بارے میں اسباب:

الف- حج یا عمرہ کا حرم باندھنا:

۶۵- یہ وہ سبب ہے جو انسان سے متعلق ہے، پس حج یا عمرہ کے احرام کی حالت میں محرم پر خشکی کا شکار کرنا حرام ہے، جب تک کہ وہ شخص محرم رہے اور اپنے احرام سے جاں نہ ہو، پس اگر محرم اس قسم کے کسی جانور کا شکار کرے یا سے رک کر رکھے پھر ذبح کرے تو اس کا گوشت خود اس کے محرم قاتل و دہمروں پر مردوں طرح حرام ہوگا، خواہ اس نے اس کا شکار حرم تک میں یا ہو یا اس کے باہر، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ" (اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جبکہ تم حالت احرام میں ہو)۔

۶۶- ور خشکی کے شکار سے مراد بھگے والا جنگلی جانور ہے، جو غیر پالتو ہو مثلاً چم و ربوتر۔

اور رہا پالتو جانور جیسے پالتو پرندے اور چوپایوں میں سے موشی جانور تو وہ محرم اور غیر محرم سب کے سے جاں میں، کسی طرح پالی کے جانور مطلقاً جاں میں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَصَعَانُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَبَسْتِيَارًا، وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذَمَّنْتُمْ حُرْمًا" (تمہارے سے دریائے شکار پکڑنا اور اس کا کھانا جاں میں یا گیا ہے تمہارے تغافل کے واسطے، اور مسافروں کے واسطے ور خشکی کا شکار پکڑنا تمہارے سے حرام کیا گیا ہے جب تک تم حالت احرام میں رہو)۔

اور اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے۔

میں اس حج زعر کے پابندی خبیث سمجھنے اور وہاں کے جانوروں کے مشابہ ہونے کو مبنی نہیں بناتے ہیں، اور اس پر ذن چیزوں سے استدلال کیا گیا ہے وہ درج ذیل تین آیات کا مجموعہ ہے: اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "أَحِلَّ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا" (اللہ نے یہ سب تمہارے فائدے کے لئے جو کچھ بھی زمین میں موجود ہے سب کا (سب) اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ" اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَقَدْ فَضَّلْنَا لَكُمُ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ" (حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس سب جانوروں و نصیب تلامذہ کی ہے ذن کو تم پر حرام کیا ہے، پس اس تین آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ حرام وہ ہے جسے پہلی آیت کے عموم سے نص نے مستثنیٰ کر دیا ہے، لہذا اس کے ماسواً حلال قرار دیا جائے، لے عموم میں داخل ہوگا۔

وہ حلال جانور جو کسی بارے میں سبب سے حرام یا مکروہ ہو جاتے ہیں:

۶۴- کچھ ایسے عارضی حالات بھی ہیں جو جاں جانوروں کی بعض قسموں کے کھانے کو شرعاً حرام یا مکروہ بنا دیتے ہیں، خواہ ان کو شرعاً مقبول طریقہ سے ذبح کیا گیا ہو، لہذا جب حرمت یا کراہت کے عارضی سبب قائم ہو جائیں گے تو جانور غیر کسی حرج کے دوبارہ جاں ہو جائے گا۔ ان عارضی سبب میں سے بعض وہ ہیں ذن کا تحقق انسان سے ہے، و بعض وہ ہیں ذن کا تحقق خود حیوان سے ہے، و بعض وہ ہیں ذن کا تحقق بیک وقت اس دونوں سے ہے۔ اس کا بیان درج ذیل ہے:

۱. ماکہ ۱/۹۵۔

۲. ماکہ ۱/۹۶۔

۳. مدلی ۲/۲۷۔

پہلی آیت ۱۰۰ ہجری ۲۹، و ماکہ ۱/۲۵ ذی الحجہ ۱۰۰ ہجری ۲۹۔  
الحکم ۹ ذی الحجہ ۱۰۰ ہجری ۲۹۔

ب۔ حرم مکی کے حدود میں شکار کا پاپا چانا:

۶۷۔ حرم مکی کے حدود میں مکہ مکرمہ و حج کے حکام میں مقررہ حدود و احاطہ کرنے والی زمین داخل ہے، جو حدود و حرم کے نام سے مشہور ہے، اور یہ ایسا سبب ہے جو خود جانور سے متعلق ہے، اور وہ اس کا من دینے والے حرم و حفاظت میں ہونا ہے، پس جنگلی کے جانور شکار میں سے کوئی جانور حدود و حرم میں رہتا ہے یا اس میں داخل ہوتا ہے، اور پکے سے اس کا مالک نہیں ہے، اگر سے قتل یا دنگ یا چاے یا زخمی یا چاے تو اس کا گوشت مردہ کی طرح حرام ہوگا، خود اس کا قاتل غیر حرم ہو، اور یہ اس جگہ کے احترام و سچے سے ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ثابت ہے: "وَمَنْ دَحِيسَةَ كَانِ امَّا" (جو اس میں داخل ہوگا وہ داحیس ہوگا)۔

و حضرت انس رضی اللہ عنہ حدیث سے ثابت ہے، و فرماتے ہیں کہ: "قال رسول الله يوم فتح مكة: هذا ايسر حرام لا يصعد شوكة، ولا يحتمى حلاله، ولا يصور صيده" (رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ یہ سب حرام ہے، اس کا کٹ نہیں چاہئے گا، اور اس دن تازہ گھاس نہیں کھاؤ گی چاے گی اور اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا)۔  
یہ جمہور کا مذہب ہے۔

۶۸۔ کچھ جہتہدات سے بھی میں نے دور سے حرم مدنی کے جانور میں بھی اس تحریم کے جاری ہونے کی رائے پیش کی ہے، اور وہ رسول اللہ کا شہر (مدینہ منورہ) اور وہ زمین ہے جو نصوص میں مقررہ

اور آثار میں ہے۔

۲۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث: "هذا ايسر حرام" و ايسر بخلاف فتح الارض ۳۴۹ طبع مسقط، اور مسلم ۹۸۱۳ ۹۸۱۷ طبع بیروت، یعنی اس سے ہے۔

حدود تک مدینہ کا احاطہ کرتی ہے، و اس سلسلہ میں حضرت علیؓ و مرفوع حدیث ہے: "المدينة حرم ما بين عير إلى ثود، لا يحتمى خلاها ولا يصور صيدها" (مدینہ عیر سے ثود تک حرام ہے، اس دن تازہ گھاس کو نہیں کانا جائے گا، و اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا)۔ اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، و حکم و دلیل کے احاطہ سے اس دلالت و حرم میں شریعت کے حدود کا بیان حج و رسید کے عہد اس میں، خطہ یہاں ہے۔

و حرم کے شکار، و محرم کے شکار کے سلسلہ میں حضرت علیؓ و اس سے یہ ہے کہ وہ صرف شکار کرنے والے پر بطور سزا کے حرام ہوگا، و صرف اس کے حق میں مردہ کی طرح شکار یا چاے گا، میں بذات خود اس کا گوشت حلال ہوگا، لہذا شکار کرنے والے کے علاوہ دوسروں کے سے اس کا کھانا حلال ہوگا، یہ شافعیہ کا ایک مروج قول ہے۔

۱۔ کچھ حضرات کی رائے یہ ہے کہ محرم کا شکار حدود و حرم سے باہر صرف شکار کرنے والے پر حرام ہوگا، و دوسرے حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ شکار بے شکاری و دوسرے محرموں پر حرام ہوگا، جو لوگ حلال میں اس پر نہیں۔

حضرت علیؓ کی حدیث: "المدينة حرم" سے پہلے جسے "المدينة حرم ما بين عير إلى ثود" و ايسر بخلاف ۱۔ و ايسر بخلاف ۲۔ و ايسر بخلاف ۳۔ حضرت علیؓ سے مروی ہے۔ شوکانی لکھتے ہیں کہ اس سے صحت صحیح ہے، اس دن مسل صحیح میں ہے فتح الارض ۳۴۹ طبع مسقط، صحیح مسلم ۹۸۱۳ ۹۸۱۷ طبع بیروت، اس دن ۱۔ ۵۳۳ طبع استنبول، بل الاوطار ۵۰۰ طبع، دلیل۔  
۲۔ مجموع النصوص ۳۳۰، ۳۳۱۔  
۳۔ مجموع ۳۳۰، شرح الکبیر معنی سے ۳۵۰۔



رہت کا رضی سبب:

(نہی ست کھانے وے چانور):

۶۹- یہاں ال چانور کو یہاں کرنا مقصود ہے جو مباح الاصل میں، میں کسی عارضی سبب و بنا پر جو ال کرہت کا تقاضا کرتا ہواں کا کھانا مکروہ ہو جاتا ہے، لہذا جب عارضی تم ہو جائے گا تو کرہت بھی قائم ہو جائے گی، اور فقہاء نے ال قسم میں صرف نہی ست کھانے وے لے چانور کا تذکرہ کیا ہے۔

کابلی لکھتے ہیں: جالودہ بہت یادگار ہے بکری کے جن و عام خورک نہی تھیں ہوں، لہذا ال کا کھانا مکروہ ہوگا، ال سے کرہت ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن اکمل لحوم الإبل الجلالة" (رسول اللہ ﷺ نے نہی ست کھانے وے لے بہت کرہت کھانے سے منع فرمایا۔ ورنہ ہم کی وجہ یہ ہے کہ جب ال و خورک نہی تھیں ہوں تو ال کا گوشت متغیر ہو رہا ہوگا، لہذا بہت بدبود و طعام و طرح ال کا کھانا مکروہ ہوگا۔ ورنہ کرہت میں ہے کہ "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الجلالة ان تشرب آبها" (پ ﷺ نے نہی ست کھانے والی مادہ

الجلالة: من تغیر کہ چلی فقرہ ۳۔

۲ حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن اکمل لحوم الإبل الجلالة" و بہت "قطنی" عن عبد اللہ بن عمر عن رسول اللہ ﷺ لفظ ہے: "لہی رموس" عن رسول اللہ ﷺ عن لؤلؤ جلالة، یوکل لحمہ ولا یسرب لبہ، ولا یحتمل عیبہ، لا لاد، ولا یدکیہ، من حی نصف اربعین بیدہ" عن اللہ ﷺ لفظ اورٹ ہے: "میں مع فرما کر کہ گوشت کھانا جائے، ال کا اور کھانا جائے، یہ کہ ال پر لا جائے مگر چڑے اور وگ سے داغ، کریں حساب کروہ چائیں، گھاس کھائے اور کھیتی کے اسی سے کھائے، لفظ میں تدف ہے، ال میں و بہت ہے، ہا کہ یہ قطنی ہے، عن قطنی ۲۸۳ طبع "الحا" عن اللہ ﷺ ۳۳۳ طبع البہ۔

۳ حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن جلالة، یسرب لبہ"

چانور کا دودھ پینے سے منع فرمایا ہے، ورنہ ال سے کہ جب ال کے گوشت کا مزہ ہوں جائے گا تو ال کے دودھ کا مزہ بھی ہوں جائے گا۔ ورنہ ال پر سو رہنے و ممانعت سے متعلق ہو رہا ہے، وہ ال بات پر محسوس ہے کہ وہ بدبود رہوٹی ہو، لہذا ال کے استعمال سے بھی باز رہے گا تاکہ لوگ ال نہ پو سے ال بیت محسوس نہ کریں۔

۷۰- ورنہ کر سے نہی ست کھانے سے روک دیا جائے، ورنہ پاک چارہ استعمال کر دیا جائے تو کرہت قائم ہو جائے گی، ورنہ سے روک کر رکھنے و مدت دینے میں ہے یا نہیں؟ ال سلسلہ میں امام محمد سے پیروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ سے روک کر رکھنے و کوئی مدت مقرر نہیں کرتے تھے، ورنہ مانتے تھے کہ ال وقت تک قید کر کے رکھا جائے جب تک کہ پائین نہ ہو جائے، امام محمد و امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے۔

۷۰- ورنہ کر سے نہی ست کھانے سے روک دیا جائے، ورنہ پاک چارہ استعمال کر دیا جائے تو کرہت قائم ہو جائے گی، ورنہ سے روک کر رکھنے و مدت دینے میں ہے یا نہیں؟ ال سلسلہ میں امام محمد سے پیروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ سے روک کر رکھنے و کوئی مدت مقرر نہیں کرتے تھے، ورنہ مانتے تھے کہ ال وقت تک قید کر کے رکھا جائے جب تک کہ پائین نہ ہو جائے، امام محمد و امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے۔

۷۰- ورنہ کر سے نہی ست کھانے سے روک دیا جائے، ورنہ پاک چارہ استعمال کر دیا جائے تو کرہت قائم ہو جائے گی، ورنہ سے روک کر رکھنے و مدت دینے میں ہے یا نہیں؟ ال سلسلہ میں امام محمد سے پیروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ سے روک کر رکھنے و کوئی مدت مقرر نہیں کرتے تھے، ورنہ مانتے تھے کہ ال وقت تک قید کر کے رکھا جائے جب تک کہ پائین نہ ہو جائے، امام محمد و امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے۔

تخریج کہ چلی۔







دیجہ جانور کے حکم کی طرح ہے، یہ تک زندگی کا باقی ماندہ حصہ بہت ہی جلد ختم ہونے والا ہے، لہذا اس کا حکم موت کے حکم کی طرح ہوگا۔

۵۷- شکار کئے گئے جانور سے آلہ شکار کے ذریعہ جلد کئے گئے عضو کا حکم:

شکار کیا ہو جانور اس عضو کے جلد کئے جانے کے بعد مستقل طور پر زندہ رہ سکتا ہو یا اس کی زندگی مذبح کی زندگی جیسی ہو، پس پہلی حالت میں وہ زندہ جانور سے جلد کیا ہو عضو ہوگا، لہذا وہ اس کے مردار کی طرح ہوگا، ورنہ دوسری حالت میں وہ ذبح کے ذریعہ جلد کیا ہو عضو ہوگا، اس کے بارے میں نقطہ نظر مختلف ہے، اس سے کہ اس کی دو صفتیں ہیں جو تقابلاً ہم متعارض ہیں:

(پہلی صفت) یہ ہے کہ وہ ایسا عضو ہے جو ذبح کے مکمل ہونے سے قبل جلد کیا گیا ہے اس سے اس کا حکم زندہ جانور سے جلد کئے گئے عضو کے حکم کی طرح ہوگا، لہذا وہ حلال نہ ہوگا۔

(دوسری صفت) یہ ہے کہ ذبح مذبح جانور کے حلال ہونے کا سبب ہے، ورنہ جلد کردہ عضو اور جس جانور سے ملگیا گیا ہے وہ دونوں مذبح ہیں، یہ تک شکار کے ذریعہ ذبح کرنا شکار کردہ پورے جانور کا ذبح کرنا ہے، نہ کہ حصہ کا، لہذا عضو حلال ہوگا جیسا کہ باقی حلال ہے، اسی بنا پر اس مسئلہ میں متاف و تفصیل ہے، دیکھئے ”صید“۔

۱۔ مکمل لاس حرام ۷۴۹، معنی لاس قد مر علی الشرح الکبیر ۵۳۰، حاشیہ اس ص ۵۵۷۔

۲۔ اس دوسرے نقطہ نظر کا یہ سہ ہوتا ہے کہ اگر ذبح کرے اس مردار کو سربالک جلد ہو جائے تو مردار حلال ہوتا ہے۔

مذبح جانور کے جزاء کا حکم:

۷۵- اس میں کوئی شک نہیں کہ جب حلال جانور کو ذبح کیا جائے گا تو اس کا کھانا یا اجسمہ مباح ہوگا، البتہ اس کے فضل جزاء کے کچھ خاص حکام ہیں، مثلاً: بنہ والا خوب بالانفاق حرام ہے، ورنہ وہ خوب ہے جو ذبیحہ سے بنے ورنہ ذبح جگہ میں باقی رہے ورنہ جانور کے اندر حقوق و رگلا سے سرایت کر جائے، میل جو خوب رکوں، گوشت، کھجلی، تلی و روں میں باقی رہ جائے اس کا کھانا حلال ہے، یہاں تک کہ اگر گوشت پکایا جائے ورنہ شوربہ میں سرخی ظاہر ہو تو وہ نہ پاک ہوگا، نہ حرام۔

۱۔ حصیہ وغیرہ نے ذبیحہ کی کچھ چیزوں کا ذکر کیا ہے جو مکروہ یا حرام ہیں، حصیہ و ردہم وں نے جو کچھ کہا ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۷۶- حصیہ نے فرمایا کہ جانور کے جزاء میں سے سات چیزیں حرام ہیں: بنہ والا خوب، ہز جانور کا دکر، قمیض، قبل، (یعنی مادہ جانور کی شرمگاہ جس کا نام حیہ رکھا جاتا ہے) اندہ (گوشت کی وہ گردہ ہو کسی بیماری سے جسم میں بھرا آئی ہو)، ورمثانہ (جو پیشاب جمع ہونے کی جگہ ہے)، پت۔

۱۔ اس کی نظر میں یہ حرمت اللہ تعالیٰ کے اس قول کی بناء پر ہے: ”وَيُحَلِّ بِهْمُ الظُّبَابُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ“ (۱) ورنہ (نبی) پانینہ چیزوں کو ان کے سے حال بتلاتے ہیں ورنہ گندی چیزوں کو ان پر حرام فرماتے ہیں۔

۱۔ یہ ساتوں چیزیں وہ ہیں جنہیں سیم، طبع لوگ خبیث سمجھتے ہیں، لہذا وہ حرام ہوں، ورنہ حدیث سے بھی اس کی شناخت و رنگدن معلوم ہوتی ہے، اس سے کہ وزعی نے وصل بن ابی جمید سے ورنہ

۱۔ مع ۵۰، ۱۔ مدافعی مع حاشیہ ص ۵۵۷-۵۳۷۔

نبیوں نے مجاہد سے قتل یہ ہے کہ نبیوں نے فرمایا: ”کروہ رسول اللہ ﷺ من اشاقہ المدکر، والأشیس، والصب، والعدۃ، والصرارۃ، والحنانۃ، والدم“ (رسول اللہ ﷺ نے کبر کے ذکر، تمہیں، قبل، غدہ، پت، مٹانہ، و رخوں کو مایسند یہ ہے)۔

وہ اس کراہت سے مراد قطعی طور پر کراہت تھی ہے، اس د دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے کراہت میں خوب کے ساتھ چھ چیزیں کو جمع فرمایا، و ربہ، والاخون قرآنی نص سے حرام ہے۔

۷۷- ورمام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: خوب حرام ہے، و چھ چیزیں کو میں مکروہ سمجھتا ہوں، تو امام ابو حنیفہ نے دم مسوح کو حرام کیا و اس کے علاوہ کو مکروہ کہا، اس سے کہ مطلق حرام وہ ہے جس د حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو و دم مسوح د حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہے، و وہ اللہ تعالیٰ کا یقین ہے: ”قُلْ لَا أَجِدُ فِیْہَا أَوْحٰی سِیْ مَحْرَمًا عَنِی طَاعِمٍ یَّطْعُمُهُ إِلَّا أَنْ یَّکُونُ مِیْئَۃً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا“ (آپ ہمہ دیجئے کہ جو کچھ احکام بذریعہ وحی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام مذہ پاتا نہیں کسی کھانے و لے کے سے جو اس کو کھائے گریہ کہ وہ مرد ہو یا یہ کہ بہتا خون ہو)۔ و اس کی حرمت پر صحابہ بھی منعقد ہو چکا ہے و اس کے علاوہ دیگر چیزیں د حرمت دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے بلکہ اجتہاد سے ثابت ہے یا کتاب اللہ کے ظاہر سے جس میں تاویل کا احتمال ہے و وہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وِیُحَرِّمُ عَلَیْہِمْ

مجاہد د حدیث: ”کروہ رسول اللہ ﷺ من اشاقہ المدکر، والأشیس، والصب، والعدۃ، والصرارۃ، والحنانۃ، والدم“ (رسول اللہ ﷺ نے کبر کے ذکر، تمہیں، قبل، غدہ، پت، مٹانہ، و رخوں کو مایسند یہ ہے)۔

الحیات“ (و وہ گند کی چیزیں کو اس پر حرام کرتا ہے) یا ان چھ چیزیں کی حرمت اس حدیث سے ثابت ہے جس کا ذکر و پر کیا، اسی بناء پر امام ابو حنیفہ نے س دونوں کے درمیان و صف میں فرق یہ ہے، چنانچہ نبیوں نے خوب کو حرام کیا و باقی کو مکروہ کہا ہے و یک قول یہ ہے کہ چھ چیزیں میں کراہت تھی ہے، میں منع قول جیسا کہ درمیان میں ہے یہ ہے کہ کراہت تھی ہے۔

۷۸- اس نص میں کے ساتھ یہ بات پیش نظر ہے کہ دم مسوح کا حرام ہوا متفق علیہ ہے جیسا کہ پہلے گذر۔

و مالکیہ میں سے اس حبیب نے دل چیزیں کے کھانے کا قیل ہوا روایت یہ ہے، حرام ہوا نہیں: تمہیں، کھر، غدہ، کلی، رگیں، پت، دونوں گردے، مٹانہ و رقب کے دونوں کا۔

۷۹- ورحنا بد نے رقب کے کاں و غدہ کے کھانے کو مکروہ کہا ہے، غدہ کو تو اس سے کہ نبی ﷺ نے اس کے کھانے کو مایسند فرمایا۔ یہ روایت امام احمد بن حنبل کے بیٹے عبد اللہ نے اس سے نقل د ہے، و رقب کے کاں کو اس سے کہ نبی ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا ہے، یہ بات ابو طالب حبلی نے نقل د ہے۔

جانور سے جد ہونے و چیزیں کا حکم:

۸۰- نجاست کے عنوں کے تحت یہ بات ثابت ہے کہ جانور سے

۱۔ الدارقانی مع حاشیہ ص ۵۷-۵۸

۲۔ التاج ولیل چاشم الاطاب ص ۳۷-۳۸

۳۔ مظاہر ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، لیکن اس قدر سے معنی ۱۰۰ میں بلکہ

اور قدرے کاں کا ہوا مسموم ہے کہ روایت د و ہرے سے یہ کہ وہ

یا ہے و ہر ماں میں کہ اللہ ﷻ نے اس د چھ چیزیں کو مسموم

فرمایا ہے و اس میں سے اس و نوں کو بھی ذکر کیا اور و مسموم یہ ہے

کہ طبع اس سے گھس کرتی ہے اور سے حبیب گھسکتی ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ

مام احمد سے اسی بنا پر سے مسموم ہوا ہے کہ حدیث د و ہرے سے کہ اس

جد ہونے والی چیزیں جو بچنے والی ہوں اور فحشے اور مڈے اور نین (باقص خلقت بچہ) کبھی ماپاک ہوتے ہیں اور کبھی پاک، تو ان میں سے جو چیز کسی مذہب میں ماپاک ہوں اس مذہب درہ سے کھانا جائز نہ ہوگا، اور جو چیز پاک ہوگی اسے کھانا کبھی جائز ہوگا اور کبھی نہیں، اس سے کہ پاک ہونے سے کھانے کا حال ہونا لازم نہیں آتا، چونکہ پاک چیز کبھی مضری گندی ہوتی ہے، لہذا اس کا کھانا حال نہیں ہوتا ہے۔

اور ہمارے یہاں یہ کافی ہے کہ جس چیز کے بارے میں شہادت سے سوال ہوتا ہے اس پر کچھ مثالیں بیان کر دیں:

۱۔ مڈے:

۸۱۔ مڈے اگر حال جانور کے پیٹ سے اس زندگی میں نکالنا یا شرعی طریقے پر اس کے دھڑ کے بعد نکالنا یا اس کے مرنے کے بعد نکالنا، اور وہ جانور ایسا ہے جس میں دھڑ ضرورت نہیں ہے جیسے فھل، تو اس کا مڈے بالافاق حال ہے، الا یہ کہ وہ خراب ہو گیا ہو اور مالکیہ نے خراب مڈے دقتیہ یہ بیان ہے کہ وہ جانور سے جد ہونے کے حد غفونت و وجہ سے خراب ہو گیا ہو یا خوب ہو گیا ہو یا گوشت کا لقمہ ہو یا مردہ بچہ ہو گیا ہو۔

اور شافعیہ نے اس دقتیہ یہ بیان ہے کہ وہ اس طرح متغیر ہو گیا ہو کہ بچہ بننے کے قابل نہ رہا ہو، لہذا اس کے مردیک اس کا خوب ہو یا مضری نہ ہوگا، اگر تخریب کا لوگ یہ ہیں کہ وہ بچہ بننے کے لائق ہے۔

۸۲۔ اگر حال جانور کے مرنے کے حد اس کے پیٹ سے مڈے نکالنا، ہو شرعی طریقے پر دھڑ نہ بتائی ہو، اور وہ جانور ایسا ہو جس میں دھڑ ضرورت پڑتی ہے، مثلاً مرغی، تو امام ابوحنیفہ کے مردیک سے اسے اس میں تو اس کا کھانا ہے کہ یہ حد ہے مڈے۔

۱۔ حال ہے خود اس کا چھلکا سخت ہو ہو یا نہ ہو۔

۲۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ حال نہیں ہے۔

۳۔ شافعیہ فرماتے ہیں کہ صرف وہ حال ہے جس کا چھلکا سخت ہو گیا ہو۔

۴۔ زبیلی نے امام ابو یوسف اور امام محمد سے یہ نقل کیا ہے کہ اگر وہ بچہ والا ہے تو ماپاک ہوگا، لہذا ان کے نزدیک صرف اس صورت میں حال ہوگا جبکہ جانور مردہ ہو۔

۸۳۔ اور مڈے اگر یہ جانور سے نکالنا ہے جو حال نہیں ہے تو حبیہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہ جانور بچہ والا خوب رکھتا ہو جیسے پتھر کو تو اس کا مڈے اس کے گوشت کے تابع ہو کر جس ہوگا، اور اس کا کھانا جائز نہ ہوگا۔

۵۔ اگر دم سائل، لا جانور نہ ہو جیسے کہ بھڑ تو اس کا مڈے اس کے گوشت کے تابع ہو کر پاک و حال ہوگا، اس سے کہ وہ مردہ نہیں ہے۔

۶۔ مالکیہ کے مردیک زندہ یا دھڑ شدہ جانور سے نکالنا، ہوا مڈے حال ہوگا، اس سے کہ جانور مڈے دیتے ہیں اس کے مردیک حال و حرام ہونے و تقسیم نہیں ہے، بلکہ اس سب کا کھانا مباح ہے، سوے اس کے جوزہ یا ہوا جیسے کہ چھلکی کہ وہ جس کے سے مضری ہو اس پر حرام ہوں، اسی طرح اگر اس کا مڈے مضری ہو تو حرام ہے ورنہ نہیں، کوپاس کے مردیک مضری کا ہے، ورنہ وہی نے صرحت کی ہے کہ حرام زندہ جانور کا مڈے پاک و حال ہے، اس کا پاک ہونا تو اس سے کہ وہ پاک جانور کی اصل ہے۔ اور اس کا حال ہونا اس سے کہ وہ گند نہیں ہے، لیکن اس المقری "ارہض" میں لکھتے ہیں کہ

جی اس نے کہ مالکیہ سے یہ تقریر یہ کہے سے وہ وہ اس روئے سے یا اس میں سے یہ پید ہوا اس سے وہ وہ جانور پاک ہے صاحب کو وہ وہ وہ صاحب کے صاحب سے اس میں اس وصاحت دگئی ہے۔

اور عشاء طہاں و رزہ کی سے پیمنقوں ہے کہ نہوں نے پاتو  
گدھوں کے دودھ کے سلسلہ میں رخصت دی ہے ور گر حال جانور  
کے ذبح کے بعد اس سے دودھ نکال ہے تو وہ حلال ہے، اس پر سب کا  
اتفاق ہے۔

۱۱۔ گر مردہ عورت سے نکال ہے تو جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ  
انسان مرنے کے حد ما پاک نہیں ہوتا اس کے نزدیک وہ حلال  
ہے، اسی طرح حضرات جو اس کے قائل ہیں کہ وہ مرنے  
کے حد ما پاک ہو جاتا ہے، مثلاً امام ابوحنیفہ، اس کے نزدیک بھی  
حلال ہے، باوجودیکہ وہ مردہ آدمی و نجاست کے قائل ہیں میں  
فرماتے ہیں کہ مردہ عورت کا دودھ پاک و حلال ہے۔ اس میں  
صامیوں کا اتفاق ہے۔

۱۲۔ گر دودھ حلال مردہ جانور سے نکال ہے مثلاً مینڈھا، تو امام  
ابوحنیفہ کے نزدیک وہ پاک و حلال ہے۔

۱۳۔ صامیوں، مالکیہ و شافعیہ کی رائے ہے کہ وہ حرام ہے اس  
سے کہ وہ برتن کے ما پاک ہونے و وجہ سے ما پاک ہو گیا و برتن  
سے مردہ جانور کا تعلق ہے جو موت و وجہ سے ما پاک ہو گیا۔

جو لوگ اس و طہارت اور باحت کے قائل ہیں اس و دلیل اللہ  
تعالیٰ کا پتہ ہے: ”وَبِذَٰلِكَ نُنْذِرُكُم فِي الْأَنْعَامِ نَعِيرَةً نَّسْفِيكُمْ مِّنْهَا  
فِي بَطْنِهِ مَن تَبَىٰ هَرَبًا وَدَمٍ لِّبَا حَاصًّا سَاعًا  
لِّسَارِيْن“ (اور تمہارے سے موسیقی میں بھی غور درکار ہے، اس  
کے پیٹ میں جو کوہ اور خوب ہے اس کے درمیان میں سے صاف و  
گلے میں ساری سے ترنے والا دودھ، تم کو پینے کو دیتے ہیں)۔

یہ بات ملحوظ رکھی جائے کہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے ہر ایک نے وقتوں  
ہیں اور ہر ایک کا نسخہ قرآن کا پاس ہونا ہے۔ سب نے بھی وقتوں  
ہیں، اس کا نسخہ قرآن کا پاس ہونا ہے۔  
۲۔ بخاری ۱۱۱۔

حرام جانور کے دے میں تر د ہے۔

۱۴۔ حنابلہ نے صریحت کی ہے کہ حرام جانور کا دے ما پاک ہے،  
اس کا کھانا حلال نہیں و اس پر نہ چیزوں سے استدلال یہ ہے نہ  
میں سے ایک یہ ہے کہ دے جانور کا جزء ہے، تو جب جانور حرام ہوگا تو  
اس کا جزء بھی حرام ہوگا۔

۱۵۔ دودھ:

۸۴۔ دودھ گر زندہ جانور سے نکال ہے تو وہ کھانے کے حلال، مکروہ  
۱۱۔ حرام ہونے میں اس کے گوشت کے تابع ہے، و حرام سے آدمی  
مستثنیٰ ہے، اس کا دودھ مباح ہے، گرچہ اس کا گوشت حرام ہے،  
یونکہ اس کے حرام ہونے و وجہ اس کا کرام ہے نہ کہ اس کی خفاشت،  
اس پر حسیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ سب کا اتفاق ہے۔

۱۲۔ حنفیہ نے حرام یا مکروہ سے گھوڑے کا استثناء کیا ہے، اس قیاس کی  
بنیاد پر جو امام ابوحنیفہ سے نقل کیا گیا ہے کہ وہ حرام ہے یا مکروہ ہے، تو  
اس اعتبار سے اس کے دودھ کے سلسلہ میں دور میں ہیں:

(۱) یہ کہ وہ گوشت کے تابع ہے، اس لحاظ سے وہ حرام یا مکروہ  
ہوگا۔

(۲) یہ کہ مباح ہے، و یہی صحیح ہے، اس سے کہ گھوڑے  
کا حرام یا مکروہ ہونا اس کے کہ جب دہونے و وجہ سے ہے، اس کے  
گوشت و نجاست و وجہ سے نہیں، و دودھ کہ جب دہن میں ہے۔

فقہین نے ہر ایک کے مجموعہ بات، اس سے ہر ایک نے مواضع سے سند میں  
لام (اللہ تعالیٰ) اور یہ بات، اور عین صریحت سے خلاف ہے گرچہ ہم  
اس و طہارت کے قائل ہیں اور مدعی شافعی و حنابلہ میں ہوں، مگر چر نہیں  
ہے اس صریحت سے خلاف ہو گیا۔

۲۔ حاشیہ اس باب میں ۵۱۲، المدخل ۵۳، تیسری کتاب ۲۱، بخاری علی  
فیصل ۸۵، مہیۃ المحتاج ۲۲۱، ۲۲۲، المجموع للصبوح ۲، ۵۵۱، و  
الطہار ۵۵۵، مطار اور لکی ۲۳۳، ۲۳۴۔





يُحْيِيكُمْ“ (اور تم محض بے جان تھے سو تم کو جاندار کیا پھر تم کو موت دیں گے، پھر زندہ کریں گے)۔

پس اللہ تعالیٰ کے قول ”كُنْتُمْ اَمْواتًا“ (تم مردہ تھے) کے معنی یہ ہیں کہ تم غیر زندہ کے مخلوق تھے اور یہاں میں روح پھونک جانے سے قبل کی حالت ہے۔

(دوسری حالت) یہ ہے کہ وہ روح کے بعد نکلے، اس طور پر کہ کامل خلقت نین ہو (خواہ اس کے بال نکلے ہوں یا نہ نکلے ہوں) اس حالت میں بھی چند صورتیں ہیں:

(پہلی صورت) یہ ہے کہ وہ زندہ نکلے، ورنہ پاندہ رہو تو اس صورت میں اس کو دُش کرنا، جب ہے، تو گردِ دُش سے قبل مرجائے تو وہ باللاق مردہ ہے۔

(دوسری صورت) یہ ہے کہ وہ زندہ نکلے، ورنہ مذہبوح جانور جیسی ہو، تو اگر ہمیں اس کو دُش کرنے کا موقع مل جائے اور اس کو دُش کر دیں تو باللاق حیاں ہو جائے گا، ورنہ گردِ دُش نہ پائیگا تو بھی شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک حیاں ہوگا، اس سے کہ مذہبوح و زندہ زندہ نہ ہونے کی طرح ہے، تو گویا یہ ایسا ہے کہ وہ اپنی ماں کے دُش و وجہ سے مر گیا ہو۔

ورام ابو یوسف ورام محمد کے نزدیک گردہ زندہ نکلے، ورنہ تاہقت نہ ملے کہ اس کو دُش مینا جائے ورنہ مرجائے تو حیاں ہے، اور یہ صامیوں کے اس قول پر شریعت ہے کہ نین کا دُش اس دماں کے دُش سے ہو جاتا ہے۔

ورمالکیہ فرماتے ہیں کہ گرام اس کے دُش میں جدی کریں میں وہ اس سے قبل ہی مرجائے تو حیاں ہوگا، اس سے کہ یہی صورت میں اس دُش زندہ نہ ہونے کے درجہ میں ہے، ورنہ گویا کہ وہ اپنی

ماں کے دُش کی وجہ سے مردہ نکلا، لیکن انہوں نے اس صورت میں اس کے حال ہونے کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے جسم پر بال نکلے ہو، گرچہ پورے طور پر نہ نکلے ہوں، ورنہ اس کے سر ورنہ نکلے کے باوجود کامل نہیں۔

(تیسری صورت) یہ ہے کہ مردہ نکلے، ورمعلوم ہو کہ اس کی موت اس دماں کے دُش سے قبل ہوئی ہے، تو اس صورت میں باللاق حال نہ ہوگا، ورنہ اس کے دُش سے قبل اس کی موت واقع ہونے کا پتہ چند امور سے چل سکتا ہے: یک یہ ہے کہ وہ اس کے پیٹ میں حرکت کر رہا ہو ورنہ اس کو مار جانے تو جنین کی حرکت ختم ہو جائے، پھر اس کو دُش کیا جائے ورنہ مردہ نکلے، ورنہ اس سے یہ ہے کہ اس کا سر مردہ نکلے پھر اس دماں کو دُش مینا جائے۔

(چوتھی صورت) یہ ہے کہ وہ اپنی ماں کے دُش کی کچھ مدت بعد نکلے، اس سے کہ دُش کرنے والے نے اس کے نکالنے میں سستی ورنہ تاخیر تو یہی صورت میں بھی وہ باللاق حیاں نہ ہوگا، اس سے کہ اس میں شک ہے کہ اس کی موت اس دماں کے دُش کی وجہ سے ہوئی ہے یا اس کے نکالنے میں تاخیر ہو جانے کی وجہ سے دم گھٹ جانے سے ہوئی ہے۔

(پانچویں صورت) یہ ہے کہ وہ اپنی ماں کے دُش کے فوراً بعد مردہ حالت میں نکلے، اور یہ پتہ نہ ملے کہ اس کی موت دُش سے قبل ہوئی ہے، پس غالب گمان یہ ہو کہ اس کی موت دُش کے سبب واقع ہوئی ہے، کسی دوسرے سبب سے نہیں، اسی صورت میں فقہاء کے درمیان متاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام زفر اور حسن بن زید ورنہ یہ ہے کہ وہ حیاں نہیں ہے، ورنہ امام ابو یوسف، امام محمد، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ و رصبیہ وغیرہم میں سے جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کے نکالنے میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ مالکیہ نے باطن نکلنے کی شرط لگائی



دہر کی بات میں یہ کیا ہے ۔

۸۹- اور سنت نبوی میں جو روئے ن میں سے ایک روایت وہ ہے جسے ابو الدیلمی نے روایت کیا ہے: ”فان قلت یا رسول اللہ انا بأرض نصیباً محصیة، فما یحل لنا من الصیئة؟ فقال اذا سم تصبحوا وسم تغلبوا وسم تحتصوا بعلأ فشانکم بها“ (۱) وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! ہم یہی سرزمین میں ہیں جہاں ہمیں شدید بھوک لاحق ہوتی ہے تو مرد اور عورتوں سے ہمارے یہ کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہیں صبح و شام کھانے پینے کی معمولی چیز ساگ سبزی بھی نہ ملے تو تم مرد رکھ سکتے ہو۔

مگر بات سے کیا مقصود ہے؟ اور جس ضرورت و بنیاد پر حرام کی مباح ہوتی ہے، اس کی حد کیا ہے اور فطر کی وجہ سے جو حرام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں اس کی تفصیلات یہ ہیں اور متعدد حرام چیزیں موجود ہوں تو (کے استعمال) کی ترتیب یہ ہوں اور بھر پیٹ کھانا پینے کے طور پر اس میں سے ساتھ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کے علاوہ دیگر مسائل میں فقہاء کا تواف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

مرد و غیہ کے مباح ہونے کا مقصد یہ ہے:

۹۰- مرد و غیہ کے مباح ہونے کا مقصد یہ ہے؟ اس میں فقہاء کا

ایسی حکمت سے آیات صریحہ اور اس سے تخیل حاکم سے قاعدے میں تخیل، جی وہ قاعدہ جس کو فقہاء نے قیود و ضروریات سے بھرا ہے ”ت“ سے تعبیر کیا ہے لاش و انظار لاسیم بحلیۃ اہل ۸۰، مجتہد الاحکام العدیۃ و شریعۃ ص ۲۰ اور اس وجہ سے شریعہ تمام تخیل ظروف و حالات سے ہم آہنگ ہو گئی لیکن ضرورت سے کچھ کچھ حدوں اور معاینات ہیں، چنانچہ ایسا نہیں ہے کہ یہ وہ چیز جسے ضرورت سمجھ کر کر مٹی کو صاف کرے گا اور یا جائے وہ حقیقت میں بھی ضرورت ہو کہی۔  
۲ حضرت ابو الدیلمی نے فرمایا: ”اذا سم تصبحو وسم تغلبوا وسم تحتصوا بعلأ فشانکم“

ہونے کا تذکرہ کرنے کے حد فرمایا: ”فمن اضطر عیوباً ولا عادی فان الله عفوٌ رحیم“ پھر جو شخص کو بالکل بے قرار ہو جائے بشرطیکہ طالب لذت نہ ہو ورنہ حد سے تجاوز کرنے والا ہو تو اللہ تعالیٰ بخش دے والا ہر بات کرنے والا ہے۔

۸۸- پس اللہ تعالیٰ کے قول: ”فمن اضطر“ کے معنی یہ ہیں کہ جسے ضرورت مرد و غیہ کے کھانے پر مجبور کر دے، مثلاً اس طور پر کہ اگر وہ سے نہ کھائے تو اس کو اپنی جان یا بعض اعضاء پر ضرر لاحق ہونے کا اندیشہ ہو۔

(اور باقی) وہ ہے جو مرد کے کھانے میں دھرم پر زبردستی کرے، اس طور پر کہ وہ دھرم کے مضطر پر پے آپ کو ترجیح دے اور وہ کچھ مرد و غیہ کھا جائے ورنہ دھرم ہو کہ اس سے مرعوب ہے۔

اور ایک قول یہ ہے کہ باقی وہ ہے جو سر و غیہ میں مایوس ہو، اس سلسلہ میں تواف گئے گئے گا (فقہ ۱۰۰)۔

(عادی) وہ ہے جو اس مقدار سے زیادہ کھالے جس سے جان بچ جاتی ہے اور ضرر دافع ہو جاتا ہے یا سودوں کی حد سے زیادہ کھالے، اس میں تواف ہے جیسا کہ گئے گئے رہا ہے۔

(و مجتہد) شدت و ہوک ہے، اللہ تعالیٰ کے قول میں ”فی محصیۃ“ کی قید اس حالت کو بیان کرنے کے ہے جس میں فطر کا قیود اثرات سے ہوتا ہے، اور اس کا مقصد اس حالت سے پرہیز کرنا نہیں ہے جس میں ہوک نہیں ہوتی ہے، اس سے کہ ہوک کے علاوہ دھرم کی حالت میں جو شخص مضطر ہو اس کے سے ہوک کے مضطر کی طرح کھانا حال ہے۔

(المتی نف للوشم) وہ ہے جو گناہ کی طرف مائل ہو، یعنی جس کا مقصد حرام کا ارتکاب کرنا ہو ورنہ یہی وہ اور بن و مت عدوان ہے جس کا

اشداف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مقصود کھانے اور نہ کھانے کا ہوا ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَلَا اَنْتُمْ عِیْبٌ“ (پس اس پر کوئی گناہ نہیں ہے) سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے، وریقوں حض مالکیہ شافعیہ وحنابلہ کا ہے۔

وردہ سے فقہاء فرماتے ہیں کہ مضط کے مرد و غیرہ کے مباح ہونے کا مقصد یہ ہے کہ اس کا کھانا واجب ہے، حصہ کا یہی مذہب ہے، مالکیہ شافعیہ وحنابلہ کا صحیح قول بھی یہی ہے۔

”اور اس دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَلَا تَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ“ (نہیں) اور نیز ارشاد ہے: ”وَلَا تَقْتُلُوا بِاَیْدِیْكُمْ سِی اَنْفُسَکُمْ“ (پس آپ کو اپنے ہاتھوں سے اپنی موت نہ ڈالو)۔

اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص (حالت اضطرار میں) مرد و غیرہ کے کھانے کو چھوڑ دے یہاں تک کہ مر جائے وہ اپنی جان کو قتل کرنے والا ہے، آپ کو ملاکت میں ڈالنے والا شمار کیا جائے گا، اس سے کہ کھانے سے باز رہنا ایسا فعل ہے جو انسان و طرف منسوب ہوتا ہے۔

۹۱- جو حضرت جب ہونے کے قائل ہیں اس کا قول اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَلَا اَنْتُمْ عِیْبٌ“ (اس پر کوئی گناہ نہیں ہے) کے منافی نہیں ہے، اس سے کہ کھانے میں گناہ دغی عام ہے، ہوا و رواج و دونوں حالتیں اس میں داخل ہیں، لہذا اگر رواج کے ساتھ اس و تخصیص کے سلسلہ میں کوئی قرینہ پایا جائے گا تو اس پر عمل کیا جائے گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”بِالنَّضْمِ وَالْمَرْوَةِ مَنْ شَعَانُوا اِلَیْهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِ اَنْ

وہ بیت احمد ۵۸۵ طبع لکھنؤ سے ہے، یعنی جمع الزوائد میں لکھا ہے کہ اس سے رجوع ہے ۵۰ طبع القدی۔

۲۹۰۰

۲۹۰۰

یَنْظُرُ بِهَمًا“ (بیشک صدمہ و مردہ مہملہ یا دگار حد ہندی میں، سو جو شخص حج کرے بیت اللہ کا یہ عمرہ کرے اس پر وہ ر بھی گناہ نہیں، اس دونوں کے درمیان طواف کرنے میں)۔

پس صدمہ و مردہ کے درمیان سہی کرنے سے گناہ کی نفی ایک عام مفہوم ہے جسے اس دلیل سے خاص کیا گیا ہے جو اس کے رواج پر فرضیت پر دلالت کرتی ہے۔

مباح رہنے و ضرورت کی حد:

۹۲- ابو بکر صاص لکھتے ہیں: ”بیت میں مذکور ضرورت کا معنی یہ ہے کہ اس کو کھانا چھوڑ دے وہ اپنے جان یا بعض اعضاء پر ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو اس کے تحت وہ معنی آتے ہیں:

(۱) یہ کہ یہی ضرورت پیش آئے کہ اس کو مردار کے علاوہ کچھ نہ ملے۔

(دوم) یہ کہ مردار کے علاوہ (کھانے کی) دوسری چیز موجود ہو لیکن اس سے اس کے کھانے پر یہی دھمکی کے ساتھ مجبور کیا جائے کہ وہ اس سے اپنی جان یا بعض اعضاء کے تلف ہونے کا خطرہ محسوس کرے، ورنہ ہمارے نزدیک ”بیت سے یہ دونوں معنی مراد ہیں، اس سے کہ اس میں اس دونوں کا احتمال ہے۔“

”اور حالت کرہ اضطرار کے معنی میں داخل ہے، اس و تاہم رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہوتی ہے: ”بِالنَّضْمِ وَالْمَرْوَةِ مَنْ شَعَانُوا اِلَیْهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِ اَنْ

۲۹۰۰ ۵۸۵ طبع لکھنؤ سے ہے، یعنی جمع الزوائد میں لکھا ہے کہ اس سے رجوع ہے ۵۰ طبع القدی۔

۲۹۰۰

۲۹۰۰

یہ تجر بہ عمل نہیں کرے گا، ورنہ حجر نے کہا کہ یہ تجر بہ عمل کرے گا، خاص طور پر جب ڈکھو جو نہ ہو۔  
حنا بد فرماتے ہیں کہ نہ ورت صرف یہ ہے کہ تلف ہو جانے کا اندیشہ ہو، اس سے کم نہیں، یہی صحیح مذہب ہے، ورنہ ایک قوں یہ ہے کہ تلف و رضہ دونوں کا خوف اس میں داخل ہے، ورنہ ایک قوں یہ ہے کہ نہ ورت یہ ہے کہ تلف ہونے کا یا نہ رہنے کا یا مرض لاحق ہونے کا ڈر ہو یا سقیوں سے اس طرح کٹ جانے کا خوف ہو کہ اس و وجہ سے ملاکت کا اندیشہ ہو۔<sup>۲</sup>

محرمات کی تفصیل جو ضرورت کی وجہ سے مباح ہو جاتی ہیں:

۹۳- سابقہ آیات میں ذن شیء کے حرم ہونے کا تذکرہ ہے یعنی مرد، خون، خنزیر کا گوشت، اور وہ جو جس کے دھن کرتے وقت غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو، گلا گھوس کر مار ہو، چوٹ کھا کر، وپر سے گر کر، دھم سے جو نور کے سینک سے مر ہو، ورجسے دھم سے لکھا ہو، ورجسے قوں کے اتھانوں پر دھن یا گیا ہو، نہ ورت کے وقت یہ تمام چیزیں بالالاق مباح ہو جاتی ہیں۔

اسی طرح وہ زندہ جو نور جو حال نہیں ہے، مضط کے سے اس کے کھانے تک رسائی حاصل کرنے کے سے دھن کے ذریعہ یا غیر دھن کے سے قتل کرنا جائز ہے۔ اسی طرح حیوانات کے علاوہ وہ چیزیں جو نجاست و وجہ سے حرام ہیں وہ بھی حلال ہو جاتی ہیں، ورنہ اس مثال تریق ہے جس میں شراب ورنہ سب کا گوشت ہوتا ہے۔ یہیں وہ چیزیں جو اس بنا پر حرام ہیں کہ ان کے کھانے سے انسان

اللہ تعالیٰ نے میری مت سے ملٹی ورنہوں ورنہ عمل کو معاف کر دیا ہے جس پر سے مجبور یا جاے (ورنہ درمختار) ورنہ رت سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ ورت میں ملاکت کا اندیشہ ورنہ کھڑے ہو کر نہ زپڑھنے یا روزہ رکھنے سے عاجز ہونے کا اندیشہ داخل ہے۔

ورنہ لکیر کتاب "شرح الصغیر" میں نہ ورت ورنہ یہ دنگی ہے کہ ملاکت یا شدت نہ رکنا اندیشہ ہو۔<sup>۳</sup>

ورنہ شافعی نے "نہیۃ المحتج" میں اس دنگی یہ د ہے کہ موت یا مرض کا اندیشہ ہو یا اس کے علاوہ یہی تکلیف کا اندیشہ ہو جس و وجہ سے نیم مباح ہو جاتا ہے، اسی طرح چلے سے عاجز ہو جانے یا سقیوں سے پیچھے رہ جانے کا اندیشہ ہو، گر سے اس و وجہ سے نہ رلاق ہو، اسی طرح ہو کہ گر سے اس درجہ مشقت میں ڈال دے کہ وہ اس پر صبر نہ کر سکے (سے بھی نہ ورت میں شامل کیا ہے)۔

ورنہ جس تکلیف و وجہ سے شافعی کے نزدیک نیم کرنا مباح ہوتا ہے وہ مرض باللاق ہو جانا یا اس کا ہر ہ جانا یا مستحکم ہو جانا ہے یا اس و مدت کا زیادہ ہو جانا ہے یا کسی ظاہری عضو میں کسی فاحش عیب کا لاق ہو جانا ہے، یا اس فاحش عیب کے جو کسی باطنی عضو میں لاق ہو، اور ظاہری عضو وہ ہے جو کام کرنے کے وقت ظاہر ہوتا ہے، مثلاً چہرہ، دونوں ہاتھ، ورنہ باطنی عضو وہ ہے جو اس کے برخلاف ہو۔

ورنہ سلسلہ میں شافعی سے مروی ہے کہ عادی کہہ کے قوں پر عتد یا جاے گا، ورنہ گر مضط علم طب کا جائز ہو تو وہ یہ علم کے مطابق عمل کرے گا، ورنہ گر محض تجر بہ کار ہے تو رن کے قوں ورنہ سے

لکھنؤ کے د ہے ورنہ اس حجر سے ہا کہ اس سے رجائتہ ہیں (فیض اللہ)

۲۱۷ طبع المکتبۃ النجفیہ

الدر المنثور ۵۵۵

۲۱۷ شرح الصغیر ۳۲۳

بہیۃ المحتاج ۵۰۸، لکھنؤ، سال اس قاسم ۹۲-۹۳

۲۱۷ مجمع ۵۳



دیں دیشیت سے لازم ہوں، اور قیمت اس پر اس سے لازم ہوں کہ فقہاء کے نزدیک عام مقررہ قاعدوں میں سے ایک قاعدہ یہ ہے: "الاضطرار لا یبطل حق الغیر" (خطر اور دھم سے حق کو باطل نہیں کرتا)۔

اسی طرح وہ اس پانی میں سے جو دھم سے دیشیت ہے تنی مقدار لے لے گا جس سے پیس دور ہو جائے، اور اگر پانی کا مک سے روکے تو مضطر اس سے بغیر ہتھیار کے لڑائی کرے گا، اس سے کہ اس حال میں روکنے والا ساتھی ظالم ہے، پس اگر اس ساتھی کو خود ہوک پیس کا خوف ہو تو اس کے سے کچھ حصہ چھوڑ دے گا۔<sup>۲</sup>

اور کسی صاحب چیز کے موجود رہتے ہوئے جو کسی سے کوئی دیشیت ہو جو خود حالت اضطرار میں نہیں ہے، اور مضطر اس کے پینے پر خود طاقت کے ذریعہ قادر ہو تو اس کے سے یہ چیز نہیں ہے کہ وہ حرام چیزوں مثلاً مردار اور شراب کے ذریعہ ہوک اور پیس کو روکرے۔

مالکیہ نے اس حال میں کھانے والے سے دھمکی دیے کے حد ہتھیار سے لڑنے کو جائز قرار دیا ہے، دھمکی دیے اور ڈرنے د صورت یہ ہے کہ مضطر سے بتا دے کہ وہ حالت اضطرار میں ہے اور گروہ سے (کھانا) نہیں دے گا تو وہ اس سے لڑائی کرے گا، اس کے حد اگر مضطر سے قتل کر دے تو اس کا خون باطل ہوگا، اس سے کہ اس پر پئے کھانا مضطر پر شرف کرنا، جب تھا اور اگر کھانے کا مک مضطر کو قتل کر دے تو اس پر قصاص واجب ہوگا۔<sup>۳</sup>

مطار اور کون ۶۲۳ ۳۲۳، الحجۃ ۳۳

۲ حاشیہ ص ۵۵ ۵۵ ۲۱۵، اور گروہ سے پئے حق سے روکے سے نے بھی اس سے کہ تو ظالم یہ ہے کہ یہی صورت میں مضطر سے نے ہی جان سے قانع کرے سے نے بھی سے یہ اس کا حق بد کرنا ہے، کمیل۔

۳ شرح الصغیر مع حاشیہ الصاوی ۳۲۳

۹۸- شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ مضطر دھم سے کھانا پائے تو اگر کھانے والا غائب ہو، اور مضطر اس کے علاوہ کچھ اور نہ پائے تو وہ اس میں سے کھالے گا، اور اگر وہ چیز مٹتی ہے تو قدرت حاصل ہو جانے د صورت میں اس کے مثل مانا اس دے گا، اور اگر وہ چیز قیمتی (یعنی غیر مٹتی) ہو تو اس د قیمت مانا اس دے گا، مانا کا حکم، مک کے حق کے تحت د خاطر ہے، اور اگر اس کا مک موجود ہو، تو اگر وہ خود بھی مضطر ہو، رکھنا اس د ضرورت سے فاضل نہ ہو تو اس پر پئے مضطر کے سے اس کا شرف کرنا لازم نہ ہوگا، بلکہ وہ خود اس کا زیادہ مستحق ہے، اس سے کہ حدیث ہے: "ابدأ بنفسک" (پنی ذات سے شروع کرو)۔

میں اگر پانی مضطر مسلمان و رعوم ہو، اور دھم پنی ذات پر تکی کو برداشت کر سکتا ہو تو سے پئے اور ترجیح دینا جائز ہے، اور اگر کھانے کے مک کو پنی جان بچانے کے قتل کھانے کے حد کچھ بچ جائے تو پئے کے سے شرف کرنا اس پر لازم ہوگا۔

۱۰ اور اگر کھانے کا مک جو حاضر ہے مضطر نہ ہو تو مضطر کو کھانا اس پر لازم ہوگا، اور اگر وہ اس سے روکے یا شمس مثل سے بہت زیادہ معوضہ طلب کرے تو مضطر کے سے اس پر غصہ پا کر چھین لینا جائز ہے، اگر چہ اس کے نتیجے میں کھانے والے کا قتل ہو جائے۔ اس صورت میں روئے والے کا خون رنگاں ہوگا، اور اگر مک پئے کھانے سے دفع کرنے میں مضطر کو قتل کر دے تو اس پر قصاص لازم ہوگا۔

۱۱ اور اگر مک مضطر سے کھانا روکے، اور مضطر ہوک دوجہ سے مرجانے تو روکنے والا قصاص پر دہیت کا صائب نہ ہوگا، اس سے کہ اس

چشمی و اس سے کچھ پائے حاشیہ ص ۱۰۱ کی کیوں ہو۔

۲ حدیث: "ابدأ بنفسک" ۵۵ ۵۵ ۲۱۵، طبع تونس ۱۹۳

۱۰ ۵۵ ۵۵ طبع المکتبۃ التجاریہ سے ہے۔



نے کسی مہلک فعل کا ارتکاب نہیں کیا ہے، ورنہ اگر مالک نے کھانے کو نہیں روکا میں اس نے شمس طلب کیا، خواہ شمس مثل سے تھوڑا زیادہ ہی ہو، تو مضطرب کے لئے اس شمس پر سے قبول کرنا لازم ہے، اور اس کے لئے اس سے بڑا جواز نہیں ہوگا۔

ورنہ اگر مالک نے سے بھاگ دیا اور معوضہ کا ذکر نہیں کیا تو رنج قبول نہ رہے اس کو معوضہ نہیں ملے گا، سے چشم پوشی پر محمول ہو جائے گا جو عام طور پر کھانے کے سلسلہ میں ہوتی جاتی ہے، بخصوص مضطرب کے حق میں اور ایک قول یہ ہے کہ شمس مثل اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے اس کی وجہ سے ملاکت سے نجات پائی، لہذا مالک اس سے بدل لے گا، اور اگر عوض کے ذکر کے سلسلہ میں دونوں میں اختلاف ہو جائے تو قسم کے ساتھ مالک کی بات مانی جائے گی، اس لئے کہ اگر اس نے بات نہ مانی جائے تو لوگ مضطرب کو بھانسنے سے اعراض کریں گے اور اس سے نقصان ہوگا۔

(دوم) وہاں مشرک جو مختلف فیہ ہیں:

۹۹- مضطرب کے لئے مرد زانیہ وغیرہ جیسی حرام چیزوں کے کھانے کو مباح کرنے والی حضرات میں فقہاء مذاہب کا متنازعہ ہے:

شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ مضطرب خود معصوم الدم ہو، اور اگر مضطرب ایسا آدمی ہو جس کا خوب شراب رائگاں ہے، مثلاً حربی، مرتد، ورنہ نماز کا تارک، قتل کا مستحق ہے، تو اس کے لئے مرد زانیہ وغیرہ جیسی حرام چیزوں کا کھانا جائز نہیں جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے، میں جس کا خوب ایسا رائگاں ہو کہ اس نے توبہ سے بھی اس کا خوب معصوم نہیں ہوگا، مثلاً زانیہ، مجنون، ورنہ زانیہ میں کسی کو قتل کرنے والا جس پر حکم نے قدرت پائی ہو، ورنہ یہ ہے کہ وہ جب تک توبہ نہ کرے مرد نہیں کھائے گا،

بہارہ امتناع مع حاشیہ اشرفی، اشرف مس ۸، ۵۲، مجمع ۳، ۵۳۔

گرچہ اس نے توبہ اس کی جان بچانے کے لئے مفید نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے لئے مرد زانیہ کے کھانے کا حلال ہونا اس نے توبہ پر موقوف نہیں ہے۔

۱۰۰- اور شافعیہ اور مالکیہ نے ایک شرط یہ لگائی ہے کہ مضطرب اپنے سفر یا بیعتی قیامت میں مانفراں نہ ہو، ورنہ اگر ایسا ہو تو جب تک وہ توبہ نہ کر لے اس کے لئے مرد زانیہ وغیرہ کا کھانا حلال نہ ہوگا۔

اور یہ سفر یا قیامت میں مانفراں وہ شخص ہے جس نے اپنے سفر یا قیامت میں معصیت و نیت نہ ہو، یعنی جس نے معصیت و خاطر ہی سفر یا قیامت کیا ہو، مثلاً کوئی شخص اپنے شہر سے ڈاک زنی کے لئے رات سے نکلا، اسی طرح وہ شخص جس نے اپنے سفر یا قیامت سے مباح ہو کر قصد کیا، پھر سے معصیت سے بددیا، مثلاً کسی شخص نے تجارت کے لئے سفر کیا یا قیامت پر پھر سے خیال ہو کہ اس سفر یا قیامت کو ڈاک زنی کے لئے استعمال کرے۔

اور جو شخص سفر کے دوران معصیت کرے (اور یہ وہ شخص ہے جس نے جائز سفر میں ورنہ سفر کے دوران نماز کو اس کے وقت سے بائ کر، یا زنا کر کے جبکہ وہ غیر محصن ہو یا چوری وغیرہ کر کے مانفراں ہو) تو یہ شخص کے لئے مرد زانیہ وغیرہ کے کھانے کا حلال ہونا اس نے توبہ وغیرہ پر موقوف نہ ہوگا، اسی کے مثل وہ شخص ہے جو قیامت و حالت میں مانفراں ہو، مثلاً کوئی شخص اپنے شہر میں کسی جائز مقصد سے مقیم تھا ورنہ اس نے اس نوعیت و مانفراں کو جس کا اقرار کر لیا ہے، تو اگر سے فطر زنی حالت پیش جائے تو اس کے لئے حرام چیز کا کھانا مباح ہوگا، ورنہ توبہ پر موقوف نہ ہوگا۔

بہارہ امتناع ۸، ۵۰، جامعہ اشرفی علی حدیث مجمع ۳، ۵۲۔

بہارہ امتناع ۸، ۵۰، جامعہ اشرفی علی حدیث مجمع ۳، ۵۲، مطاوعہ  
موسیٰ ۶، ۳۸، ۳۹۔

## سطحہ ۱۰۱، اطلاق ۱-۲

وہ سر معصیت کرنے والے کو روکنے اور چہ یہ ہے کہ مرد زکا کھانا  
خصت ہے، ورنہ جس شخص کا سر یا اقامت معصیت کے سے ہو وہ  
خصت کا اہل نہیں ہے، ورنہ مذکورہ کھانے میں معصیت پر مرد  
ہوں، لہذا یہ جائز نہ ہوگا۔

۱۰۱- میں حیدر ورمال لکھتا ہوں کہ مضطر میں عدم معصیت  
شرط نہیں ہے، اس سے کہ نصوص مطلق اور عام ہیں۔

## اطلاق

### تعریف:

- ۱- لغت میں اطلاق کا معنی ہے: چھوڑنا، کھوانا، رقیق نہ کرنا۔  
مقید اور اصولیہ کے نزدیک اطلاق کا تعریف مطلق کے برابر  
سے اخذ کیا جاتا ہے، پس مطلق مطلق کا سم معنوں ہے، ورنہ مطلق وہ  
ہے جو شرع پر دلالت کرے، یا وہ ہے جو بد کسی قید کے مابین پر  
دلالت کرے، یا وہ ہے جو کسی ایسی صفت کے ساتھ مقید نہ ہو جو  
دوسرے تک متعدی ہونے سے روکے۔<sup>۱</sup>
- اسی طرح اطلاق کا مفہوم ہے: لفظ کو اس کے معنی میں مستعمل  
کرنا، معنی خواہ حقیقی ہو یا مجازی۔<sup>۲</sup>
- اسی طرح وہ لفظ کے معنی میں بھی آتا ہے، پس تصرف کے اطلاق  
کا مصداق اس کا لفظ ہے۔<sup>۳</sup>

### متعلقہ الفاظ:

### نہ-عموم:

۲- اطلاق اور عموم میں کیا تعلق ہے سے ظاہر کرنے کے سے مطلق

مصباح لمیر، معرفۃ: ماہ اطلاق۔

۱ حاشیہ اشعار الخراج علی اربعہ ص ۱۳۰، شرف اصطلاحات اصول  
۲ ۹۲۲، جمع ج مع ۲، مسلم نبوت ۱۰، ۳، نظم مستوفات  
لاس بطال اربعی ۵، شائع کردہ: معری پبلیشر اسلام آباد، انجیل  
۳ ۵۰، طبع مصطفیٰ عثمانی، حاشیہ ۱، ص ۱۱۱، طبع بیروت۔

۳ شرف اصطلاحات اصول ۳، ۹۲۲۔

۴ اجماع علی منہج حاشیہ قلبی و عمیرہ ۳، ۳، الفروق الفرائی ۷، ۲۔

حکام القرآن ج ۱، ص ۲۹، ۳۰۔

### إطلاق ۳-۴

و نکرہ کے درمیان فرق و صاحت سے ہوں، تو حض اصہ لیں و  
رے یہ ہے کہ نکرہ و مطلق کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس سے  
کہ تمام جاء یعنی کتابوں میں مطلق و مثال نکرہ سے دیتے ہیں جس  
سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

و تیسرے اقرار میں ہے کہ مطلق و نکرہ کے درمیان عام خاص  
میں و چیز بہت ہے، اس سے کہ یہ دونوں مثلاً تحریر رقبہ (کوئی عام  
مزد کرنے) میں صادق آتے ہیں و نکرہ اگر عام ہو تو صرف نکرہ  
پیدا جاتا ہے، مطلق نہیں پیدا جاتا، مثلاً جب وہ سیاقی میں و نفع ہو و  
"اشتر السحیم" (کوشت خریدو) جیسی مثال میں صرف مطلق پیدا  
جاتا ہے، نکرہ نہیں پیدا جاتا۔

یہاں صورت میں ہے جبکہ نکرہ مطلق ہو و اگر نکرہ میں کوئی قید لگا  
دی جائے تو مطلق کے خلاف ہو جائے گا۔

### شی مطلق و مطلق شی:

۴- شی لمطلق مطلق ہونے و دثیت سے کسی شی کا نام ہے، و  
یہ وہ ہے جس پر کسی لازمی قید کے غیر شی کا نام صادق آتا ہے، اسی  
قبیل سے فقہاء کا یہ قول ہے کہ مطلق پالی سے حدیث نفع ہوتا ہے،  
جیسی یہ پالی سے جس میں کسی چیز و قید نہ ہو، اس سے اس سے  
گلاب کا پانی، عصا کا پانی، و کسی درخت یا پھل سے پھوڑا ہو پانی  
نکل جائے گا، اسی طرح شہ فقہاء کہہ دیک مستعمل پانی نکل جائے گا،  
اس سے کہ وہ یہ پانی میں جن میں قید لازم ہے، اس قید کے بغیر اس  
کو پانی نہیں کہا جاتا، اس کے خلاف سمندر کا پانی، نایں کا پانی و  
"ک" کا پانی وغیرہ ہے، اس سے کہ اس میں جو قیدیں لازم نہیں ہیں،

و عام کے درمیان تحقق و صاحت ضروری ہے، پس مطلق شیوع  
کے اعتبار سے عام کے مشابہ ہوتا ہے جس سے گمان ہوتا ہے کہ وہ  
عام ہے۔

میں یہاں پر عام و مطلق کے درمیان فرق ہے، پس عام کا  
عموم افراد کو شامل ہونے والا ہوتا ہے (جیسی اس میں تمام افراد داخل  
میں)، و مطلق کا عموم بطور بدہ کے ہوتا ہے (جیسی اس میں کسی  
یک ہی غیر ہمیں فرد پر حکم ہوتا ہے)، تو ان حضرات نے مطلق پر عموم  
کے نام کا إطلاق کیا ہے تو وہ اس اعتبار سے ہے کہ اس کے قیود و  
جگہ غیر محدود ہے۔

و اس دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ شامل ہونے والے کا  
عموم کلی ہے جس میں ہر فرد پر حکم لگایا جاتا ہے، و تبدیل کا عموم کلی  
ہے اس اعتبار سے کہ اس کے مفہوم کا نفس تصور اس میں شرکت کے  
و نفع ہونے سے و نفع نہیں ہے، لیکن اس میں ہر فرد پر حکم نہیں  
لگایا جاتا، بلکہ یہ فرد پر لگایا جاتا ہے جو اس کے افراد میں سے  
غیر ہمیں ہوتا ہے، و بدہ کے طور پر اس سب کو شامل ہوتا ہے، و  
یک دفعہ میں یک سے زیادہ افراد کو شامل نہیں ہوتا۔

و تہذیب افرواق میں سالی کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے کہ عام کا  
عموم سب کو شامل ہونے والا ہے، خلاف مطلق کا عموم جیسے رجل  
(مرد) سہ (شیر) و انسان کہ یہ بدلیت کے طور پر ہیں، یہاں تک  
کہ اگر اس پر حرف غی یا لام متفرق داخل ہو تو وہ عام ہو جائے گا۔

### ب- تفسیر (نکرہ بنانا):

۳- إطلاق و تفسیر کے درمیان جو فرق ہے اس و صاحت مطلق

المدخل علی مسیح الوصول فی علم اصول ۱ ص ۱۰۰ طبع مسیح، جامعہ اسلامیہ  
س ملک ص ۵۵۹ طبع، ۱۰۰ طبع، جامعہ اشباب الحدیث ۲۱۳۔  
۲ تفسیر اقریہ ۳۲۸ طبع معصی اعلیٰ۔

لشف لاس ۲ ص ۳۔  
۲ جامعہ اسلامیہ علی الص ۲ ص ۱۰۰ المدخل و بدہ لولام احمد ص ۲۰۰ تہذیب  
افرواق ۲ ص ۱۰۰ طبع کردہ ۱۰۰۔



### ب۔ غل مطلق:

۹۔ مقبوء کا اس پر مطلق ہے کہ غل نماز و نیت میں مطلق نیت کرنا  
کافی ہے، اور محض ثاقبہ نے تہیۃ مسجد و وضو و رکعتوں  
(تہیۃ لوضوء)، حرم و دو رکعتوں، طواف و دو رکعتوں،  
صدقہ حاجۃ، و مغرب و عشاء کے درمیان عفت و نماز و سر  
میں نکلنے کے وقت گھر میں پڑھی جانے والی نماز و مسافر جب کسی  
منزل پر ترے و اس سے رخصت ہونا چاہے اس وقت و نماز کو بھی  
غل مطلق میں شامل یہ ہے۔<sup>۱</sup>

### ج۔ سنن مؤکدہ و روقیہ سنن:

۱۰۔ سنن مؤکدہ و روقیہ سنت نمازوں میں مطلق نیت کرنے کے  
سلسلہ میں مقبوء دور میں ہیں:  
۱۔ یہ کہ اس سنت مؤکدہ و ادائیگی کے مطلق نیت کرنا  
کافی نہیں ہے، یہاں لکھیہ، ثاقبہ و حابہ کا قور ہے، صرف وہ نکل  
مستثنیٰ میں حصہ حصہ حضرت کے ہر دیک غل مطلق کے ساتھ لاحق  
یہاں گیا ہے، ورنہ کا ذکر بھی ہر گز۔<sup>۲</sup>  
یہی قور حصہ یک حرمت کا ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ یہ اس  
سے کہ فرضیت کے وصف و طرح سنت صل نماز پر یک ز مد وصف  
ہے، لہذا وہ مطلق نماز و نیت سے حاصل نہ ہوں۔<sup>۳</sup>

تعمیم اختلافی شرح / مدقانی ۹۹، مدلی ۵۳، الرقانی علی فیض  
۹۵، الاصاب ۹۲، مطار اوں ۳۰۰۔  
۲۔ جس علی صحیح ۳۳۲۔  
۳۔ الرقانی علی فیض مع حاشیہ سنائی ۹۵، شرح غنی لہ ۱۱، ت ۱۷، طبع  
الفرع بمعنی ۱۱، مطار اوں ۳۰۰، شرح الروص ۳۲،  
جس علی صحیح ۳۳۲۔  
۴۔ تعمیم اختلافی شرح / الدقانی ۹۹۔

و اس نیت سے فرض نماز کے سلسلہ میں مقبوء دور میں ہیں:  
یک یہ کہ فرض نماز صحیح ہے، یہ حصہ کا قور ہے، ورنہ ثاقبہ کا یک  
قور ہے جسے نام الحرمیں و غزلی نے اختیار کیا ہے، اس سے کہ یہ  
یہی طہارت ہے جس سے غل صحیح ہے، لہذا فرض بھی صحیح ہوگا جیسے کہ  
پانی و طہارت، و دہری و چہ یہ ہے کہ صدقہ (نماز) سم جنس  
ہے جس میں فرض و غل دونوں داخل ہیں۔  
دہری نے یہ ہے کہ اس سے فرض نماز جائز نہیں، یہاں لکھیہ و  
حابہ کا قور ہے ورنہ ثاقبہ کا یک قور ہے۔<sup>۴</sup>

### نماز میں نیت کا طاق:

#### ب۔ فرض نماز:

۸۔ جب مقبوء دور ہے یہ کہ فرض و نیت میں تعمیل شرط ہے،  
و مطلق نیت کرنا کافی نہیں ہے، حصہ نماز میں کہ اسی طرح  
و جب خواہ تر ہو یا نماز رہو یا تجدید و تواتر ہو، اسی طرح تجدید و شکروں  
نیت میں تعمیل شرط ہے، تجدید و سہو اس کے برخلاف ہے۔  
و نام احمد سے یک روایت یہ ہے کہ فرض نماز کی نیت میں تعمیل  
شرط نہیں ہے۔<sup>۵</sup>

علی مدلیہ ۵۳، مجمع ۲۲۲، بمعنی ۲۵۲۔  
الطحاوی علی مری القدر ص ۱۰، ۱۰، بمعنی ۲۵۲، مجمع ۲۲۲۔  
۲۔ بمعنی ۲۵۲، المدلی ۵۳، تواتر و تواتر و تواتر ص ۹۹، طبع ۱۰۔  
مجمع ۲۵۲، القناع ۵۲، مجمع ۲۲۲۔  
۳۔ اس حادیہ ۲۷۹، طبع اوں، تعمیم اختلافی شرح / مدقانی مع حاشیہ  
نہدی ۹۹، طبع کرہ، مری الاشہ و الظہار لاس کم ص ۳۲، طبع  
کرہ، ملائذ الہد، الرقانی علی فیض مع حاشیہ سنائی ۹۵، طبع ۱۱، فکر  
المدلی ۵۳، طبع ۱۱، فکر حاشی الرقانی علی شرح الروص ۳۳، طبع  
میریہ، الاصاب ۲۰، طبع ۱۰۔

ہو ایمیں مالکیہ وحنابلہ کہتے ہیں کہ ہتر یہ ہے کہ سے عمرہ کی طرف  
بھیہ دے ال سے کہ تمتع فضل ہے۔

۱۰ رعیتیں سے قبل جو کچھ یہا ہے وہ شافعیہ وحنابلہ کے مردیک سے  
ہے ۲ ورحیہ ورحالکیہ کے مردیک جو شعرا ال نے دے ال کا  
اقتضایا ہے گا، میں ال میں سٹاف ہے کہ نیت کس چیز  
طرف بھیہ دی جاے و، تو حیہ فرما تے میں کہ اگر متعین نہیں یہا ہے  
و طواف کر لیا ہے تو عمرہ کی طرف پھیری جائے گی، میں "لب"  
و ال شرح میں یہا ہے کہ اگر طواف سے قبل قوف عرفہ کر لیا تو ال  
کا حرام حج کے سے متعین ہو جاے گا، گرچہ ال نے یہ قوف  
میں حج کا رادہ نہ یہا ہو ۳۔

۱۱ مالکیہ فرما تے میں کہ اگر پیہیہ ما طواف قدوم کے حد ہو تو  
سے حج طرف بھیہ ما، جب ہوگا ۴۔

۱۲۔ و اگر حج کا حرام ہو و متعین نہ یہا ہو (کہ امر دے یا قرا ال یا  
تمتع) و یہ حرام حج کے مہیوں میں نہ ہو (چونکہ یہ حنابلہ کے مردیک  
مکروہ منوع ہے) تو ال کے مردیک ال میں حکم مختلف فیہ نہیں ہے  
کہ نیت کو عمرہ طرف بھیہ ما ہتر ہے ۵۔

اسی طرح مالکیہ کے مردیک اگر رعیتیں سے قبل طواف کر لیا ہو تو غیر  
اشہر حج میں حرام کا حکم اشہر حج میں حرام کے حکم سے مگ نہیں ہے،  
(جی نیت کا حج کی طرف پھیرنا، جب ہے) و وہ طواف فاضلہ کے  
سے پنی سعی کو موخر کرے گا ۶ و اگر ال نے طواف نہ کیا ہو تو حج کی

دوم: یہ کہ مطلق نیت کے ساتھ صحیح ہے، حیہ کے دو صحیح قوال میں  
سے ایک یہی ہے، ورحض حیہ نے ال کو قوں معتد کہ ہے، و  
"الحیہ" میں ہے کہ وہ عام مشائخ کا قول ہے اور صاحب فتح قدیر  
نے حج قرا رد یہا ہے و محققین طرف سے منسوب یہا ہے۔

### روزہ میں نیت کا ط.ق:

۱۱۔ روزہ میں مطلق نیت کرنے کے سلسلہ میں فقہاء و در میں ہیں:  
و: مطلق نیت کے ساتھ روزہ صحیح نہیں ہے، یہا لکیہ، شافعیہ و  
حنابلہ کا قوں ہے، ال سلسلہ میں ال کا استدلال یہا ہے کہ وہ جب  
روزہ ہے، لہذا ال کے سے نیت کی رعیتیں ضروری ہے۔

دوم: یہ کہ روزہ صحیح ہے، یہ حیہ کا قوں ہے و امام احمد سے ایک  
روایت ہے و شافعیہ کا ایک قوں شاد ہے جسے صاحب "النتمہ" نے  
حیہ سے نقل کیا ہے اور ال کے سے ان کا استدلال یہا ہے کہ یہ فرض  
ہے جو متعین زمانے میں و جب ہے، لہذا ال کے سے نیت رعیتیں  
ضروری نہ ہوں ۲۔

### حرم کی نیت کا ط.ق:

۱۲۔ اگر حج کا رادہ کرنے و لے نے صرف حرام رعیت و  
سے مطلق رکھا جی ال نے قرا ال یا تمتع یا امر رعیت نہیں رعیت تو غیر  
کسی سٹاف کے یہا مز ہے، ال سے کہ حرام بہام کے ساتھ صحیح  
ہے، لہذا ط.ق کے ساتھ بھی صحیح ہوگا و سے ال کا اختیار ہوگا کہ وہ  
حرم رعیتوں قسموں میں سے جس کی طرف چاہے سے بھیہ دے،  
گر یہ حرام کے افسار شروع کرنے سے قبل ہو اور حج کے مہیوں میں

۱ س ۵۸ ۳ ۱۰، الرقانی علی فیئر ۲ ۲۵۱، ط ۳ ۲۰۰

۲ خرقہ ۲ ۳۰۷، الروص ۳ ۱۰، معنی ۳ ۲۸۵، منتہی الاراد ۲۰ ۲۳۔

۳ منتہی الاراد ۲۰ ۲۳، الروص ۳ ۱۰۔

۴ س ۵۸ ۲ ۱۔

۵ الرقانی علی فیئر ۲ ۲۵۱۔

۶ معنی ۳ ۲۸۵۔

۱ س ۵۸ ۲ ۱۰، منتہی الاراد علی فیئر ۲ ۲۵۱، ط ۳ ۲۰۰۔

۲ معنی ۳ ۲۸۵، الروص ۳ ۱۰، لاشہ و لظاہر لاس کیم ص ۱ ۳۱، ط ۳ ۲۰۰۔

۳ ۹ ۲

## إطلاق ۱۴-۱۵

یہ وہ صحیح میں یا نہیں؟ اور مضاربیت اور وکالت میں، عامل، مالک، وکیل اور موقوف کے درمیان اطلاق اور مقید کے سلسلہ میں متعارف کی بحث میں ۲، اقرار مطلق میں ۳، وقف مطلق میں ۴، ظہار و طلاق میں ۵، جوارہ کے اندر اطلاق ۶، وصیت اور وقت میں اطلاق ۷، قضاء، حکم و تعریف کے باب میں اور یہ وہ انتائے الزام ہے یا اطلاق؟ غیر طرف سے تصرفات میں اطلاق ۸، مطلق کو عرف کی بنیاد پر مقید کرنا، سیوطی نے اپنی کتاب الاشباہ والنظائر میں پانچویں بحث کو ہر اس چیز کے لئے خاص کیا ہے جو شریعت میں مطلق کہی ہے، اور اس سلسلہ میں شریعت میں پابندی کوئی صاف نہیں ہے ۹، مطلق کو مقید پر محمول کرنا ۱۰، مطلق کو اس چیز کے ساتھ مقید کرنا جس سے عام میں تخصیص د جاتی ہے، مقرر مطلق ہر اس سے صاف ہوا ۱۱ مسائل میں سے ہر مسئلہ و تفصیل اس کے باب میں ہے۔

طرف نیت کا بھیہ یا مکروہ ہے، اس سے کہ اس نے حج کا حرام اس کے وقت سے قبل باندھ لیا ہے۔  
شافعیہ کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے حج کے مہینوں سے قبل حرام باندھا ہے تو اگر وہ اس حرام کو عمرہ کی طرف پھیر دے تو صحیح ہے، اور اگر حج کے مہینوں کے داخل ہونے کے بعد حج کی طرف پھیرے تو اس سلسلہ میں دوقوں میں صحیح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگا، بلکہ اس کا حرام عمرہ کا شمار ہوگا، ورنہ قول یہ ہے کہ احرام مبہم طور پر منعقد ہوگا، اور سے اختیار ہوگا کہ وہ حج کے مہینوں کے داخل ہونے کے بعد سے حج (فرادہ یا قرآن کی طرف پھیر دے، پس اگر اس نے حج کے مہینوں سے قبل سے حج کی طرف پھیر دیا تو یہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نے حج کے مہینوں کے بعد سے قبل حج کا حرام باندھ لیا۔

۱۴- کیا اطلاق فضل ہے یا تعمیل؟ اس سلسلہ میں دور میں ہیں:  
۱۔ یہ تعمیل فضل ہے، یہ حابہ کا قول ہے، چنانچہ انہوں نے تعمیل کے مستحب ہونے کی صراحت کی ہے، امام مالک اسی کے قائل ہیں، ورنہ بقول حض شافعیہ کا ہے۔  
دوم یہ کہ اطلاق فضل ہے، شافعیہ کا قول اظہر بکی ہے ۲۔

## بحث کے مقدمات:

۱۵- ہر اطلاق کے سلسلہ میں جو بحث کہی اس کے علاوہ مقید اور احکام اصول اس کے بارے میں درج ذیل مقدمات پر بحث کرتے ہیں: ملک مطلق اور ملک مقید ۱، عقود جبکہ مطلق نام پر واقع ہوں تو

الترغائی علی قیصر ۲، ۲۵۱۔

۲ اروض ۳، ۱۰۔

۳ اروض ۳، ۱۰، یعنی ۳، ۲۸۴۔

۴ اس باب میں ۳، ۸۔

- ۱ قواعد اس باب حصہ ۱۸۔
- ۲ الاشباہ والنظائر لاس نکم ص ۹۳۔
- ۳ قواعد اس باب حصہ ۸۳۔
- ۴ اس باب میں ۳، ۵، ۳، ۵، ۲۲۱۔
- ۵ تقوید المقید الکبر ص ۲۳۔
- ۶ انحرش ۲، ۲۹۰۔
- ۷ اس باب میں ۵، ۲۲۱۔
- ۸ قواعد الاحکام معہ اس عند عدم ۹۰۔
- ۹ تیسیر آخری ۷، ۳، الاشباہ والنظائر لسیوطی ص ۸۸ اور اس کے بعد صفحات۔
- ۱۰ مسلم الشبوت ۱، ۳، ۱۱، ۳۔
- ۱۱ جامعہ ۱، ۵۵، مدخل و مدہام احمد ص ۱۳۔
- ۱۲ تقوید اصول و اصول ص ۲۲۔

## اطمینان ۱-۵

پرفیس کو سکوں ہو تو یہ طمیں ہے، اس غبار سے یقین طمیں سے  
زیادہ قوی ہے۔

### طمینان نفس:

۴- نفس کا طمیں انسان قدرت سے باہر ہے، اس کے وہ  
قرب کے غبار میں سے ہے جس پر سے قدرت نہیں ہے، میں  
انسان سے مطہر کیا جائے گا کہ وہ اس کے سبب حاصل کرے۔

جن چیزوں سے طمینان حاصل ہوتا ہے:

۵- تائید و توجہ سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ درج ذیل چیزوں سے  
شرط طمیں حاصل ہوتا ہے:

الف اللہ تعالیٰ کا ذکر: اس کے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "الَّا  
بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ" (خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر سے  
دلوں کو طمیں ہو جاتا ہے)۔

ب دلیل: دلیل کبھی شرعی ہوتی ہے، خواہ قرآن سے ہو یا  
حدیث سے، اور کبھی عقلی ہوتی ہے، یعنی کسی مسئلہ طاعت پر قیاس کرنا یا  
حالات کے قرآن میں سے کسی قوی قرآن کا پیا جانا، اور کبھی مجب  
صدق و خبر ہوتی ہے۔<sup>۱</sup>

ج متعصبانہ: کسی بنا پر مستور اس شخص و شہادت قائل  
قبول ہے، اس کے مسلمانوں میں صلہ ملت ہے،<sup>۲</sup> جیسا کہ  
فقہ و کتابوں میں کتاب الشہادت میں اس و تفصیل و کردہ گئی ہے۔  
د متعصبانہ مدت کا گذر جانا: اس کے کہ میں پر یک سب اس

۱- ہم جمع۔

۲- ۲۸۹، ۲۸۸۔

۳- الفتاویٰ جدیدہ ۵، ۳، ۳، ۳۔

۴- جامعہ اقصیٰ ۳، ۲۲۰۔

## اطمینان

### تعریف:

۱- لغت میں طمیں کا معنی سکون ہے، کہا جاتا ہے: "اطمینان  
انصب" (قرب مصمم اور ساکن ہو گیا)، اس میں قلق نہ رہا، اور  
"اطمینان فی المكان" (کسی جگہ اقامت اختیار کر)۔

فقہاء بھی نہیں دونوں مفہوم میں سے مستعمل کرتے ہیں، چنانچہ  
رکوع و رجب و طمیں کا مصعب عشاء کا اپنی جگہ برقرار رہنا،  
حرکت نہیں کرنا ہے۔

### متعصب غلط:

#### الف- علم:

۲- علم یقین کے ساتھ کسی چیز کے بارے میں ویسا ہی عقد کرنا ہے  
جیسا کہ وہ ہے، اور طمیں اس علم سے سکون پاتا ہے، اس بنیاد پر کبھی  
علم پیا جائے گا، اور طمیں نہیں ہوگا۔

#### ب- یقین:

۳- کسی شے کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس کے خلاف ممکن نہیں ہے  
اور اس خیال پر نفس کو سکون ہو تو یہ یقین ہے، اور اگر ظن غالب و بنیاد

سب العرب، القاموس المکرم، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔





## اُظفار ۱-۲

شخص کو لفر پر مجبور کیا جائے یہاں تک کہ سے نی جاں پر قتل کا خطرہ ہو تو اگر وہ کفر کا ظہار کرے جبکہ اس کا دل یہاں پر مصمم ہو تو اس پر کوئی نثار نہیں ہے، ورنہ اس کی بیوی اس سے باندھنوں و راس پر لفر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا۔

## اُظفار

### تعریف:

۱- اُظفار (ناخن) ظفر کی جمع ہے، اس کی جمع اُظفار اور اُظفار بھی کہتی ہے، اور ظفر (ناخن) مشہور ہے، یہ انسان کو بھی ہوتا ہے اور جانوروں کو بھی، ورنہ قوت یہ ہے کہ شکار نہ کرنے و لے پرندہ کے ناخن، "ظفر" کہا جاتا ہے اور شکار کرنے و لے پرندہ کے ناخن کو "مخالب" کہا جاتا ہے۔

### ناخن سے متعلق احکام:

#### ناخن کاٹنا:

۲- مقہور کے مردیک مرد و عورت کے سے دونوں ہاتھوں و پیروں کے ناخن کاٹنا سنت ہے، اس سے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "قال رسول الله ﷺ خمس من الفطرة الاستحداد، والاحتان، وقص الشارب، وتسف الإبط، وتقليم الأظفار" (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ چیزیں امور فطرت میں سے ہیں: مونے زیر ناف کا مونڈنا، تختہ کرنا، مونچھ کاٹنا، بغل کے بال کھڑنا، و ناخن

سار العرب، المصباح المیر: ۵۵ اظفر۔

۳ حدیث "خمس من الفطرة" میں "الاحتان" سے مراد ناخن کے رنج و نیل لفظ

سے، کھنڈ ہے "الفطرة خمس للاستحداد" ع ۵ فتح الباری

۱۰ ۳۳۲ طبع اسلامیہ، مسلم ۳۳۲ طبع مجلس۔

تفسیر المیزان ۱۰، ۸۳ طبع مکتب العصریہ، معنی ۱۲۵۵ طبع ۲۰

۱۰ فتح القدیر ۲۵۵ طبع بلاق۔



میں سے ہے، پھر جب احرام میں داخل ہو جائے تو اہل علم کا اتفاق ہے کہ اس کے بعد کے غیر ناخن کاٹنا ممنوع ہے، اس کے بعد ناخن کا کاٹنا ایک چیز کا زائل کرنا ہے جس سے زینت حاصل ہوتی ہے، لہذا وہ حرام ہوگا جیسے کہ ہاں کا صاف کرنا حرام ہے، و محرم کرنا ناخن کاٹ لے تو اس کے حکم و نصیص احرام و اصطلاح میں دیکھی جائے۔

قربانی کرنے والے کا ناخن کاٹنے سے باز رہنا:

۵۔ بعض حنابلہ اور بعض شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو وہ کی الحجہ کا پہلا عشرہ شروع ہو جائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ ہاں ناخن نہ کاٹے، یہ ساق و سعیدین لمسیب کا بھی قول ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ فرماتے ہیں، وہ بھی قول بعض شافعیہ اور حنابلہ کا ہے کہ اس کے بعد ہاں ناخن نہ کاٹنا مستحب ہے، اس کے بعد حضرت ام سلمہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ ”پس ﷺ نے فرمایا: ”اذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحى فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئا حتى يضحى“ (جب دیکر الحجہ کا پہلا عشرہ شروع ہو جائے و تم میں

کوئی شخص قربانی کرنا چاہتا ہو تو وہ پیسے ہاں و ناخن میں سے اس وقت تک کچھ نہ کاٹے جب تک کہ وہ قربانی نہ کر لے)۔

۱۰۔ حضرت ام سلمہؓ کی ایک دوسری مرفوع روایت میں ہے کہ: ”من كان له دبح يديه، فإذا أهل هلال ذي الحجة فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئا حتى يضحى“ (جو شخص کوئی قربانی دینا چاہتا ہو تو جب وہ کی الحجہ کا پہلا عشرہ شروع کرے تو جب تک وہ قربانی نہ کرے پیسے ہاں و ناخن میں سے کچھ نہ کاٹے)، اس وحکمیت یہ ہے کہ قربانی کرنے والا پیسے تمام چیز کے ساتھ باقی رہے تاکہ سب کو مغفرت اور جہنم سے آزادی شامل ہو جائے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے کلام سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ انہوں نے ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں ناخن و ربال کے چھوڑنے کے مطلوب ہونے کا اطلاق ن لوگوں کے سے کیا ہے جو مطلقاً قربانی کرنا چاہتے ہوں، خواہ وہ قربانی کے مالک ہوں یا نہ ہوں۔

ناخن کے ترشہ کو دفن کرنا:

۶۔ ناخن و لے کے کرم و تقسیم کی خاطر ناخن کے ترشہ کو دفن کرنا مستحب ہے، حضرت ابن عمرؓ ناخن کے ترشہ کو دفن کرتے تھے۔

حدیث: ”من كان له دبح يديه“ من یستلم ۵۶۱۳ ضعیف

علی بن ابی

۲۔ ابن ماجہ ۲۲۰۰، معنی ۱۸/۱۸، ضعیف ۴۱، بیہدایت احتیاج ۲۲/۲۲ ضعیف

۱۸/۱۸، ابن ماجہ ۲۲۰۰، معنی ۳/۳، سنن ابی یوسف ۵۱۵۰، سنن ابی داؤد ۲۸۵

۲۸۵

۳۔ شرح ابن کثیر ۵/۱۹، سنن ابی داؤد ۲۸۹۰

۴۔ سنن ابی داؤد ۸/۴۰، سنن ابی داؤد ۳۱۳، جامع ترمذی ۲۲۰۰

۵۔ سنن ابی داؤد ۸/۴۰، سنن ابی داؤد ۳۱۳، جامع ترمذی ۲۲۰۰

۶۔ سنن ابی داؤد ۸/۴۰، سنن ابی داؤد ۳۱۳، جامع ترمذی ۲۲۰۰

اس نے کثرت ماکر میں ہے، یاد رکھیں کہ اس کے بعد معنی ۱۸/۵۳ ضعیف

ابن ماجہ ۲۲۰۰، معنی ۱۸/۱۸، ضعیف ۴۱، بیہدایت احتیاج ۲۲/۲۲ ضعیف

۱۸/۱۸، ابن ماجہ ۲۲۰۰، معنی ۳/۳، سنن ابی یوسف ۵۱۵۰، سنن ابی داؤد ۲۸۵

۲۸۵، شرح ابن کثیر ۵/۱۹، سنن ابی داؤد ۲۸۹۰

۲۔ حضرت ام سلمہؓ کی حدیث: ”اذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحى“

بصحی ”من یستلم ۵۶۱۳ ضعیف

۱۸/۱۸، ابن ماجہ ۲۲۰۰، معنی ۳/۳، سنن ابی یوسف ۵۱۵۰، سنن ابی داؤد ۲۸۵

۲۸۵، شرح ابن کثیر ۵/۱۹، سنن ابی داؤد ۲۸۹۰

ناخن سے ذبح کرنا:

۷۔ شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب و مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ ناخن وروانت سے ذبح کرنا مطلقاً حرام ہے، اور انہوں نے فرمایا کہ ال چیزوں سے ذبح کیا گیا جو مردار ہے ال کا کھانا جائز نہیں، ال سے ک و قتل کرنے والا ہے، ذبح کرنے والا نہیں ہے، و ال سے بھی کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”ما أنهر الدم وذكر اسم الله فكل، ليس الضر واليس“ (بوشی خون بہائے اور جس پر اللہ کا نام لیا جائے سے کھائے بشرطیکہ و ناخن وروانت نہ ہو)۔

و حصی نے، اسی طرح ایک قول درہ سے مالکیہ نے ال سے مذاق کیا ہے، جبکہ ناخن وروانت حسم سے لگے ہوں، کھڑے ہوئے نہ ہوں، یونکہ رسول اللہ ﷺ کا قول ہے کہ: ”أنهر الدم“ (خون اچھی طرح بہائے)، و شافعیہ نے جس روایت سے استدلال کیا ہے سے نہ کھڑے ہوئے و انت و ناخن پر محمول کیا جائے گا، ال سے کہ جوشہ کے لوگ بہاوری ظاہر کرنے کے لیے ایسا کرتے تھے، وروہری وچہ یہ ہے کہ (حسم سے) اجد ہونے کے بعد وہ دونوں کدہ جا رہہ میں جاتے ہیں، ال سے ال سے مقصد حاصل ہو جائے گا جو خوب کا نکان ہے تو وہ پتھر اور لوہے کی طرح ہو گئے، بخلاف ال کے جو کھڑے ہوئے نہ ہوں، ال سے کہ وہ دباؤ سے قتل کرتے ہیں، لہذا وہ

حدیث: ”ما أنهر الدم وذكر اسم الله فكل، ليس الضر واليس“ درہ میں بخلاف صحیح ابی داؤد ۹۳ طبع مسند میں ہے۔

۲ حدیث: ”أنهر الدم“ درہ میں ابی داؤد ۹۳ طبع مسند میں ہے، اور ابی داؤد ۲۵۰۳ طبع عزت عید عامی سے اسی معنی میں ہے، جامع الاصول نے محفل عند القار، انما ووطیٰ ہا کہ ال حدیث کا مدناکاس حرب ہے حرب میں قطرب سے روایت کرتے ہیں، و حرب میں قطرب و ال ہاں ال سے عدوہ کی ہے قطع نہیں ہا ہے وحی سے ہا کہ وہ غیر معروف ہیں، تاکہ ال سے روایت کرے میں مصر ہیں جامع الاصول تحقیق عند القار، لا ووطیٰ ۹۳ طبع کر، ملتزم احمد ابی۔

چوٹ کھا کر مرنے والے جانور کے معنی میں ہو جائے گا۔

اور مالکیہ کی ایک رائے کے مطابق ناخن وروانت سے ذبح کرنا مطلقاً جائز ہے خواہ وہ جسم سے لگے ہوں یا جدا ہوں۔

ناخن کے پاش کا حکم:

۸۔ حدیث سے طہارت حاصل کرنے کے لیے حدیث ہفت میں تمام اعضاء وضو پر و حدیث کسر میں پورے جسم پر پانی پہنچانا واجب ہے، و جو چیز ال عضاء تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو ال کو دور کرنا بھی ضروری ہے و نہیں میں سے ناخن بھی ہے، ال سے گر (غیر کسی عذر کے) پاش و غیرہ جیسی چیز ناخن تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو تو وضو و اسی طرح غسل صحیح نہ ہوگا، ال سے کہ حضرت علیؓ نے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے کہ: ”من ترك موضع شعرة من حابة لم يصبها الماء، فعل به من النار كذا وكذا“ (جو شخص

تمییز الحقائق ۵ ۲۹۱ طبع مصر، سن ۱۳۵۵ھ، یعنی ۱۹۳۸ء ۵ طبع المیص، شرح صحیح بخاری ۲۹۰۲، ص ۱۱۱ شرح الصبیح ۲ ۷۸ طبع، لغوی۔

۲ سن ۱۳۵۵ھ ۱۰ طبع بولاق، یعنی ۱۳۲۲ء، طبع ۱۳۸۷ء، ۱۳۲۱ء، طبع لقا، ۳ طبع صا ال، طبع ۲۹ طبع حیا الترک، جامعہ الدہلی ۹۰ طبع، الفکر حدیث: ”من ترك موضع شعرة من حابة لم يصبها الماء، فعل به من النار كذا وكذا“ حس ال جناب وے سم میں پاشا ہے، اگر بھی جگہ چھوڑے جہاں پانی نہیں پہنچتا تو آگ میں ایسا یا جائے گا و روایت سن ۱۳۵۹ طبع علی، اور ابو، و عربی معنی ۱۰ طبع حدیث ہے مدرسے ہا کہ ال و ہا میں عطاء اس الساب ہیں نہیں ابو، و ال نقد ہا ہے، اور یحییٰ میں معنی سے ہا کہ ال حدیث سے استدلال نہیں یا جائے گا، ال سے عدوہ دیگر حضرات سے بھی ال سے ہا میں کلام یا ہے آخر میں ال و حدیث ہا گئی تھی۔ مام احمد میں صلیٰ علیہ وسلم کے حس ال سے شروع روایت میں ہا تو وہ صحیح ہے، اور حس ال آخر میں

جنابت کے ایک برس دھگہ کو پانی پہنچے غیر چھوڑ دے تو اس کے ساتھ گ سے ایسا کیا جائے گا (یعنی دغا جائے گا)۔

”وعن عمر رضى الله عنه أن رجلاً تروصاً فترك موضع خمر عسى قدميه، فابصره النبي ﷺ فقال ارجع فأحسن وضوءك“ (حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے وضو کیا اور پیے دونوں پیروں میں ناخن دھگہ کو چھوڑ دیا تو نبی ﷺ نے سے دیکھ لیا تو فرمایا: دوبارہ وضو کر، اور چھگی طرح وضو کر۔) دیکھیے: صطرح ”وضو“ ”غسل“۔

طہارت پر ناخن کے مندرجہ ہونے والے میل کچیل کا اثر:  
۹- اگر ناخن کے اندر ایسا میل ہو جو اس کے اندر لے جسے میں پانی کے پہنچنے سے مانع ہو تو مالکیہ اور حنفیہ کا مذہب صحیح قوں درو سے یہ ہے کہ وہ طہارت سے مانع نہیں ہے، اور اس وجہ سے انہوں نے ضرورت یہاں د ہے، ورنہ یہ کہ اگر اس کا دھوا، جب ہوتا تو نبی ﷺ سے ضرور یہاں فرمادیتے۔ ”وقد عاب السی ﷺ کوہم یدحیوں عبہ قسحاً ورفع احدہم بیس انصہ وضوہ“ (در خالیکہ نبی ﷺ نے پیے پاں اس کے اس حال

ساتوہ کچھ بھی نہیں ہے۔

حدیث: ”ارجع فأحسن وضوءك“ درو ہے مسلم - ۲۵ طبع  
بخاری - ۵۰۰

۲- فتح کا مکتی ہاں درو ہے مصباح عمیر، حدیث: ”قد عاب السی ﷺ کوہم یدحیوں عبہ قسحاً ورفع احدہم بیس انصہ وظہرہ“ درو ہے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے راجع دہل لفاظے ہاں ہے ”مسی لا نیہم ورفع احدکم بیس انصہ وظہرہ“، شکی ہے ہاں اس میں صحاح اس بیہ ہاں ہاں ہے ہاں اس سے استدلال کیا جا نہیں ہے لشف لا تا ۳۹ طبع مؤسسۃ  
الدریہ مجمع الزوائد - ۲۳۸

میں داخل ہونے کو معیوب تر رویہ کن کے دانت زرد ہوں، اور ان کے ناخن کا میل اس کے پوروں و ناخن کے درمیان ہو، یعنی ان کے ناخن کا میل اس کے ناخن کے اندر تھا اور آپ تک اس دہو پہنچ رہی تھی تو آپ ﷺ نے اس دہو کو ان کے سے معیوب تر رویہ میں اس دہو کو باطل تر نہیں دیا، اگر یہ چیز طہارت کو باطل کرنے والی ہوتی تو یہ زیادہ نام تھی، اس سے اس کا بیٹا زیادہ ضرور تھی۔

۱۰- حنا بد فرماتے ہیں، ایک رے حنفیہ بھی یہی ہے، اور شافعیہ کے مذہب سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ طہارت اس وقت تک صحیح نہ ہوں جب تک کہ ناخن کے اندر کے میل کو دور نہ کر دے، اس سے کہ وہ ہاتھ کا ایک حصہ ہے جو یہی چیز سے چھپ گیا ہے جو اس کی حقیقت (اور اس کے جنس) سے نہیں ہے، ورنہ اس حصہ تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہے حالانکہ ہاں تک پانی کا پہنچنا ممکن ہے۔

ناخن پر جنابت:

۱۰- اگر کوئی شخص مادہ نہایت طور پر کسی کے ناخن پر جنابت کرے، اور ناخن کھاڑ دے ورنہ ہر ناخن نکلے، تو مالکیہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف و امام محمد فرماتے ہیں ورنہ شافعیہ بھی ایک رے یہی ہے کہ اس میں تکلیف کا تاو ہے، ورنہ یہ ہے کہ (ناخن کے کھڑنے سے لے کر) اس کے شفیاب ہونے تک؛ کہ درو ات ورنہ درو قیمت میں جو کچھ خرچ ہو ہے اس تخمینہ کے بارے میں ایک عاص دی جو فیصد کر دے۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں ورنہ شافعیہ بھی دہری رے یہی ہے

یعنی ۲۳، اس حدیث میں ۱۰۰، اللہ عوہو اندا صوہ شافعیہ میں ۹۹،  
الدہلی ۸۸، المجموع المبدوع ۸۸

کہ اس میں کچھ نہیں ہے، میں گراں دجگہ پر دہم ناخن نہ گئے تو اس میں تاوان ہے وراں کی مقدار پانچ اوست ہے۔  
 ورحنا بعد فرماتے ہیں کہ گر کوئی شخص ناخن پر جنایت کرے وروہ ناخن دوبارہ نہ نٹھے، یا نٹھے یلین وہ کالا ہو تو اس میں انگلی و دیت کا پانچواں حصہ ہے، حضرت بن عمر سے یہی منقول ہے، وراں ناخن میں جو دوبارہ توکا، میں چھوٹا نکا، یا بولی ہوئی حالت میں نکا، یا سفید نکا، پھر کسی سب سے کالا ہو گیا تو اس میں ایک عاں دوی فیصد کرے گا۔

یہ اس صورت میں ہے جبہ جاں ہو جھ کر زیادتی نہ ہو، گر جاں ہو جھ کر ہو تو اس میں قصاص ہے، دیکھیے: ”قصاص“، ”رٹش“۔

ناخن کے ذریعہ زیادتی کرنا:

۱۱- قتل کا رادہ چونکہ ایک متغلی چیز ہے، اس سے فقہاء اس کو دیکھتے ہیں جو قتل میں استعمال کیا گیا ہے، تو امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ قتل عہد میں قصاص صرف اس صورت میں ہے جبہ، تھپیر سے ہو یا تھپیر کے قائم مقام مشدھارد، نکڑی یا دھارد ریزہ پتھر وغیرہ سے ہو، ورحنا بعد فقہاء کا مذہب ان میں امام ابو یوسف و امام محمد بھی ہیں، یہ ہے کہ عہد قتل کرنے والا مکہ وہ ہے جس سے عام طور پر قتل و نفع ہو جائے، مشدھارد پتھر و ریزہ نکڑی و ریزہ چیز جو قتل کر دے۔ اس سلسلہ میں اس فقہاء کے درمیان اس صاحبوں میں ان کا اس سلسلہ میں اقتدار کیا گیا ہے قدرے تفصیل ورتلاف ہے، اس کے سے (جنایت و قصاص کے مسائل) و طرف رجوع کیا جائے، اس

بنیاد پر گر وہ ناخن جو جسم سے متصل ہے یا جد ہے گر سے قتل ورجنایت کے سے تیار کیا گیا ہو تو وہ ان چیزوں میں شامل ہے ان سے عام طور پر موت و نفع ہو جائی کرتی ہے، وراں سے حضرت کے ردیک قتل عہد ثابت ہوگا، خالف امام ابوحنیفہ کے، میں گر وہ قتل کے سے تیار نہ کیا گیا ہو وراں سے قصاص مار تو وہ شہ عہد ہے جس میں قصاص نہیں ہے بلکہ اس میں دیت ملاحظہ ہوں۔

ناخن کی طہارت و رٹش کی نجاست:

۱۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ انسان کا ناخن پاک ہے خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ، ورخوہ ناخن اس کے جسم سے متصل ہو یا سینحدہ، وریک مریوح قوں کی رو سے حنا بعد کا مذہب یہ ہے کہ آدمی کے جزء ناپاک ہیں، ورحض حنا بعد کا مذہب یہ ہے کہ کافر موت ووجہ سے ناپاک ہو جاتا ہے نہ کہ مسلمان، وراں کے ردیک یہ سٹاف نبی ﷺ کے علاوہ لوگوں کے بارے میں ہے، لیکن صاحب قوں وہ ہے جو جمہور کے موافق ہے۔

اور جانور گر جس عین (دات کے حظ سے ناپاک) ہے مشدھارد خنزیر، تو اس کا ناخن ناپاک ہے، وراگر وہ ایب جانور ہے جس کا عین پاک ہے تو اس و زندگی میں اس کے جسم سے متصل ناخن بھی پاک ہے، اور گر سے ذبح کر دیا جائے تو بھی وہ پاک ہے، وراگر وہ مرجائے تو اس کے مردار کی طرح اس کا ناخن بھی ناپاک ہے، اسی طرح گر ناخن اس کی زندگی میں جد ہو جائے تو وہ بھی ناپاک ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا رشاوہ ہے: ”ما أبیس من حی فھو

اس باب میں ۵۳۵۰ طبع بلاق، معنی ۷۷۱ طبع الرباص، حاشیہ  
 الدہلی ۲۲۲، ۲۲۵، منہاج مع حاشیہ ۷۷۱، حاشیہ البحرین  
 ۲۲۲، ۲۲۵، طبع مکتبۃ الطلیت الامریہ

اس باب میں ۵۳۵۰، ۵۳۵۱، مطار فون ۱۱۱ طبع امکا  
 لوسدن، دہلی ۷۷۱ طبع الفکر قلیو بی و غیرہ ۱۳۱۴ طبع عسی  
 بحسب، جامع لوطیل ۲۱۹۔

## اظہار ۱-۲

میت“ (وہ مضمون جو کسی زندہ سے جدا کر لیا جائے وہ مردہ) کے حکم میں (ہے)۔

وہ حصہ کا مذہب یہ ہے کہ خنزیر کے علاوہ دیگر جانوروں کا ماخضہ مطلقاً پاک ہے، خواہ وہ حال کا ہو یا حرام کا، و خواہ زندہ کا ہو یا مردہ کا، اس سے کہ اس میں زندہ نہیں ہوتی ہے، و موت و حیات سے صرف وہی چیز ناپاک ہوتی ہے جس میں زندہ ہونہ کہ جس میں زندہ نہ ہو۔<sup>۱</sup>

## اظہار

### تعریف:

۱- ظہر کا معنی لغت میں یہاں کرنا، و نفذ کے حد ظہر کرنا ہے، قطع نظر اس سے کہ ظہر کرنے والے تعریف کا کسی کو علم ہو یا نہ ہو۔  
اور فقہاء بھی اس لفظ کو مذکورہ بالا معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں۔

### متعلقہ الفاظ:

#### خ- فشاء:

۲- جب ظہر کا معنی فشاء کے حد ظہر کرنے کے معنی میں ہو تو اشاء بہت سے مقامات و مواقع پر ثبات ظہر کا نام ہوتا ہے،<sup>۲</sup> رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا لَعَنْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ؟ أَفَشُوا أَسْلَامَ بَيْكُم“<sup>۳</sup> (کیا میں تمہیں یہی چیز نہ بتا دوں کہ اگر تم اس پر عمل کرو تو تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو؟ پس میں یہ تم کو خوب پھیلانے والا، یعنی ایک دوسرے کو ثبات سے یہ کر رہا ہوں، تو فشاء ظہر سے خاص ہے۔

۱- العرب، اصباح، عمیر، معر ت فی عرب القرآن، عرب الاصباح فی ۱۵ اظہار۔

۲- مرقی فی مدنی لابن ہلال، ج ۱ ص ۲۸۰۔

۳- حدیث ”أَلَا أَدُلُّكُمْ“ دیکھئے مسلم، ۲۷ شیعہ مسیحی، ۷۰

حدیث ”أَلَا أَدُلُّكُمْ“ تخریج اس معنی سے کہ وہ طعمہ دینے والا ہے۔

۲- کتاب مع الدہلی، ۲۰۴ شیعہ مصطفیٰ علی، جامعہ مدنی مع الشرح

المکرم، ۲۹ مدنی، ۲۵، معنی، ۲۰، لوصاف، ۲۴۲، ۲۴۳، ۳۳، ۳۴، ۳۵، معنی، ۸۰، ۸۱۔



ب- جہر:

۳- جہر کا معنی اظہار میں مبالغہ کرنا اور اس کو عام کرنا ہے، کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اگر تم کسی معاملہ کو یک دو آدمی کے سامنے کھولو گے تو کہو گے: "أظهرته لهما" (میں نے اس کو ان دونوں کے سامنے ظاہر کر دیا)، اور "جہرت به" (میں نے اس معاملہ کا کھل کر اظہار کیا) صرف اس صورت میں کہو گے جبکہ تم ایک ہی جمعیت کے سامنے اس کا اظہار کرو، اسی بنا پر علماء فرماتے ہیں: "الجهور باندعوة" (فہم کھا دعوت دینا) اور اس سے ان کا مقصد جمعیت کے سامنے اس کا اعلان کرنا ہوتا ہے، تو جہر اظہار سے خاص ہے، اس سے کہ جہر اظہار میں مبالغہ کرنے کا نام ہے۔

ج- اعلان:

۴- اعلان، اسرار (پوشیدہ رکھنے) کی ضد ہے ورنہ اظہار میں مبالغہ کرنا ہے، اسی بنا پر فقہاء فرماتے ہیں کہ نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے، فقہاء اعلان نکاح کہتے ہیں اظہار نکاح نہیں کہتے، اس سے کہ نکاح کا اظہار اس پر گواہ بنانے سے ہو جاتا ہے، اور اعلان نکاح جمعیت کو اس کی خبر دینے سے ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

اظہار کا حکم اس کے موقع کے اعتبار سے ملگ ملگ ہوتا ہے جس دلیلیں درج ذیل ہیں:

۱- تنجید کے نزدیک اظہار:

۵- تنجید ہولفظ اظہار ہوتے ہیں تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ حرف کو اس کے خرج سے غنہ و ادغام کے بغیر نکالا جائے، اور

نہر و قلی ص ۲۸۰۔

۱- اظہار دو قسمیں کرتے ہیں:

قسم اول: اظہار حقیقی: یہ اس وقت ہوتا ہے جب نوں ساکن یا تویں کے حد درج ذیل حروف میں سے کوئی حرف آئے (ع، غ، ج، ح، خ)۔

قسم دوم: اظہار شفوی: یہ اس وقت ہوتا ہے جب میم ساکن کے حد (میم و رباع) کے علاوہ حروف تہجی میں سے کوئی حرف آئے، اور حروف تہجی میں صل اظہار ہے، میں حض حروف (خاص طور پر نون و میم) میں کبھی ادغام ہو جاتا ہے۔ اسی بنا پر اظہار و ادغام کے اعتبار سے اس کے احکام کو یہاں کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے، جس دلیلیں علم نحو پر ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار:

۶- جب اللہ تعالیٰ کسی آدمی پر کوئی نعم فرمائے تو مناسب یہ ہے کہ اس پر اس کا اثر ظاہر ہو، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ النحل میں فرمایا: "وَأَمَّا بَعْضُ الْمَالِ فَقَدْ فَحَدَّثَ" (اور یہ رب کے نعمات کا تذکرہ کرتے رہا کیجئے)، اور اس سے کہ ساری نے مالک بن اھملہ شمی سے روایت کیا ہے، و فرماتے ہیں کہ: "أدحت علی رسول اللہ ﷺ فرائی سیئۃ البھیمۃ، فقال اسی ﷺ هل ملک من شیء؟ قال نعم من کل المال قد اتانی اللہ، فقال ادا کان ملک مال فلیر عسک" (میں رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا

۱۰۰ کی۔

۲- دیکھئے تفسیر قرطبی اور تفسیر ابن کثیر، آیت "وَأَمَّا بَعْضُ الْمَالِ فَقَدْ فَحَدَّثَ" سے ذیل میں ۱۰۰۰ میں صدقہ کی حد تک و بہت مان سے دیا ہے اور لفظ نہیں ہے ہیں، ورت مد سے دیا ہے، ہا کہ یہ حد تک صحیح ہے من القسا ۱۸/۹ طبع مطبعہ مصر بیہ لا مہر بہت لاجوں ۶-۱۳۳، ۱۳۵ تاریخ کرہ المکتبہ السلفیہ۔

## اظہار ۷-۸

تو آپ نے مجھے رکی ہیت میں دیکھا تو نبی ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے پاس کچھ ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں ہر قسم کا مال اللہ نے مجھے دے رکھا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہارے پاس مال ہو تو اس کا اثر تجھ پر نظر کرنا چاہئے، اور یہی نبی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یَا اَللّٰہُ جَمِیْلٌ یُّحِبُّ الْجَمَالَ، وَیُحِبُّ اَنْ یُّرَى اَنْوَاعُہُ عَمِیْ عِبَدَہُ“ (بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، اور سے پسند ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر نظر آئے)۔

### آدمی کا اپنے حقیقی عقیدہ کے خلاف ظہار کرنا:

۷- اہل ایمان میں اس مسئلہ پر، اللہ پر، اس کے فرشتوں پر، اس کے کتابوں پر، اس کے رسولوں پر، قیامت کے دن پر اور تقدیر پر ایمان کے بارے میں انسان کے دل میں جو باتیں پوشیدہ ہوں اس کے خلاف عقیدے کا ظہار وہ حاکم سے خالی نہیں پاتا تو وہ اس باتوں پر ایمان کا ظہار کرے اور فقر کو چھپے رکھے، یا اس کے فقر کا ظہار کرے اور ایمان کو چھپے رکھے۔

لب پس گر اس مور پر ایمان کا ظہار کرے، فقر کو پوشیدہ رکھے تو یہ ساق ہے جو منہ فتح کو دنگی طور پر چھپی بنائے والا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اِذَا جَاءَكَ الْمُضَاهِرُونَ قَالُوا اَشْهَدُ نَكَاحًا بِرَسُولِ اَنَّا، وَانَّا یَعْمُرُ اَنَّكَ بِرَسُولِہِ وَانَّا یَشْہَدُ بِرَ الْمُضَاهِرِیْنَ لَكَ اَدْبُوْنَ“ (جب آپ ﷺ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم کو اسی دیتے ہیں کہ آپ بیشک اللہ کے رسول ہیں، اور یہ تو اللہ کو معلوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، اور

حدیث: ”اِنَّ اللّٰہَ جَمِیْلٌ“ دیکھئے تفسیر شرح الامامین ص ۲۵۰، ص ۲۵۰، یہاں ہے کہ حدیث صعیف ہے اس نے کرمی اہل صعیف ہیں لیکن ابو یوسف وغیرہ نے اس سے منہا ہیں۔

۲۰۰۰ منافع، ۱۰۰۰

اللہ تعالیٰ کو اسی دیتا ہے کہ یہ منافقین جھوٹے ہیں)۔ اس دلیلیں انشاء اللہ ”حق“ و صراح کے ذیل میں آئے۔

بہا میں گر اس اہل ایمان کے بارے میں فقر کا ظہار کرے، یہ اس کو دل میں پوشیدہ رکھے تو یہ حاکم سے خالی نہیں ہے: پہلی حالت: جس چیز کا اس نے ظہار کیا ہے وہ یا تو بر ص و رعیت ہے، تو اس پر اس کے ظاہر حال کے عذر سے حکم لگایا جائے گا، اس سے کہ فقہی حکام ظہار پر جاری ہوتے ہیں۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ حالت کرہ میں اس نے فقر کا ظہار کیا جبکہ اس کا قلب ایمان پر مصمم ہے، یہی صورت میں ایمان کے احکام اس پر حسب سابق باقی رہیں گے، جیسا کہ فقہاء نے اس دلیلیں ”ردۃ“ اور ”کراۃ“ و بحث کے ذیل میں ذکر ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”مَنْ كَفَرَ بِاللّٰہِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِہِ اِلَّا مِنْ اَكْرَہٍ وَقَلْبِہِ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ وَلَكِنْ مِنْ شَرَحٍ بِالْكُفْرِ صَلَوٰا عَلَيْهِمْ عَصَبٌ مِّنْ اَنۡفِہِ، وَنَفۡمٌ عَذَابٌ عَظِیۡمٌ“ (جو شخص ایمان لانے کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کرے مگر جس شخص پر زبردستی کی جائے بشرطیکہ اس کا قلب ایمان پر مصمم ہو، یقیناً ہاں جو کچھ کھوں کر کفر کرے تو یہ لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا اور اس کو عذاب کی سزا ہوگی)۔

### ماقدین کا اپنے مقصد کے خلاف ظہار کرنا:

۸- اگر دہرین مال کے سلسلہ میں کسی عقد کا ظہار کریں حالانکہ اس کا زادہ کچھ رہے، یا کسی شیخ کا کوئی شمس ظاہر کریں حالانکہ اس کا زادہ اس

تفسیر القرطبی ۸۳۰۰ طبع الکتاب مصر ۱۹۵۸ طبع ۲۰۰۰  
المرآۃ فی الفقہ ۲۰۰۰ طبع بلاق۔  
۲۰۰۰ ۲۰۰۰ ۲۰۰۰



## اظہار ۱۱-۱۲

میں سے کسی چیز کا ظہار مجاز نہیں، جیسا کہ فقہاء نے کتاب اجر یہ میں اس کا ذکر کیا ہے، اور جن امور کا پوشیدہ رکھنا جب ہے مثلاً زوجین کے درمیان ازدواجی تعلقات، ان کا ظہار مجاز نہیں، جیسا کہ فقہاء نے بوب معاشرۃ میں اس کا ذکر کیا ہے، اور جو عورت عدت گزار رہی ہے جب تک وہ عدت میں ہے اس کے سامنے پیغمبر نکاح کا ظہار مجاز نہیں، جیسا کہ فقہاء نے بوب حدۃ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

وہ صدق کرنے والا اگر اس لوگوں میں سے ہے جن دن قنہ و جاتی ہے یا صدق کے ظاہر کرنے میں صدق وغیرہ جیسے عمل خیر پر دوسروں و بہت افزائی کرنا ہو تو اس کے بے صدق کا ظاہر کرنا مشروع ہے، جیسا کہ فقہاء نے اس کا ذکر کتاب الصدقات میں کیا ہے، اور جیسا کہ پیشرفی ادب و کتابوں میں مذکور ہے۔

اور اسی قبیل سے حسنوں، عیدوں، ختنہ، شادیوں اور بچوں ولادت کے موقع پر خوشی و مسرت کا ظہار ہے، اور مہمان و رہنماؤں دن، قنات کے وقت خوشی کا ظہار کرنا ہے، اور رسول اللہ ﷺ دن قبلہ و زیارت کے وقت دُعا کا ظہار کرنا ہے جیسا کہ شریعی ادب و کتابوں میں اس کا ذکر ہے، اور مستحق و نماز کے بے شکستہ وقت کمتری و عاجزی کا ظہار کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے صلاۃ الاستسقاء میں اس کا ذکر کیا ہے، اور مجاہد کا دشمن کے مقابلے میں اپنی قوت و طاقت کا ظہار کرنا ہے، مثلاً وہ صفوں کے درمیان اس کا کر کر چلنا وغیرہ ہے جیسا کہ فقہ و کتابوں کے ابوب بھہد وغیرہ میں اس کا بیان ہے۔

وہ مورچن کا ظہار مجاز ہے:

۱۱- اسی میں سے میت پر غیر آواز کے رو کر اور گرمیت شوم نہ ہو تو تین دنوں تک سوگ منہ کرنا کا ظہار کرنا ہے، اور گرمیت شوم ہو تو بیوی پر سوگ منہ کرنا جب ہے، جیسا کہ پہلے گذر۔

وہ مورچن کا ظہار مجاز نہیں:

۱۲- اسی میں سے تمام منکرات کا ظہار ہے، اور جسم کے قائل ستر حصے کا ظہار ہے، ورمیوں کے بے صلیب، ناقوس اور شرب

۱۰۔ رحیم د تعریف جیسا کہ میں عابدین نے ذکر کیا ہے یہ ہے:  
 "الإعادة فعل مثل الواجب في وقته بحسن غير المساد"  
 (مسد کے علاوہ کسی دوسرے فعل د وچہ سے، جب کے مثل اس کے  
 وقت میں عمل کرنا عادہ ہے)۔

## إعادة

تعریف:

۱۔ لغت میں إعادة کا معنی ہے کسی چیز کو اس د پہلی حالت د طرف  
 لوٹانا، اسی طرح اس کا معنی کسی کام کو دوبارہ کرنا ہے، پس اللہ تعالیٰ کے  
 ماموں میں سے ایک "معید" ہے، جیسی وہ دست جو مخلوق کو فنا ہونے  
 کے بعد دوبارہ پیدا کرے، اور اللہ تعالیٰ کا قول: "كَمَا بَدَأْنَا أََوَّلَ  
 حَيَاتِي نَعْمَلُهُ" (جس طرح اس بار پیدا کرنے کے وقت بتدو  
 تھی اسی طرح اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے) بھی اسی معنی  
 میں ہے۔<sup>۲</sup>

فقہاء عام طور پر چیز کو اس د پہلی جگہ لوٹانے کے لفظ "رد" کا  
 استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: "رد الشيء المسروق  
 ورد المغصوب" (چہ الی ہوئی چیز کو لوٹانا، اور غصب د ہوئی چیز کو  
 لوٹانا)، اور کبھی وہ عادة المسروق (چورکی د ہوئی چیز کو لوٹانا)  
 بھی کہتے ہیں۔

ورد دوسرے معنی کے لحاظ سے عادہ (وردہ کسی کام کو دوبارہ کرنا  
 ہے) د تعریف شافعیہ میں سے عام غزالی نے یہ د ہے: یہ وہ عمل  
 ہے جو پہلے عمل میں حسن و نفع ہو جانے د وچہ سے اد کے وقت میں  
 دوبارہ کیا جاتا ہے۔

۱۰۔ رحیم د تعریف جیسا کہ میں عابدین نے ذکر کیا ہے یہ ہے:  
 "الإعادة فعل مثل الواجب في وقته بحسن غير المساد"  
 (مسد کے علاوہ کسی دوسرے فعل د وچہ سے، جب کے مثل اس کے  
 وقت میں عمل کرنا عادہ ہے)۔  
 ۱۱۔ رحیم د تعریف جیسا کہ میں عابدین نے ذکر کیا ہے یہ ہے:  
 "الإعادة فعل مثل الواجب في وقته بحسن غير المساد"  
 (مسد کے علاوہ کسی دوسرے فعل د وچہ سے، جب کے مثل اس کے  
 وقت میں عمل کرنا عادہ ہے)۔  
 ۱۲۔ رحیم د تعریف جیسا کہ میں عابدین نے ذکر کیا ہے یہ ہے:  
 "الإعادة فعل مثل الواجب في وقته بحسن غير المساد"  
 (مسد کے علاوہ کسی دوسرے فعل د وچہ سے، جب کے مثل اس کے  
 وقت میں عمل کرنا عادہ ہے)۔

متحدہ الفاظ:

نہ-تکرر:

۲۔ "لفظ عادہ" کا استعمال تعرف کے ایک مرتبہ لوٹانے کے  
 سے کرتے ہیں، اور لفظ "تکرر" کا استعمال اس وقت کرتے ہیں جبکہ  
 عادہ رہا رہو۔<sup>۳</sup>

۱۔ کتاب عمل الصالحات، ص ۱۰۰، جمع اب مع ۱۰۰، اور اس کے بعد ۷ صفحات،  
 المدخل: ۱۳، حاشیہ ص ۱۰۰، ص ۸۹، طبع بولاق، روضۃ المناظر لاس  
 قد مر ۱۸۰، طبع مطبعة السلفیہ لہجرہ ص ۱۳، ۱۵، طبع بولاق۔  
 ۲۔ مغزول فی لفظ لابن ہلال احمد ص ۳۰، طبع دار الفائق بیروت۔

۳۔ انبیاء ص ۱۰۰۔

۴۔ لکھنے: تاج العروس، بیس العرب، مصر: دار الفائق ص ۱۰۰۔



نہز کے عادی وجہ سے ب کا عادی نہیں ہو جائے گا ۔

ب کا عادی کے سبب:

عادی کے سبب درج ذیل ہیں:

الف- صحت کی شرط کے مکمل نہ پائے جانے کی وجہ سے کسی عمل کا صحیح نہ ہونا:

۶- مثلاً کسی شخص نے وضو یا اور عشاء وضو میں سے کسی سے جزء کا دھونا چھوڑ دیا جس کا دھونا واجب ہے ۔

۷- رجب حضرت وضو و غسل میں نیت کو شرط قرار دیتے ہیں اس کے ردیک جس شخص نے غیر نیت کے وضو یا غسل کر لیا ۔

۸- دن لوگوں نے کچھ چیزیں دیکھیں پس نہیں دشمن سمجھ کر صلوٰۃ الخوف پڑھ لی، پھر پتہ چلا کہ وہ دشمن نہیں ہیں ۔

ب- عمل کے واقع ہونے میں شک کا ہونا:

۱- مثلاً کوئی شخص پانچوں نمازوں میں سے ایک نماز کو ہوں یا نہ ہو سے یا نہیں کہ وہ کوئی نماز ہے تو وہ حقیقاً پانچوں نمازوں کو پڑھا ہے گا، اس سے کہ میں سے ہر ایک کی ادائیگی میں شک واقع ہو گیا ۔

وضو میں موالاة (پے در پے عمل کرنا) یا ترتیب کو چھوڑ دے تو جو فقہاء اس دونوں کو سنت قرار دیتے ہیں ب کے ردیک اس کا عادی بنتا ہے ۔

ب اور اگر عادی غیر کسی عمل کے ہو تو یہ وجہ سے خالی نہیں: یا تو کسی مشروع بند وجہ سے ہوگا یا غیر مشروع بند وجہ سے۔ پس اگر کسی مشروع بند وجہ سے ہوگا، ثواب حاصل کرنا تو عادی مستحب ہوگا، بشرطیکہ اس میں عادی مشروع ہوگا، وضو کر کے اس سے عادت کر لیا پھر کوئی نماز پڑھنا چاہتا ہے تو پھر دوبارہ وضو کرنا ، اور حرمت کے ساتھ اس نماز کا عادی بننے اس نے تب پڑھا تھا ۔

۲- اسی طرح اگر کسی نے پے گھر میں جمعہ عادت کے ساتھ نماز پڑھی اور پھر وہ تینوں مسجدوں (مسجد حرام، مسجد نبوی، اور مسجد قصبی) میں سے کسی ایک مسجد میں گیا اور اس نے لوگوں کو جمعہ عادت کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے پایا تو اس نے اس کے ساتھ اس نماز کا عادی کر لیا پس اگر اس نے جمعہ عادت کے ساتھ نماز پڑھی، پھر اس میں مسجد کے علاوہ کسی اور مسجد میں لوگوں کو جمعہ عادت سے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو اس کے ساتھ اس نماز کے عادی میں عادی کے درمیان متلاف ہے ۔

۳- میں اگر عادی کسی غیر مشروع بند وجہ سے ہو تو مکر وہ ہوگا مثلاً اداں اور قنات، کہ حبیب اور حفص مالکیہ اور حفص شافعیہ کے ردیک

حاشیہ سہ ماہیہ: ۲۸۷ طبع ۲۰۰۷ بولاق، مرآۃ الفیہ بحاشیہ الطحاوی ص ۸۹، طبع بولاق ۱۸، ۱۳ھ، بدیع الصالح ۲۹، ۲۰ طبع فی سہر جلیل علی قلیہ ۲۵، ۲۵ طبع کرہ الفکر

۴- مجموعہ ۳۳۳، معنی ۲۳ طبع ۲۰۰۷، حاشیہ سہ ماہیہ ۲۰ طبع بولاق، مرآۃ الفیہ ص ۲۱ طبع بولاق ۲۸، ۲۰ھ۔

۵- الاطاب فی سہ ماہیہ، جلیل ۲، ۸۲، معنی ۲ طبع ۲۰۰۷۔

۶- سہ ماہیہ جلیل ۲، ۸۲۔

مجموعہ ۳۳۳، مرآۃ الفیہ ص ۲۱، ۲۰ طبع جلیل ۲، ۸۲، حاشیہ سہ ماہیہ ۲۱ طبع اوں بولاق۔

۲- ۲ طبع فی سہ ماہیہ جلیل ۱، ۲۲۸، شرف القناع ۱۰۔

۳- مجموعہ ۳۲۰۔

۴- مجموعہ ۳۲، شرف القناع ۱، ۲۳۹۔

۵- مجموعہ ۲۳ طبع ۲۰۰۷، ۱۳۲۲ھ۔

ج- عمل کے واقع ہونے کے بعد اس کو باطل کرنا:

۸- مسجد ان عبادت کا عادیہ جو نہ ادنیٰ وجہ سے باطل ہوئی ہوں جب تک کہ ان کا سبب باقی ہو (یعنی عبادت کا سبب)، یہ بالکل صحیح کا مذہب ہے، ورنہ ثغیر و رخصا بد فرماتے ہیں کہ نہ ادنیٰ کو کبھی باطل نہیں کرنا، البتہ اگر اس حالت میں موت آجائے (تو عمل باطل ہو جائے گا)۔

اس بنا پر جس شخص نے ظہر و نماز پڑھی، پھر مرتہ ہو گیا، پھر عصر سے قبل مسدود ہو گیا تو اس پر ظہر کا لوٹنا، جب ہوگا، اس سے کہ اس کا سبب (جو وقت ہے) باقی رہتا ہے، ورنہ جس شخص نے حج کیا پھر مرتہ ہو گیا پھر کسی سبب یا چند سبب کے بعد مسدود ہو گیا تو اس پر حج کا لوٹنا، جب ہوگا، اس سے کہ اس کا سبب جو بیت اللہ ہے وہ باقی ہے۔

د- مانع کا زائل ہو جانا:

۹- مثلاً وہ شخص جس نے (کسی بے دشمن کے موجود رہنے کی وجہ سے جو اس کے درمیان و رپائی کے درمیان حاصل تھا) نیت کر کے نماز پڑھی اس کے بے ہضم کر کے نماز کا عادیہ حصہ کے نزدیک و جب ہے، ورنہ جس شخص نے نیت کر کے نماز پڑھی اگر وہ وقت کے اندر پائی پالے تو حنا بد کے نزدیک اس کے بے نماز کا عادیہ مستحب ہے، دیکھئے: "نیت"۔

ورگر کسی بے عمل سے مانع ہو جس کا کوئی بدل نہیں ہے مثلاً وہ شخص جس کے بدل پر نجاست ہو اور اس کے پاس اس کو پاک کرنے

کے سے کوئی چیز نہ ہو، یا اس کے کپڑے میں نجاست ہو، یا اس کے پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا کپڑا نہ ہو، ورنہ کوئی بے چیز ہو جس سے نجاست کو دور کر سکتے تو وہ اسی میں نماز پڑھے گا، ورنہ حصہ کے نزدیک نہ وقت کے اندر اس کا عادیہ و جب ہے نہ وقت کے حد، ورنہ ان کے علاوہ دیگر مفرماتے ہیں کہ وہ مانع کے زائل ہو جانے کے بعد مطلقاً اس کا عادیہ کرے گا<sup>۲</sup>، جیسا کہ فقہاء نے کتاب الحلاۃ میں نماز کے شرع پر کلام کرتے ہوئے اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

ھ- صاحب حق کا حق ضائع کرنا:

۱۰- اگر کسی مسجد کے کچھ مخصوص لوگ ہوں، ورنہ کچھ مسافر اس میں داخل و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لیں تو اس مسجد والوں کے سے اس کا عادیہ مکروہ نہیں ہے، ورنہ اگر اس مسجد والوں نے اس و اقامت کے ساتھ اس میں نماز پڑھ لی تو دوسروں کے سے اس میں اس کا عادیہ مکروہ ہے<sup>۳</sup>، ورنہ اگر مقرر مودوں کے علاوہ کسی دوسرے نے اس کی پھر مقرر مودوں حاضر ہو تو اس سے اس کے عادیہ کا حق ہے<sup>۴</sup>۔

و جب کا ساقط ہونا:

۱۱- اگر کسی غیر مفید حصہ کی وجہ سے کسی عمل کا عادیہ یا جائے تو وہ جب پہلے عمل سے ساقط ہوگا یا دوسرے عمل سے؟ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ جب دوسرے عمل سے ساقط ہوگا، اس سے کہ وہی عمل حصہ اور نقص سے خالی و ممل ہے، ورنہ بعض، معیدیں المسبب

مرآۃ القاری ص ۳۹ طبع بولاق ۳۸۸ھ۔

۲ شرف القناع ۲۷۰، معنی ۲۷۳، مجمع ۳۱۳۔

۳ بدیع الصالح ۵۳۔

۴ شرف القناع ۱۷۰ طبع مطبعۃ العصرہ مشرقیہ۔

حاشیہ اس باب میں ۳۸۳ طبع بولاق، حاشیہ مدنی ص ۳۰۷ طبع

کرہ، الفکر لا شہ و الظاہر لاس نکم ۷۴، ہیئتہ المحتاج ۳۹۳ طبع

المکتبۃ الاسلامیہ، شرف القناع ۱۸۸ طبع کرہ، حلاۃ عادیہ۔

۲ حاشیہ الطحاوی علی الدر المنثور ۲۶۰، شرف القناع ۱۷۰۔



اور عن کا قول اور حنفی کا مذہب ہے جیسا کہ اس عابدی نے فرمایا،  
 اور نبیوں نے پریدیں الاسود حدیث مرفوع سے استدلال کیا ہے  
 کہ: "اذا جئت انی الصلاة فوجدت اساس فصل معهم،  
 و ان كنت قد صليت تكن منك نافذة وهذه مكتوبة"  
 (جب تم نماز کے آئے، اور لوگوں کو نماز پڑھتے ہوئے پاؤ، تو ان کے  
 ساتھ نماز پڑھ لو، اور اگر تم نے نماز پڑھ لی تھی تو وہ تمہارے غلے  
 ہو جائے گا اور پیرض)۔

اور حنفی فقہ فرماتے ہیں کہ جب پہلے عمل سے ساقط ہوتا ہے،  
 اس سے کہ وہ صحیح د ہو ہے، باطل نہیں ہے، البتہ اس میں کچھ حص  
 ہے اور عادیہ اس کے اسی نقص اور حص کی تالی کے لئے مشروع ہے،  
 یہ قول حضرت علیؓ سے مروی ہے، غیاث ثوری، سحاق، شافعیہ اور  
 حنابلہ کا بھی قول ہے۔

ن حضرت کا استدلال سابقہ حدیث کی ایک دہری روایت  
 سے ہے جس میں یہ ہے کہ: "اذا صليتما في رحاكما، ثم  
 اتينا مسجدا جماعا، فصليا معهم، فإنها لکم نافذة"  
 (اگر تم دونوں نے اپنے گھرانے پر نماز پڑھ لی ہو، پھر جماعت والی

پیدا کی اور حدیث: "اذا جئت انی الصلاة" اور روایت  
 "ان اولیٰ و احکم منکم من بعد ان یفعلکم" اور حدیث: "اذا جئت  
 فصل مع الناس و ان كنت قد صليت" حتم آؤ تو لوگوں کے ساتھ  
 پڑھو اگرچہ تم نے ساقط ہو جائے گا مع لاصوں کے مقتضی عن القار  
 اور اوپر سے ہر کہ یہ حدیث صحیح ہے اسکا ۳۲ طبع عسکری، مس  
 النسا ۲۳ طبع مطبعة الامریہ مصر ۱۳۲۰، جامع لاصوں  
 تحقیق محمد عبداللہ ۵۱۵ طبع کریمہ مطبعة المدنی۔

حدیث: "اذا صليتما في رحاكما" اور روایت ابو داؤد اور  
 ترمذی سے ہے، لفظ ترمذی سے ہے، یہ روایت یہودیوں کے لاء حرموں  
 حدیث سے مرفوعا ہے اور ترمذی سے مراد یہ کہ یہ حدیث صحیح ہے، مس  
 اب داؤد ۳۸۹، ۳۸۹، طبع مکتبہ، حدیث الاحوال ۲، ۵، طبع کریمہ  
 المکتبہ السلفیہ، مس النسا ۲۳، ۱۳، طبع مطبعة الامریہ

مسجد میں تمہارے گزر ہو تو جماعت کے ساتھ پھر نماز پڑھ لو، یونکہ یہ  
 تمہارے غلے نماز ہو جائے گا۔  
 اور جب تک عادیہ میں نیت کا مسئلہ ہے تو اس عابدی فرماتے  
 ہیں کہ (اگر لوٹائی جائے، لی نماز فرض ہے) تو دہرے عمل سے فرض  
 ن نیت کرے گا، اس سے کہ اس نے پہلے جو اد یہ ہے و فرض ہے،  
 اس سے اس کے عادیہ کا مصعب اس کو اسی طرح دوبارہ کرنا ہے۔  
 اس قول کے مطابق کہ فرض دہرے عمل سے ساقط ہوتا ہے تو یہ  
 ظاہر ہے۔

اور اس قول کے اعتبار سے کہ فرض پہلے عمل سے ساقط ہوتا ہے تو  
 دوبارہ عمل کے تکرار کا مقصود پہلے عمل کے نقصان د تالی کرنا ہے،  
 پس پہلا فرض ناقص ہے اور دہرے فرض کامل، و ت کے اعتبار سے  
 مال کے وصف کے ساتھ پہلے عمل کے مثل ہے، اور اگر دہرے عمل غلے  
 ہو تو لوٹائی جائے، اولیٰ نماز چاروں رکعتوں میں قرأت کا و جب  
 ہونا لازم آئے گا، اور یہ بھی لازم آئے گا کہ اس میں جماعت مشروع  
 نہ ہو، جبہ فقہان نے اس میں سے کسی چیز کا ذکر نہیں کیا ہے۔

اور دہرے نماز کے فرض ہونے کا یہ مصعب نہیں ہے کہ پہلی نماز  
 سے فرض ساقط نہیں ہو ہے، اس سے کہ مراد یہ ہے کہ وہ ادائیگی کے  
 حد فرض ہوں، ادائیگی سے پہلے فرض پہلی نماز ہی ہے، اور اس کا  
 حاصل یہ ہے کہ پہلی کے فرض ہونے کا حکم عدم عادیہ پر موقوف ہے،  
 اور اس کے بہت سے نظائر ہیں، مثلاً وہ شخص جس پر تجدید ہو، جب ہو  
 گر وہ مباحیہ دے تو اس مباحیہ سے اس کا نماز سے نکلتا  
 موقوف رہے گا، اور جیسے کہ کسی فائزہ نماز کے پادہ ہونے کی صورت میں  
 مقتضیہ نماز کا ساقط موقوف رہتا ہے۔

متعلقہ نفاذ:

نف-عمری:

۲-عمری: مستعیر (عاریت پرینے والا) کو زندہ مھر غیر کسی عوض کے منفعت کا مالک بنانا ہے، لہذا یہ خاص ہے۔

## اعارہ

تعریف:

۱- عارہ لغت میں تعاود سے ماخوذ ہے، اور تعاود کا معنی باری باری بیٹا ور لوٹنا ہے۔

اور عارہ اعداد کا مصدر ہے، اور اس سے اسم عاریۃ ہے، و اس کا اللہ ق مصل (یعنی عاریت دے) پر ہوتا ہے اور عاریۃ دکنی چیز پر بھی، اور مستعارہ کا معنی عاریت طلب کرنا ہے۔

اور اصطلاح میں فقہاء نے اس کو تعریفیں دی ہیں وہ یک دہرے سے قریب ہیں، حصیہ فرماتے ہیں کہ عارہ بد معوضہ منفع کا مالک بنانا ہے۔<sup>۱</sup>

اور مالکیہ نے اس کی تعریف اس طرح دی ہے کہ وہ وقتی طور پر غیر کسی عوض کے منفعت کا مالک بنانا ہے،<sup>۲</sup> اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ عارہ شرعاً کسی چیز کے عین کو باقی رکھتے ہوئے اس سے نفع کو مباح کرنا ہے،<sup>۳</sup> و حنابلہ اس کی تعریف یوں کرتے ہیں کہ وہ ماں کے عین میں سے کسی عین سے نفع کو مباح کرنا ہے۔<sup>۴</sup>

تابع اعراسۃ ۱۵۰۸ عور۔

۲ اس کا بدلہ ۵۰۳۔

۳ شرح الصغیر ۳، ۵۰۵، الفرقانی ۶، ۲۱۔

۴ شرح الصغیر اور اس کے حاشیہ ۵۵۔

۵ معنی ۵۲۰ شیعہ المباح۔

ب- جارہ:

۳- جارہ عوض کے ساتھ منفعت کا مالک بنانا ہے، جو لوگ کہتے ہیں کہ عارہ تمذیک ہے، اس کے نزدیک تمذیک منفعت میں جارہ اور عارہ دونوں شریک ہیں، البتہ جارہ میں تمذیک عوض کے ساتھ ہے، جب کہ عارہ میں تمذیک بغیر کسی عوض کے ہے۔

ج- نفع:

۴- عین کے استعمال اور اس کی آمدنی میں نفع اٹھانے والے کا حق انتفاع کہلاتا ہے اور منتفع کو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ سے کسی دہرے کو بجا دے و بے عاریت پر دے اور منفعت انتفاع سے عام ہے، اس سے کہ صاحب منفعت کو اس میں بذات خود اور دہرے کے وسیع نفع اٹھانے کا حق ہوتا ہے مثلاً یہ کہ وہ سے عاریت پر دے یا جارہ پر دے۔<sup>۵</sup>

اس کی مشروعیت کی دلیل:

۵- عارہ کی مشروعیت میں اہل کتاب و سنت اور جماعت و قیاس ہے، کتاب اللہ میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: "وَيُضْعِفُونَ الْمَاعُتُونَ"<sup>۱</sup>۔

چنانچہ حضرت ابن عباس و حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ

۱ شرح الصغیر ۳، ۵۰۵۔

۲ جامع الفرقانی ۶، ۱۳۲، شرح الصغیر ۳، ۵۰۵، البدلی ۳، ۳۳۳۔

۳ ۱۵۰۸ عور ۱۔

### س کا شرعی حکم:

۶- عارہ کے جو زپر فقہاء کے حرام کے باوجود اس کے حکم کے بارے میں اس کا سنا ف ہے، جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ عارہ دراصل مستحب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قور ہے: "وَالْفَعُولُ الْحَيُّ" (اور بھائی کرو)۔ ورنہ نبی ﷺ کا فرما ہے: "کل معروف صدقة" (ہر بھائی صدقہ ہے)۔ ورنہ جب نہیں ہے، یہ نیکہ یہ یک طرح کا حساب ہے، اس سے کہ نبی ﷺ کا فرما ہے: "اذا اذیت زكاة ما مک فقد قصيت ما عيک" (جب تم نے اپنے مار زکاۃ ادا کر دی تو تم پر جو جب تھا سے ادا کر دیا)۔ ورنہ آپ ﷺ کا فرما ہے: "لیس فی المال حق سوی الزکاۃ" (مار میں زکاۃ کے علاوہ کوئی حق نہیں ہے)۔

۱۰ ریک قور یہ ہے کہ عارہ جب ہے۔

۱۱ بوب کے تائین نے اللہ تعالیٰ کے اس قور سے استدلال کیا ہے کہ: "هَوَیْلٌ لِّلْمُصَلِّیْنَ الَّذِیْنَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ الَّذِیْنَ هُمْ یُرَآؤْنَ وَیَسْمَعُونَ الْمَاعُوْنَ" (سو یہ نمازیوں

س دونوں نے فرمایا کہ ماعون سے مراد غوری میں ورنہ حضرت بن مسعودؓ نے غوری دیکھا یہ ہے کہ وہ ہانڈی، ترزو اور ڈوب میں ہیں۔

۱۲ سنت وہ روایت ہے جو نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حجۃ الودع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا: "والعاریۃ مؤذاة، والبدین مقصی والمصحۃ مودودة، والرعیم عارم" (عاریت پرلی ہوئی چیز لوٹانی جائے، دیں دیا جائے گا، دودھ کے سے دیا جائے والا جانور لوٹا دیا جائے گا، ورنہ جو شخص کدلت لے وہ صائم ہوگا)۔ ورنہ اس میں نے روایت دی ہے کہ: "السیء استعار منہ ادر عایوم حین، فقال اعصبا یا محمد؟ قال بل عاریۃ مصمومة" (نبی ﷺ نے غزوہ خین کے دن اس سے کچھ زر میں عاریت پر لیں تو انہوں نے پوچھا کہ اے محمد ﷺ کیا یہ غصب کے طور پر ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلکہ یہ عاریت ہے جس کی ضمانت لازم ہے)۔

۱۳ عاریت کے جو زپر مسلمانوں کا حرام ہے۔

۱۴ رقیوں یہ ہے کہ جب عیوں (صل فہی) کا مہ کرنا جائز ہے تو منع کا مہ کرنا بھی جائز ہوگا، اسی بنا پر عیوں ورنہ منع دونوں وصیت کرنا جائز ہے۔

۱۵ ع ۱۰۰۔

۱۶ حدیث: "کل معروف صدقة" کی روایت بخاری فتح الرب ۱۰۰ طبع مسقطی ۱۰۰۰

۱۷ حدیث: "اذا اذیت زكاة ما مک" کی روایت ترمذی تحت لاخود ۳۲۵۳ + ۳۲۵۴ طبع کرہ مسقطی ۱۰۰۰۰۰ طبع عجمی ۱۰۰۰۰۰ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے اور ترمذی نے ہا کر یہ حدیث صریح ہے۔

۱۸ حدیث: "لیس فی مال حق سوی زکاۃ" کی روایت ابن ماجہ ۱۰۰۰ طبع عجمی ۱۰۰۰ ہے اور ابن حجر نے خلاصہ ۱۰۰ طبع احوال میں سے معصوم ہا ہے۔

۱۹ ۱۰۰۰ ع ۱۰۰۔

۲۰ حدیث: "العاریۃ مؤذاة" کی روایت ابوداؤد ۸۲۵۳ طبع عزت عید ۱۰۰۰ حضرت ابومار سے ہے اور ترمذی نے اس کی مختصر روایت دی ہے اور ابوداؤد کا اصل حدیث صریح ہے (تحت لاخود ۳۲۵۳ + ۳۲۵۴ طبع کرہ مسقطی ۱۰۰۰۰۰)۔

۲۱ حدیث: "السیء استعار منہ ادر عایوم حین" کی روایت ابوداؤد ۸۲۳۳ طبع عزت عید ۱۰۰۰، امام احمد ۳۰۰ طبع امیرہ اور بیہقی ۲۸۹۱ طبع راقۃ لعل فہم سے ہے اور بیہقی نے اس سے شواہد دیئے ہیں تو قرینہ ہے۔

۲۲ الاذیۃ ۳۰۰، شرح البیہقی ۳۰۰، معنی ۵۲۰۔

## ۱۔ عارہ

کے سے بڑی شراہی ہے جو اپنی نماز کو بھلا مینھے میں جو یہ میں کہ  
رہا کاری کرتے ہیں و برکت و چیز و سکوہ کتے میں)۔

بہت سے صحیحہ سے مروی ہے کہ عارہ، ہانڈی اور ڈاؤں وغیرہ کو  
عاریت پر دینا ہے۔ صاحب ”الشرح المصغیر“ فرماتے ہیں: ”ورکبھی  
عاریت پر دینا جب ہوتا ہے مثلاً وہ شخص جو اپنی کسی چیز سے مستغنی ہو  
تو اس پر ہماری چیز کا عاریت پر دینا جب ہے جس میں کسی محتتم  
جہ و زندہ کا تحفظ ہو و اس جیسی چیز و کوئی جہت نہ ہو، کسی طرح  
کسی سے اس جانور کو دینے کے سے جس و موت کا اندیشہ  
ہو چھری عاریت پر دینا جب ہے، و یہ بات ہو لکھ سے منقول  
ہے وہم سے مذہب کے قواعد کے بھی خلاف نہیں ہے۔

ورکبھی عاریت پر دینا حرام ہوتا ہے، مثلاً کوئی چیز کسی سے دی کو  
عاریت پر دینا جس و وجہ سے اس و معصیت میں تعاون ہو۔  
ورکبھی نکرہ ہوتا ہے مثلاً کوئی چیز کسی سے دی کو عاریت پر دینا جو  
کسی نکرہ عمل میں اس کے سے نہیں ہو۔

## عارہ کے رکات:

۱۔ مالک، شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ عاریت کے رکات چار  
میں: معیر (عاریت پر دیے والا) مستعیر (عاریت پر لینے والا) معا  
(عاریت پر دی گئی چیز) و (عقد عارہ کا) صیغہ، حصہ کا مذہب  
(جیسا کہ وہ تمام عقود میں فرماتے ہیں) یہ ہے کہ اس کا رکن صرف  
صیغہ ہے و اس کے علاوہ جو کچھ ہے اس کا نام اطراف عقد رکھا جاتا  
ہے، جیسا کہ عاریت پر لی گئی چیز کو مکمل عارہ کہا جاتا ہے۔

۲۔ معیر (عاریت پر دیے والا) اس میں شرط یہ ہے کہ وہ  
عاریت پر دی جانے والی میں تصرف کرنے کا مالک ہو، صاحب

اختیار رہو جس کا تصرف صحیح ہوتا ہے، لہذا کسی مجبور یا مجبور عید کا عارہ صحیح  
نہ ہوگا ورنہ اس شخص کا عارہ صحیح ہوگا جو متاع کا مالک تو ہو میں  
مفعت کا مالک نہ ہو مثلاً کسی موقوفہ مدرسہ کے رہنے والے۔

۳۔ حنفیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ وہ بچہ جسے تصرف و  
جانت حاصل ہے گر پناہ مال عاریت دے تو عارہ صحیح ہوگا۔

۴۔ مستعیر (عاریت پر لینے والا): وہ عاریت طلب کرنے والا  
ہے و اس میں شرط یہ ہے کہ وہ اس کا مال ہو کہ عاریت پر دی جانے  
والی میں سے تصرف کے طور پر دی جانے و یہ کہ وہ متغنی ہو، پس اگر  
کوئی شخص اپنی چٹائی بیٹھنے والوں کے سے چھپے تو یہ عاریت  
نہیں ہے بلکہ صرف بابت ہے۔

۵۔ مستعیر (عاریت پر لی جانے والی چیز مکمل): یہ وہی ہے  
جسے معیر مستعیر کو فائدہ ٹھانے کے سے دیتا ہے و اس میں شرط یہ  
ہے کہ وہ قائل متاع ہو، ایب متاع جو پے عین کے باقی رہنے کے  
ساتھ مباح و مقصود ہو، الہذا وہی جس سے انتفاع و صورت میں  
اس کا عین قائم ہو جائے مثلاً کھانا تو وہ عارہ نہیں ہے، اسی طرح عارہ  
گر کسی حرم متاع کے سے ہو تو جائز نہیں مثلاً باغ و مفسد لوگوں کو  
ہتھیار عاریت پر دینا و جس چیز میں کوئی نفع نہ ہو اس کا عارہ صحیح نہیں  
ہے۔

۶۔ صیغہ: یہ ہر وہ لفظ یا اشارہ یا عمل ہے جو عارہ پر دلالت کرے  
و یہ مالک، حنابلہ کے نزدیک ہے۔

۷۔ اشارہ: یہ ہر وہ لفظ یا اشارہ یا عمل ہے جو عارہ پر دلالت کرے  
و یہ مالک، حنابلہ کے نزدیک ہے۔

۸۔ القیاس: یہ ہر وہ لفظ یا اشارہ یا عمل ہے جو عارہ پر دلالت کرے  
و یہ مالک، حنابلہ کے نزدیک ہے۔

فتح القدیر ۵/ ۱۲، اشراح الصغیر ۵/ ۵۰، بہار النکاح ۵/ ۵۰



ہونے سے قبل وہ اس سے نکلنے کے بعد وہ اس لئے سکتا ہے، اس سے کہ اس میں کوئی ضرر نہیں ہے۔

وہ حصہ، شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ معیر اگر بے عارہ میں رجوع کرے تو اس کا عارہ باطل ہو جائے گا، ورنہ عاریت پینے والے کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے نہ گرضہ رلاحق ہو، مثلاً کسی شخص نے پناہ تیر رکھنے کے لئے دھرم کے دیو ر عاریت لی، اس پر شہہ تیر رکھ پھر معیر نے دیو ر فرحت کردی تو خریدار کو سے ٹھانے کا حق نہیں ہوگا، ورنہ ایک قوں یہ ہے کہ سے ٹھانے کا حق ہوگا، میں گرضہ فرحت کنندہ نے بیچ کے وقت یہ شرط لگا دی کہ شہہ تیر باقی رہے گا (تو پھر ٹھانے کا حق نہ ہوگا) اور ٹھانے کے قوں کو صاحب خد صہ اس صاحب سے ان یہ وغیرہ نے پسند کیا ہے، اس تویر المصداق میں اسی کو قوں معتمد کہا گیا ہے، ورنہ حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ ورنہ کو یہ حق ہے کہ وہ پڑھ ہی کو شہہ تیر ٹھانے کا حکم دے، خواہ جس حال میں ہو۔

وہ مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر معیر نے کوئی زمین قیہ کے لئے یا درخت لگانے کے لئے مطلقاً عاریت پردی ہے، ورنہ اب تک پود نہیں لگا، ورنہ رت نہیں بنی تو معیر کو عارہ میں رجوع کرنے کا حق ہے، ورنہ رنج قوں کی رو سے اس پر کچھ و جب نہیں ہوگا، ورنہ رجوع قوں کی رو سے معیر کے لئے لازم ہے کہ وہ ایک مفاد مدت تک زمین کو مستعیر کے ہاتھ میں باقی رکھے، ورنہ پود لگانے و قیہ کرنے کے حد گرضہ رجوع کرے تو بھی سے اس کا حق ہے، ورنہ کے نتیجے میں مستعیر کو زمین سے بے دخل کروئے گا خواہ عارہ ہی مدت میں ہو، اس سے کہ مستعیر نے مدت کی شرط کو چھوڑ کر کوٹاہی کی ہے یلین اس صورت

اس کا بدلہ ۳۰۰، ۱۸۰، ۱۲۰، ۵۰، ۲۸، ۱۰، ۵، ۳۰، ۱۰، ۵

۵۰۰، ۲۰۰، ۱۰۰، ۵۰، ۲۰، ۱۰، ۵

میں معیر پر کیا لازم ہوگا؟ ایک قوں دے سے مستعیر نے جو کچھ شرف یا ہے یہی اس سمانوں دے قیمت جو قیہ میں لگایا ہے یا درخت لگانے دے مزدوری معیر اس کو دے گا۔

۱۰. ایک قوں کی رو سے اگر قیہ ۱۰ درخت لگانے کا زمانہ مہا ہو گیا ہو تو اس پر قیمت کا اد کرنا ضروری ہے، اس سے کہ پود ۱۰ درخت زمانہ کے دراز ہونے دے چہ سے ہر جاتے ہیں، ورنہ ایک قوں کی رو سے قیمت اس وقت دے گا جب کہ وہ سمان جن کے در پود مستعیر نے مدت بنائی ہے اس دے قیمت میں ہو، ورنہ اس نے سے خرید نہ ہو یا وہ مباح چیزوں میں سے ہو، ورنہ مستعیر نے سمان خرید کر مدت بنائی ہے تو معیر اس کے آخر جات دے گا، ورنہ یہ سب صحیح عارہ میں ہے، ورنہ اگر عارہ فاسد ہو گیا ہو تو مستعیر پر اجرت مثل و جب ہے، ورنہ معیر سے اس دے مدت ورنہ پود دے قیمت اد کرے گا۔

۱۱. مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ عارہ میں اگر کسی عمل یا مدت دے قید لگائی گئی ہو تو وہ لازم ہو جائے گا، ورنہ کام ختم ہونے یا مدت پوری ہونے سے قبل رجوع کرنا جائز نہ ہوگا، مستعیر کو کسی چیز جیسی بھی ہو، خود زرعت یا رہنے یا اس میں کسی چیز کے رکھنے کے لئے زمین ہو یا سواری، یا پردی وغیرہ کے لئے کوئی جانور ہو یا کوئی دھرم سمان ہو۔

۱۲. اگر عارہ میں کسی عمل یا مدت دے قید نہ ہو اس طور پر کہ سے مطلق رکھا گیا ہو تو لازم نہ ہوگا، ورنہ اس کے مالک کو اختیار ہوگا کہ جب چاہے سے لے لے، ورنہ معتمد قوں دے سے وہ عارہ اس مدت کے لئے لازم نہ ہوگا جس مدت کے لئے اس جیسی چیز کے عارہ کا عارہ قصد کیا جاتا ہے، ورنہ معتمد قوں دے سے تین مدت کے لئے قیہ مستعیر کا مستعیر کے ہاتھ میں باقی رہنا لازم ہوگا جس کے لئے عارہ

اجرت کا ہے، ورمیت کا کوئی مال نہیں ہے، ورمیرے مذاہب کے  
قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں۔

### رجوع کے اثرات:

۱۰- حصہ فرماتے ہیں کہ گرمیر اپنے عہد میں رجوع کر لے تو  
عہد باطل ہو جائے گا، ورمیر کے مستعیر مستعیر سے لے لینے کی  
صورت میں سے نقص پہنچے تو وہ مستعیر کے قبضہ میں اجرت مثل کے  
ساتھ باقی رہے گی جیسا کہ ورمیر نے عہد میں عہد پر لے  
جانے والی ہر قسم کی چیز سے متعلق مخصوص حکام ذکر کیے ہیں۔

چنانچہ انہوں نے تعمیر و درخت لگانے کے لئے زمین کو عہد پر دیے  
کے بارے میں فرمایا کہ اگر کسی نے زمین کو تعمیر یا درخت  
لگانے کے لئے مطلقاً عہد پر دیا تو یہ عہد صحیح ہے، اس لئے کہ  
مفعت معلوم ہے، ورمیر سے پہلے ہے کہ جب چاہے رجوع کر لے، ورمیر  
مستعیر کو ہیتی ورمیر کے کھڑنے کا حکم دے، البتہ گرمیر  
کھڑنے میں زمین کو نقص پہنچے تو یہی صورت میں اس دنوں کو  
چھوڑ دیا جائے گا، ورمیر کے ہونے کی صورت میں اس دن جو  
قیمت ہو، وہ مستعیر کو دے گا تاکہ اس دن زمین کو نقص نہ پہنچے،  
یا مستعیر اپنی لگائی ہوئی ہیتی ورمیر کو ورمیر کو مستعیر کو صائمین  
بنانے بغیر لے لے گا ورمیر کم شہید نے ذکر کیا ہے کہ مستعیر کو یہ حق  
ہے کہ وہ مستعیر کو ان دنوں میں اس قیمت کا صائمین بنائے ہوئی اس میں  
کے تمام ہونے کی حالت میں ہے، ورمیر دنوں اس کے ہوجا میں گئے  
ورمیر سے یہ بھی اختیار ہے کہ وہ نہیں کھڑ لے، لیکن گرمیر کھڑنا زمین  
کے لئے مضر ہو تو اس صورت میں اختیار مستعیر کو ہوگا ورمیر اس میں اس

اس جیسی چیز مستعیر لے جاتی ہے، ورمیر قول یہ ہے کہ زمین گرمیر  
عہد ورمیر لگانے کے لئے عہد پر لے جائے، ورمیر دنوں کام  
انجام پائیں تو عہد لازم ہوگا۔

ورمیر چیزوں کا تشہد یا گیا ہے اس کے علاوہ دیگر چیزوں کے  
عہد میں رجوع کے ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عہد مستعیر کی طرف سے  
حساب ہے، ورمیر کی طرف سے فائدہ ٹھکانا ہے، لہذا اسے لازم  
کرنا مناسب نہیں ہے۔

ورمیر فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے بے کسی ورمیر کو اپنی  
گھر بنانے والی زمین میں کوئی مکان بنانے کی اجازت دی پھر مورت  
کا تقاب ہو گیا تو گرمیر نہیں ہوئی یا وہ مکان اس کے حصے میں نہیں  
ہوگا، تو باقی ورمیر کو اس کا حق ہے کہ وہ اس سے اس کے توڑنے کا  
مطالبہ کریں، ورمیر کسی نے کوئی گھر بنانے والی زمین مستعیر لے، ورمیر  
مکان کی اجازت کے بغیر اس میں کوئی عہد بنانی یا زمین لے لے  
اس سے کہہ کہ بے مالو پھر مستعیر نے اس زمین کو اس کے حقوق  
کے ساتھ بیچ دیا تو بنانے والے کو اپنی عہد کے توڑنے کا حکم دیا  
جائے گا۔

ورمیر تعمیر ورمیر نے ذکر کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی میت کو  
دن کرنے کے لئے کوئی عہد عہد پر دیا تو اس کے لئے رجوع کرنا  
جائز نہ ہوگا، البتہ جب دنوں کا اثر اس طرح مٹ جائے کہ اس میں  
کچھ بھی باقی نہ رہے اس وقت اس کے لئے رجوع کرنا جائز ہوگا، ورمیر  
عہد پر تم ہو جائے۔

ورمیر نے کرنے میں ورمیر کا حکم ہے مورت کے حکم کی طرح  
ہے، ورمیر کے لئے کوئی اجرت نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں میت  
کی مکریم کا حظ یا گیا ہے، ورمیر کی وجہ یہ ہے کہ عرف کا فیصلہ عدم

اس کتاب میں ۱۸۰۰، اشراج المکیہ ۳۳۹، اشراج مصر ۳۳۹، ۵۷۳

بہارہ اشراج شرح اشراج ۵۷۳، ۲۹، ۵۷۳، ۲۳۰، ۲۳۹

بہارہ اشراج شرح اشراج ۵۷۳، ۲۹

میں ہے ورنہ سب نے پہلے قوس کو مقدم کیا ہے اور بعض حضرات نے سے جزم کے ساتھ کہا ہے ورنہ اس کے علاوہ دیگر اقوال کو "قیل" (کہا گیا ہے) سے تعبیر کیا ہے، اسی بنا پر سے مصنف (اس عابدیں) نے اختیار کیا ہے ورنہ یہی قدری روایت ہے ورنہ ہر اقوال کا حکم شہید روایت ہے۔

۱۰۔ "قاضی زکریا الساری" "المسبح" میں فرماتے ہیں کہ اگر تعقیب یا درخت لگانے کے لئے کسی نے کوئی زمین عاریت پر دی، خود کسی مدت کے لئے ہو، پھر مستعیر کے غارت بنانے یا درخت لگانے کے حد اس نے ربوع کر لی تو اگر اس نے اس کے کھڑے نہ نہ شرط لگادی تھی تو کھڑا لازم ہوگا، ورنہ شرط نہیں لگانی تھی تو اگر مستعیر کھڑا پسند کرے تو بد معاوضہ کھڑے گا ورنہ زمین کو بھرا کر مال پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنے اختیار سے کھڑا ہے ورنہ اگر وہ کھڑا پسند نہ کرے تو معیر کو مثل امور کا اختیار ہوگا، اس یہ کہ مالک ہونے کے وقت اس کے کھڑے جانے کے مستحق ہونے کی صورت میں اس کی جو قیمت ہو وہ دکر کے اس کا مالک بن جائے، ورنہ دہم سے یہ کہ سے کھڑے ورنہ نقصان کا صواب او کرے، ورنہ نقصان یہ ہے کہ کھڑے ہونے کی صورت میں جو قیمت ہو ورنہ کھڑے ہوئے ہونے کی صورت میں جو قیمت ہواں دونوں کے درمیان جتن فرق ہو تواصاف او کرے گا اور تیسرے یہ کہ حیرت کے ساتھ سے باقی رہنے دے۔

۱۱۔ "حنا بد فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے درخت لگانے کی غارت بنانے کے لئے کوئی زمین کسی کو عاریت پر دی ورنہ مستعیر پر کسی میں وقت یا اس کے ربوع کرنے کے وقت کھڑے نہ نہ شرط لگادی، پھر

طرف اشارہ ہے کہ مطلق عاریت میں کوئی ضمان نہیں ہے ورنہ حکم شہید سے یہ مرہی ہے کہ اس پر قیمت ہے ورنہ اس نے اس طرف بھی اشارہ کیا ہے کہ وہ عاریت جس کا وقت مقرر ہو اس کے وقت کے گزر جانے کے بعد کوئی ضمان نہیں ہے، پس معیر عمارت اور درخت کو کھڑے گا الا یہ کہ کھڑا زمین کے لئے مضطر ہو تو یہی صورت میں معیر اس دونوں کے کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا، اس قیمت کا نہیں ہو اس کے کھڑے ہونے کی حالت میں ہو۔

۱۲۔ "گر معیر نے عارضہ کے لئے وقت مقرر کر دیا تھا ورنہ وقت سے قبل ربوع کر لی تو وہ مستعیر کو اس کے کھڑے نہ نہ کا حکم دے گا ورنہ غارت ورنہ درخت میں کھڑے نہ نہ وجہ سے جو نقصان ہو وہ مستعیر کے لئے اس کا ضمان ہوگا یلین کیا وہ نہ کے کھڑے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا یا کھڑے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا؟

۱۳۔ "بہد بین صریح است ورنہ سے وہ اس قیمت کا ضمان ہوگا جو کھڑے ہونے کی حالت میں ہو ورنہ اس میں مجید کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ کھڑے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضمان ہوگا الا یہ کہ مستعیر سے کھڑا لے ورنہ اس میں کوئی ضرر نہ ہو، پس اگر معیر ضمان سے تو وہ اس قیمت کا ضمان ہوگا جو کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں ہو ورنہ مجمع الانہر کی عمارت یہ ہے ورنہ اس نے اس پر صاف کو لازم کیا، اس سلسلہ میں یک قوس یہ ہے کہ کھڑے نہ نہ وجہ سے جو نقصان ہو وہ اس کا ضمان ہوگا ورنہ ہر اقوال یہ ہے کہ وہ اس دونوں کی قیمت کا ضمان ہوگا ورنہ اس کا مالک ہو جائے گا ورنہ تیسرے اقوال یہ ہے کہ اگر ضرر پہنچے تو مالک کو نقصان ورنہ قیمت کے صاف کے درمیان اختیار ہوگا ورنہ اس کے مثل در راہی، مواہب ورنہ لکھنوی



معیر نے رجوع کر لیا تو مستعیر پر کھڑا لازم ہوگا اور اگر معیر نے یہی شرط نہیں لگائی تو مستعیر پر کھڑا لازم نہ ہوگا الا یہ کہ معیر اس کے لئے نقص کا صائن ہو، پس اگر مستعیر اس حال میں کھڑے سے انکار کرے جس میں سے کھڑے نے پر محبوب نہیں کیا جاسکتا، اور معیر اس کو درخت اور عمارت کی قیمت او کر دے تاکہ وہ اس کا مالک ہو جائے تو مستعیر کو اس پر محبوب رہا جائے گا اور اگر معیر قیمت او کرنے اور نقص کا تاواں دے سے انکار کرے اور مستعیر کھڑے سے انکار کرے اور حیرت دے تو کھڑے نہیں جائے گا، اور اگر وہ دونوں بچنے سے انکار کریں تو سے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے گا، اور معیر کو اپنی زمین میں اس طرح تصرف کرنے کا اختیار ہوگا کہ درخت کو ضرر نہ پہنچے۔

اس سلسلہ میں اس دلیل یہ ہے کہ معیر اور مستعیر دونوں کے مصالح و رعایت کرنا ممکن ہے، ورنہ اس طور پر کہ معیر اپنے رجوع کرنے کی تاریخ سے لے کر ہیتی کے کانے تک زمین و حیرت میں لے لے، اس طرح اس کا ضرر ختم ہو جائے گا اور کاشت زمین میں کٹنے تک باقی رہے گی، اور اس میں مستعیر کی مصیحت ہے، لہذا کٹنے سے قبل کھڑے کر سے ضرر نہیں پہنچایا جائے گا اور مطلق عارہ میں اگر کھڑے نے وہ چیز سے کاشت میں نقص ہو تو شافعیہ کے نزدیک یہی زیادہ صحیح قوں ہے، اس لئے کہ کاشت ختم ہے، اور اس کی مدت ہے جو ختم ہونے والی ہے، ورنہ حیرت میں کے ساتھ باقی رہے۔  
اور مطلق عارہ کے سلسلے میں مالکیہ کے تین اقوال ہیں:  
یک تو یہی ہے۔

دوسرے یہ کہ زمین مستعیر کے قبضہ میں تین مدت تک باقی رہے۔  
تین مدت کے لئے عادی جاتی ہے۔

وتیسرے یہ کہ زمین مستعیر کے قبضہ میں باقی نہیں رہے۔ یہ اہم باتوں ہے ورنہ عاریت جس میں کسی عمل یا مدت و قید ہو اس میں عمل یا مدت کے مکمل ہونے سے قبل رجوع نہیں کیا جائے گا۔

اور صحیح کے مقابہ میں شافعیہ کا ایک قوں یہ ہے کہ مستعیر پر کوئی حیرت نہیں ہے، بلکہ زمین اس کے قبضہ میں کٹنے تک غیر کسی حیرت کے باقی رہے، اس لئے کہ زمین و منفعت کٹنے تک ہے، وتیسرے قوں یہ ہے کہ معیر کو کھڑے کا اختیار ہے، اس لئے کہ باحت ختم ہوگئی۔

وہ صاحب کا مذہب رجوع کے عدم ہوا کے سلسلہ میں صحیح جیسا ہے یمن و ہرماتے ہیں کہ اگر ہیتی یہی ہے جو سبز ہونے و حالت میں کاٹی جاتی ہے تو جس وقت اس کا فائدہ ممکن ہو معیر کے لئے رجوع کرنے کا حق ہے اور صحیح نے اس نوعیت و ہیتی کا ذکر نہیں کیا ہے، مثلاً۔

### کاشت کے سے زمین عاریت پر دین:

۱۱- زراعت کے سے عاریت پر دی گئی زمین سے بھیتی کے تیار ہونے سے قبل رجوع کرنے کے نتیجہ میں مرتب ہونے والے حکم میں مقبوضہ کا تلف و نقصان ہے۔

صاحب کا مذہب اور شافعیہ کا صحیح قوں و صاحب کا مقدم قول جو صاحب کا مذہب ہے، مالکیہ کا غیر معتد قوں یہ ہے کہ زمین کو کاشت کے سے عاریت پر دیے والا اگر ہیتی کے مکمل ہونے اور اس کے کانے سے قبل رجوع کرے تو سے مستعیر سے و پس پینے کا حق نہیں ہے، بلکہ وہ زمین اس کے قبضہ میں حیرت میں کے ساتھ باقی رہے گی، و صاحب کے نزدیک یہ حکم بطور استحسان ہے، خوہ عارہ مطلق ہو یا مقید۔



## ۱۳- رہ کی تعین و مستقبل کی طرف اس کی ضافت:

۱۳- جہو رقبہ مالکیہ و رثا فعیہ (سوے زرشکی کے) و یک قول د رو سے حصہ کا مذہب یہ ہے کہ مستقبل د طرف عارہ د اضافت و تحقیق جاز نہیں، اس سے کہ یہ عقد لازم نہیں ہے، پس معیر جب چاہے رجوع کر سکتا ہے۔

و حصہ کے دہمے قوں د رو سے اس د اضافت کرنا تو جاز ہے، تحقیق جاز نہیں۔

حض مالکیہ و رثا فعیہ نے کچھ مسائل ذکر سے میں ان سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ وہ تحقیق ہے یا ضافت ہے، مثلاً اس کا یہ قوں کہ مجھے آج تم پنا چوپا یہ عاریت پر دو تو میں حل تمہیں پنا چوپا یہ عاریت پر دوں گا، و تحقیق یہ ہے کہ یہ جاز ہے، عارہ نہیں۔

و عارہ د اضافت یا تحقیق کے حکم کے سلسلہ میں حنا بد د کوئی صحت ہمیں نہیں ملتی، اگرچہ نبوں نے اس د صحت د ہے کہ عارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ لازم نہیں ہے۔

## ۱۴- رہ کا حکم و اس کا اثر:

۱۴- (کرنی کے علاوہ) حنفیہ و مالکیہ کا مذہب و حنا بد کا یک قوں و یہی حسن نجفی، فقہی، عمر بن عبد العزیز، ثوری، وزعی و رہیں شہرہ سے مروی ہے کہ عارہ سے منفعت د طبیعت حاصل ہوتی ہے، و اس د دلیل یہ ہے کہ معیر نے مستعیر کو منافع حاصل کرنے پر مسط کر دیا ہے، و منافع کو مستعیر د طرف اس طرح بھیجے ہے کہ پنا قبضہ اس سے ٹھل گیا ہے، و اس طرح مسط کرنا تمسک ہے، نہ کہ باحت، جیس کہ عیاب میں ہوتا ہے۔

المدع ۸ ۸۹۸ طبع ۱۳۴۴ م س ۱۳۵۵ ۵ ۳۳۳، شرح  
اصح ۳۳ ۵۷۳، المجلد ۱۱۱۱ م ۳۲۹

ثا فعیہ، حنا بد و حصہ میں سے کرنی کا مذہب ہے، و رہیں عمار و ابوہریرہ سے بھی یہی مروی ہے و اسحق کا مذہب بھی یہی ہے کہ عارہ سے منفعت مباح ہوتی ہے، و یہ اس سے کہ عقد مدت کے بغیر جاز ہو جاتا ہے، و اگر منفعت د تمسک ہوتی تو جاز د طرح غیر مدت کے جاز نہ ہوتی۔

اسی طرح عارہ لفظ باحت سے صحیح ہو جاتا ہے جب کہ تمسک لفظ باحت سے منعقد نہیں ہوتی، و اختلاف کا اثر اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ اگر مستعیر نے شی مستعیر کو کسی سے دی کو عاریت پر دیا ہو اس کی طرح اس کا استعمال کرے تو اس کا عارہ صحیح ہوگا یا نہیں؟ تو مالکیہ کا مذہب و حنفیہ کا قول مختار یہ ہے کہ اس کا عارہ صحیح ہے، خوہ عارہ میں یہ قید گا دے کہ مستعیر اسے خود استعمال کرے گا، اس سے کہ یہی قید گانا جس سے مستعیر میں کوئی فرق نہ ہوتا ہو، بے کار ہے، و رثا فعیہ و حنا بد کے نزدیک جاز ہے۔

و اس میں ہے کہ مفتی بقوں د رو سے مستعیر شی مستعیر کو مانت رکھ سکتا ہے، و یہی قوں مختار ہے، و بعض حضرات نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ مانت نہیں رکھ سکتا ہے، اس کا نتیجہ ہے کہ اگر اس نے شی مستعیر کو کسی حنفی کے ہاتھ سے بھیجے، و وہ ملاک ہوئی تو دہمے قوں د رو سے صائم ہوگا، پہلے قوں د رو سے نہیں، پس معیر کے سے حیات مثل ہوں۔

جو حضرات باحت کے قائل ہیں، و وہ ثا فعیہ، حنا بد و حصہ میں سے کرنی ہیں، اس کے مذہب کے مطابق اگر مستعیر نے شی مستعیر کو عاریت پر دیا تو عاریت کے مالک کے سے حیات مثل ہے، و وہ پہلے مستعیر و دہمے قوں مستعیر میں سے جس سے چاہے مطابہ کر سکتا ہے، اس سے کہ مستعیر اس نے دہمے قوں کو معیر کا مال پینے پر اس د جازت کے بغیر مسط کر دیا ہے، و اس سے کہ دہمے قوں

بات پر بینہ قائم کر دے کہ وہ کسی طرف سے کسی سبب کے بغیر تلف یا ضائع ہوئی ہے اور وہ نہایت میں کہ مذکورہ چیزوں کے علاوہ میں کوئی صواب نہیں ہے۔

اور ثانیہ، درحالیہ کے نزدیک مستعیر کسی مستعیر کے ملاک ہو جانے کی وجہ سے صائب ہوگا، خواہ ملاکت کسی وقت ہو کی وجہ سے ہو یا اس نے یا کسی دوسرے نے تلف کیا ہو، اگرچہ کسی کو تاعی کے بغیر ہو اور انہوں نے فرمایا کہ کسی مستعیر اگر جائز یافتہ استعمال سے تلف ہو، مثلاً عرف و عادت کے مطابق اس نے کپڑا پہنا یا سوزی پر سوز ہو تو وہ کسی چیز کا صائب نہ ہوگا، اس لیے کہ یہ تلف یہ سبب سے ہو ہے جس کی جائز تھی۔

اور حنفیوں کی دلیل درج ذیل حدیث ہے: "نہیں عسی المستعیر غیر المصلح صما" (وہ مستعیر جو خاص نہ ہوا اس پر ضامن نہیں ہے)۔ فصل کے معنی خاص کے ہیں اور دوسری وجہ یہ ہے کہ صما یا تو عقد کی وجہ سے واجب ہوتا ہے یا قبضہ کی وجہ سے یا جائز کی وجہ سے، درحالیہ اس میں سے کوئی چیز نہیں ہے، عقد تو اس سے نہیں ہے کہ جس لفظ سے عاریت منعقد ہوتی ہے اس سے صما نہیں سمجھا جاتا ہے، اس لیے کہ وہ غیر عوض کے منافع کا مالک بنانے یا منافع کو مباح کرنے کے لیے ہے جیسا کہ فقہاء نے کہا ہے اور جو چیز منافع کا مالک بنانے کے لیے وضع کی گئی ہو اس میں عین کا کوئی ذکر نہیں ہوتا کہ اس کے ملاک ہو جانے کی صورت میں صما واجب یا جائز ہے، قبضہ سے اس وقت صما واجب ہوتا ہے جب کہ قبضہ ظلم

حدیث "عسی المستعیر غیر المصلح صما" کی روایت قطن ص ۳۰ طبع، انکسار نے ہے اور اس میں عمرو بن عبد اللہ اور عیدہ بن مال ہیں مگر اسے اسے قطن نے ہا کر وہ دونوں صحیفہ ہیں، اور انہوں نے ہا کر قاضی شریح نے ۲ روایت مروا ہے وہ مروا نہیں ہے۔

مستعیر نے منفعت کو اس کے مالک کی جائز کے بغیر حاصل کیا، پس اگر مالک نے اپنے مستعیر کو صائب قرار دیا تو وہ دوسرے مستعیر سے وصول کرے گا، اس لیے کہ منافع ہی نے حاصل کیا ہے، اس لیے صما بھی ہی ہوگا، اور اگر مالک نے دوسرے کو صائب قرار دیا تو وہ اپنے سے وصول نہیں کرے گا، الا یہ کہ دوسرے کو حقیقت میں علم نہ ہو تو اس صورت میں احتمال ہے کہ صما اپنے پر ثابت ہو، اس لیے کہ اس نے دوسرے کو دھوکہ دیا، درحالیہ اس طرح اس کے پر دیا کہ وہ غیر کسی عوض کے اس سے منافع حاصل کرے، اور اگر عین دوسرے کے ہاتھ میں ضائع ہو جانے تو اس میں اس پر صما ثابت ہوگا، اس لیے کہ اس نے اس پر اس شرط کے ساتھ قبضہ کیا ہے کہ وہ اس کا صائب ہو، پس اگر عین اپنے سے وصول کرے تو پالا دوسرے سے وصول کر لے گا، اور اگر وہ دوسرے سے وصول کرے تو دوسرے کسی سے وصول نہیں کرے گا۔

#### بارہ کا ضامن:

۱۵- فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اتفاق نہیں ہے کہ عاریت اگر مستعیر کی جانب سے کسی قدر کی بنیاد پر تلف ہو جائے تو وہ اس کا صائب ہوگا، اس لیے کہ اگر وہ مانت ہے جیسا کہ حنفی کہتے ہیں تو قدر کی وجہ سے مانتوں کا صائب بنایا جاتا ہے، اور وہ چیزیں صمیں غائب نہ کیا جاسکتا ہو جیسی صمیں چھپا کر نہ رکھا جاسکتا ہو، مثلاً جامد اور غیر منقولہ اور جانور تو اس کے بارے میں مالک کا مذہب بھی ایسا ہی ہے، بخلاف اس چیزوں کے صمیں چھپا کر رکھا جاسکتا ہو، مثلاً کپڑے اور زیورات کہ وہ ہر حال اس کا صائب ہوگا، الا یہ کہ وہ اس سے منع ۸ ۳۸۹۸، لاقی ۸ ۳، اشرح الصغیر ۳ ۵۰۵، حاشیہ ص ۳۸۹، ۵۰۳، ہدیۃ المحتاج ۵ ۹، والکافی ۳ ۳۸۹، معنی ۵ ۲۲، وقایع ۳۰۵، طبع، مروت۔

پس حقیقی تلافی عین کو تلف کر کے ہونا ہے مثلاً چوپا سے پرال ہو جھ کے لادنے سے ال کا ملاک ہو جانا ہو ال جیس چانو نہیں ٹھ سکتا ہے یا یہ کام میں ستم کرنے سے ال کا ملاک ہو جانا جس میں ال جیس چانو ستم نہیں کیا جاتا ہے، و معنوی تلافی مثلاً (میر کے) غلب کرنے یا مدت کے گزر جانے کے حد رہ نہ پکار کا انکار کرنا یا حفاظت کا چھوڑ دینا یا ال کے ستم میں شرط و مخالفت کرنا وغیرہ ہے، پس اگر مستعیر نے عاریت کو مدت گزرنے کے حد یا مدت گزرنے سے قبل مالک کے مانگ کے حد روکا تو وہ صائم ہوگا، ال سے کہ ال دونوں حالتوں میں ال کا لوٹنا واجب ہے، ال سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "العاریۃ مؤذناۃ" (عاریت و کر دی جائے) اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "عسی الیدما احدب حتی توذہ" (ہاتھ نے ہو کچھ لیا ہے ال پر ال کا ضمان ہے یہاں تک کہ وہ سے لوٹا دے)۔

۱۰ روہری وجہ ہے کہ عقد کا حکم مدت کے گزرنے یا غلب کر پینے سے تم ہو جانا ہے ال کے حد مستعیر کے قبضہ میں عین کی دشیت ہی ہوگئی جو مال مقصوب د ہوتی ہے و مال مقصوب گر موجود ہو تو ال کا واپس کرنا واجب ہے ۱۱ ملاک ہو جائے تو ال د قیمت کا صاب و جب ہے۔

۱۲ مالکیہ نے ال د صحت نہیں د ہے کہ ال کے مردیک ملاک ہونے سے یا مرد ہے؟ میں چوپا سے کے عارہ سے تحقق ال کے سابق کلام سے سمجھ میں آتا ہے کہ ال سے مراد عین کا تلف ہونا ہے، و فرماتے ہیں کہ مستعیر اگر یہ دعویٰ کرے کہ ملاکت ۱۱ رضیاء ال د حدی یا حفاظت میں ال د کوتاہی د وجہ سے نہیں ہوئی ہے تو حد ہے: "العاریۃ مؤذناۃ" (تخریج فقرہ ۵۵۵) میں کہ چلی۔

۱۳ حد ہے: "عسی الیدما احدب" الے ہم معنی حد ہے: "تخریج فقرہ ۵۵۵" میں کہ چلی۔

و تعدی کے ساتھ ہو و یہاں وہ صحت نہیں ہے، ال سے کہ ال د جازت ہے ۱۱ جہاں تک جازت د بات ہے تو وہ ال سے کہ ال د طرف صاب د مدت کرنا وضع کے خلاف ہے، ال سے کہ کسی شی کے قبضہ کرنے میں مالک د جازت صاب دعی کرتی ہے تو پھر ال د طرف صاب د مدت یوں کر د جاسکتی ہے؟

و رثا فعیہ و حسابہ کا استدلال نبی ﷺ کے ال قوں سے ہے جو حضرت صفواں د حدیث میں ہے: "بل عاریۃ مصمومۃ" (بلکہ عاریتہ ہے و ضمان کے ساتھ ہے)، ۱۱ اور نبی ﷺ کے ال قوں سے ہے: "عسی الیدما احدب حتی توذی" (ہاتھ نے ہو کچھ لیا ہے ال پر ال کا صاب ہے یہاں تک کہ وہ سے ال کر دے) ۱۱ و ال سے بھی کہ ال نے غیر د مموک شی کو تہا پنے وائی نفع کے لے لیا ہے و غیر تحقیق کے لیا ہے و تلف کرنے د جازت نہیں ہے، لہذا ال کا صاب واجب ہوگا جیسے کہ غاصب ۱۱ و وہ شی جو عام طریقے پر لی گئی ہو۔

۱۴ مالکیہ نے ان چیزوں کا چھپا ممس ہے و ان کا چھپا ممس نہیں ہے، ال دونوں کے درمیان فرق کرنے میں صاب ۱۱ ال حدیث کو ان چیزوں پر محمول یا ہے ان کا چھپا ممس ہے و روہری حدیث کو ان چیزوں پر محمول یا ہے ان کا چھپا ممس نہیں ہے ۱۵۔

پھر حصہ نے فرمایا کہ تلف کرنا کبھی حقیقی ہوتا ہے و کبھی معنوی، حد ہے: "العاریۃ مصمومۃ" (تخریج فقرہ ۵۵۵) میں کہ چلی۔

۱۶ حد ہے: "عسی الیدما احدب حتی توذی" ۱۱ و حد ہے: "تخریج فقرہ ۵۵۵" میں کہ چلی۔

یہی کہ ساتھ اس بات مان لی جائے، الا یہ کہ اس کے جھوٹ پر کوئی دلیل یا قرینہ قائم ہو جائے، ورنہ اس میں وہ چیزیں نہ ہوں گے جو چھپنا ممکن ہو، ورنہ نہ چھپنا ممکن نہ ہو، دونوں برابر ہیں۔

### ضمان کی نفی کی شرط:

۱۶- حصہ، شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں، مالک کی طرح ایک قوی بھی ہے کہ جس میں ضمان ہے، جب کہ ضمان کی نفی کی شرط لگا دی جائے تو بھی اس سے ضمان ساقط نہ ہوگا، ورنہ حنابلہ میں سے ابو حفص عکرمی فرماتے ہیں کہ ساقط ہو جائے گا، ورنہ ابو حنبلہ فرماتے ہیں کہ امام احمد نے کسی طرف اشارہ کیا ہے، ورنہ ایک قوی قندہ و غنیری کا ہے، اس سے کہ عاریت پر دیئے گئے سامان کے تلف کی گرجا نہ دی جائے تو اس کا ضمان، جب نہ ہوگا، لہذا یہی حکم اس صورت میں ہوگا جب اس کے ضمان کو ساقط کر دیا جائے، ایک قوی یہ ہے کہ قندہ و غنیری کا مذہب یہ ہے کہ اس کا ضمان، جب نہ ہوگا، البتہ اگر اس کے ضمان کی شرط لگا دی جائے تو ضمان، جب ہوگا، اس سے کہ نبی ﷺ نے حضرت صفوان سے فرمایا: ”بل عاریۃ مصمومۃ“ (بلکہ عاریتہ و ضمان کے ساتھ ہے)۔

و ضمان کے ساقط نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا گیا ہے کہ جس عقد میں ضمان ہے، جب ہوتا ہے شرط و وجہ سے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ہے مثلاً، وہ بیع جس پر بیع صحیح یا بیع فاسد و وجہ سے قبضہ کیا گیا، اور جو عقد مانت ہے، وہ بھی ایسا ہی ہے، (یعنی شرط سے اس میں بھی کوئی تبدیلی نہیں ہوتی) مثلاً، ودیعت، شرکت، مضاربہ۔

و مالک کی طرح اس قوی یہ ہے کہ سقوط کی شرط لگانے سے ضمان نہ

ہوگا، اس سے کہ یہ دو شرط سے عمل خیر ہے: عاریت ایک عمل خیر ہے و ضمان کا ساقط کرنا دوسرا عمل خیر ہے و اس سے بھی کہ مومن اپنی شرط کا پابند ہوتا ہے و حنفیہ نے صریحت کی ہے کہ ضمان کی شرط عدم ضمان کی شرط کی طرح باطل ہے، بخلاف ”جوہرہ“ کے کہ اس میں ضمان کی شرط و وجہ سے اس کے یقینی طور پر قائل ضمان ہو جانے کی صریحت دی گئی ہے۔

۱۷- شافعیہ کے رجحانوں و رو سے مذہب یہ ہے (و شافعیہ کا بھی یہی قوی ہے) کہ اگر کسی عین کو اس کے تلف ہونے کی صورت میں متعین مقدار میں اس کے ضمان کی شرط کے ساتھ عاریت پر دیا تو یہ شرط فاسد ہوں، عاریت فاسد نہ ہوں۔ شافعیہ میں سے ازرقی نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں توقف کیا گیا ہے، و یہاں پر حنابلہ کا مذہب مذکور نہیں، اس سے کہ وہ مطلقاً ضمان کے قائل ہیں۔

### ضامن قمر ردینے کی کیفیت:

۱۷- حصہ، مالک کی طرح حنابلہ کا مذہب و معتقد قوی کے مقابہ میں شافعیہ کا دوسرا قوی یہ ہے کہ عین گر مشکی ہے تو اس کا ضمان اس کے مثل و جب ہوگا، ورنہ تلف ہونے کے دن اس کی جو قیمت ہے، وہ جب ہوں۔

۱۸- شافعیہ کا صحیح قوی یہ ہے کہ عاریت میں جب ضمان ہے، جب ہوگا تو تلف ہونے کے دن اس کی جو قیمت ہے اس سے ضمان دیا جائے گا، خواہ وہ قیمت، لی ہو یا مشکی، اس سے کہ عین کے مثل کو اس کے ایک جزء کے استعوا کے ساتھ واپس کرنا دشوار ہے، پس یہ ایسا ہو گیا کہ اس کا مثل مفقود ہے، اس سے قیمت کے ذریعہ ضمان د

۱۷- شرح المکبیر ۳/۳۹۳، و الطحاوی ۳/۳۹۸، یعنی ۵/۲۲۲

اس کا بیان ۱۹/۱۰۰، مجموعہ ۵/۳۵۵، الفہم ۵/۸۵

المدخل ۱/۳۹۰، ۳۹۰، طبع و ما، شرح الصغیر ۳/۵۷۲

۱۸- حدیث: ”بل عاریۃ مصمومۃ“ (بخاری، فقرہ ۵۵۰۰، ابیہ کہ جلی۔



چیز عرف میں استعمال د جاتی ہے، و اگر ثبوت اس کے خلاف ہو، و اس نے تو ردیہ ہو تو اس پر صواب لازم ہوگا۔  
و اگر عین کے عاریت پر جا رہ ہوئے میں مالک و نفع اٹھانے والے کے درمیان متلاف ہو جائے تو دیکھا جائے گا کہ اگر متلاف اتنی مدت کے گزرنے سے قبل ہو جس میں اس جیسی چیز د حیرت ہوتی ہے تو صواب اس کے مالک کو لوٹا دیا جائے گا، و حنا بد نے یہاں صراحت د ہے کہ عاریت کے دعویٰ سے قسم لی جائے د۔

و اگر متلاف اتنی مدت کے گزرنے کے بعد ہو جس مدت میں اس جیسی چیز د حیرت و جب ہو کرتی ہے تو حسیب، شافعیہ و حنا بد نے صراحت کی ہے کہ مالک کا قوں قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا، اس سے کہ فائدہ اٹھانے والے نے تنازع کا حق مالک سے حاصل کیا ہے، و اس سے کہ ظاہر اس کے حق میں شہادت دے رہا ہے، اس سے عین کے سلسلہ میں مالک کا قوں معتبر ہوگا، عین تمت و ر کرنے کے سے قسم لی جائے د۔

۱۹- و اگر اس دنوں میں عین کے تلف ہونے کے حد اس کے عاریت پر حیرت پر ہونے میں متلاف ہو تو شافعیہ و حنا بد کا مذہب جیسا کہ اس مقدمہ نے کہا، یہ ہے کہ اگر اس دنوں میں اتنی مدت کے گزرنے کے حد متلاف ہو جس مدت کے سے حیرت ہو کرتی ہے، و چو پاپہ ملاک ہو گیا ہو، و حیرت اس د قیمت کے قدر ہو پ اس دنوں میں سے مالک جو دعویٰ کر رہا ہے وہ اس سے کم ہو جس کا اعتلاف سورہ ہونے والا کر رہا ہے تو اس صورت میں مالک کا قوں غیر عین کے قوں یا جائے گا، خواہ وہ جا رہ کا دعویٰ کرے یا عا رہ کا، اس سے کہ یہ صورت میں یہی چیز پر عین کا کوئی فائدہ نہیں ہے جس کا اعتلاف اس کے سے یا جائے رہا ہے، و اس میں یہ حتم ہے کہ وہ

بطور ملک کے دیتا ہے، بطور عاریت کے نہیں تو اس کے عاریت ہونے کے سلسلہ میں اس کا قوں قوں نہیں یا جائے گا، اس سے کہ ظاہر اس د تکذیب کر رہا ہے و اگر عرف ایسا نہ ہو یا کبھی کبھی ہو تو تمام صواب کے بارے میں اس کا قوں قوں یا جائے گا صرف اس جیسی ٹوں کے صواب چیز سے زہد کے سلسلہ میں نہیں و فتویٰ سی پر ہے۔ و اگر صواب چیز اس سے زیادہ ہو جو اس جیسی ٹوں کو دیا جاتا ہے تو بالاتفاق اس کا قوں قوں کیا جائے گا۔

و مالکیہ کا مذہب اس باب میں حنفی د طرح ہے کہ مستعیر کا قوں عین کے ساتھ قوں کیا جائے گا، اس سے کہ انہوں نے فرمایا کہ عاریت پر دیا ہو صواب اگر ملاک ہو جائے، و اس د ملاکت یا عیب د ہونے کے سبب کے سلسلہ میں معیر و مستعیر کا متلاف ہو جائے، پس معیر ہے کہ یہ تیری کوتاہی د وچہ سے ملاک ہو ہے یا عیب د رہو ہے، و مستعیر ہے کہ میں نے کوئی کوتاہی نہیں د ہے تو اس صورت میں قسم کے ساتھ اس کی تصدیق کی جائے گی کہ اس کی کوتاہی د وچہ سے ملاک یا عیب د نہیں ہو ہے، و اگر وہ قسم کھانے سے نکار کرے تو نکار د وچہ سے اس پر تاوان عا مد ہوگا و مدتی پر عین نہیں لوئے د، اس سے کہ یہ عین تمت ہے۔

و جب مستعیر پر صواب و جب ہوگا تو ملاک ہونے د صورت میں اس پر اس د پوری قیمت و جب ہوں، یا صحیح سام ہونے د حالت میں و عیب د رہونے د حالت میں اس د قیمت میں جفرق ہو ہے وہ اس پر جب ہوگا۔

و عاریت پر لی گئی چیز اگر جنگی سکہ کے علاوہ ہوا مشاہدہ کی وغیرہ و مستعیر سے معیر کے پاس ٹوٹی ہوئی حالت میں لے کرے تو یہ اس کو صواب سے خارج نہیں کرے گا، الا یہ کہ وہ ثبوت پیش کر دے کہ اس نے اس د مستعیر کو سی طرح استعمال یا ہے جس طرح اس جیسی



سے یمن کے غیر نہ لے، اس سے کہ وہ ایک ہی چیز کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں اس کا قصد یقین نہیں دیا جاسکتا اور سوار ہونے والا اس کے لے اس چیز کا اعتداف کر رہا ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے، اس سے اس سے اس کے دعویٰ پر قسم لی جانے کی اور اگر مالک جس کا دعویٰ کر رہا ہے وہ زیادہ ہے مثلاً اگر چوپائے کی قیمت اس کی اجرت سے زیادہ ہو اور مالک نے دعویٰ کیا کہ وہ عاریت پر ہے تاکہ اس کے سے قیمت و جب ہو، اس نے اجرت کے مستحق کا انکار کیا، اور سوار ہونے والے نے دعویٰ کیا کہ وہ کر یہ پر ہے یہ اس کی قیمت سے زیادہ ہو، پس مالک نے دعویٰ کیا کہ اس نے سے جہت پر دیا ہے تاکہ اس کے سے کر یہ و جب ہو، اور سوار نے دعویٰ کیا کہ وہ عاریت پر ہے تو دونوں صورتوں میں مالک کے قیوں کا غرض ہوگا، لہذا اگر وہ قسم لکھ لے تو جس چیز پر اس نے قسم کھانی ہے اس کا مستحق ہوگا۔

اور حنفیہ و مالکیہ کے قولہ کا تشابہ یہ ہے کہ اس صورت میں اس شخص کا قیوں معتبر ہو جو عارہ کا دعویٰ کر رہا ہے، اس سے کہ وہ جہت کا انکار کر رہا ہے اور جہاں تک ضمان کی بات ہے تو جہاں جہاں عارہ میں بہرہ ضمان نہیں ہے۔

پس اگر عین لوٹائے جانے سے قبل اس طرح تلف ہو جائے جس کی بنیاد پر عاریت میں صما و جب ہوتا ہے تو حنفیہ و مالکیہ کا اس کے سے صما و جب ہونے پر اتفاق ہے، اس سے کہ عاریت و مالک مقصوبہ دونوں میں صما ہے۔

اور اگر اس دونوں میں متلاف ہو جائے اور مالک غصب کا دعویٰ کرے و نفع اٹھانے والا عارہ کا تو اگر استعفاء سے قبل ہو و چوپایہ مالک ہو گیا ہو تو فائدہ حاصل کرنے والے کا قیوں معتبر ہوگا، اس سے کہ وہ صما کا انکار کرنا ہے اور اصل ذمہ کا بری ہونا ہے اور اگر استعفاء

کے بعد ہو تو مالک کا قول اس کی یمن کے ساتھ معتبر ہوگا، اس سے کہ ظاہر یہ ہے کہ بلاکت استعمال کرنے کی وجہ سے آتی ہے۔  
اور شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ متلاف اگر عقد کے حد ہو، و چوپایہ موجود ہو، اس کا کوئی حصہ تلف نہ ہو ہو تو متلاف کا کوئی معنی نہیں ہے، مالک چوپایہ پیلے لے گا، یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب چوپایہ ملاک ہو جائے، اس سے کہ قیمت مستعیر پر، جب ہوتی ہے جیسا کہ غاصب پر، جب ہوتی ہے۔

اور اگر متلاف اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد ہے جس میں اجرت ہو کرتی ہے تو متلاف اس کے و جوب میں ہے اور قول مالک کا معتبر ہوگا، اس سے کہ وہ سوار کی طرف ملکیت کے منتقل ہونے کا انکار کر رہا ہے اور سوار اس کا دعویٰ کر رہا ہے اور قیوں منکر کا معتبر ہو کرنا ہے، اس سے کہ اصل منتقل نہ ہونا ہے، پس اس سے قسم لی جائے گی و وہ اجرت کا مستحق ہوگا۔

#### عاریت کا نفع:

۲۰۰- (قاضی حسین کے علاوہ) شافعیہ و حنابلہ کا مذہب و مالکیہ کا راجح قیوں یہ ہے کہ عاریت پر سے گئے جانور وغیرہ کا وہ نفع جس سے اس کی بقاء ہے مثلاً عارہ مدت میں کھانا تو وہ اس کے مالک پر ہوگا، اس سے کہ وہ اگر مستعیر پر ہو تو کر یہ ہوگا و رہا و قات و کر یہ سے زیادہ ہو سکتا ہے تو یہی صورت میں عاریت بھائی سے نکل کر کر یہ میں داخل ہو جائے و رد ہری وجہ یہ ہے کہ وہ نفع ملک کے حقوق میں سے ہے۔

اور حنفیہ کا مذہب و مالکیہ کا غیر معتد قیوں و رجسے شافعیہ میں سے

و جگہ اس کے لوٹانے پر ہو جائے، اس سے کہ جس چیز کا لوٹنا لازم ہوتا ہے اس کا اس جگہ پر لوٹنا، جب ہوتا ہے جیسے کہ غصب و ہونی چیز -

مستعیر جس چیز سے بری ہوتا ہے:

۲۲- فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مستعیر نے گر چوپایہ کو اس کے مالک یا مالک کے اس وکیل کے سپرد کیا ہو اس پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا ہو تو اس صورت میں وہ اس سے بری ہو جائے گا، لیکن اگر اس نے سے دوسرے لوگوں کے وکیل سے لوٹایا ورنہ مالک اور وکیل کے علاوہ کسی دوسرے سپرد کیا تو اس سلسلہ میں متنازعہ و تفصیل ہے:

حیثی احتساب و لائقوں میں ورنہ لکھتے فرماتے ہیں کہ اگر مستعیر نے چوپایہ کو بے خادم کے ذریعہ یا کسی بے ذمہ کے ذریعہ جو اس کی کدلت میں ہے لوٹایا تو گر چوپایہ ملاک ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے، اس سے کہ لوٹانے میں اس شخص کا قبضہ ہو اس کے عیوں میں ہے اس کے بے قبضہ و طرح ہے، جیسے کہ حفاظت میں زیر کدلت لے کر دکان قبضہ پنے قبضہ و طرح ہوتا ہے، ارنظام عرف ہی ہے کہ مستعیر اس کے مستعار کو اس کے ذریعہ لوٹنا ہے جو اس د کدلت میں ہے اور اسی سے وہ ن کی کدلت کرتا ہے، اس سے دلالت اس کے مالک و طرف سے اس د جازت ہوں۔ اسی طرح اگر اس نے سے صاحب چوپایہ کے خادم کو لوٹایا ورنہ خادم وہ ہے جو اس د نگرانی کرتا ہے تو وہ اس صورت میں مستحسب نامہ کی ہے، ارقیوں (کا تشابہ) یہ ہے کہ چوپایہ جب تک بے مالک کے پاس نہ پہنچے

قاضی حسین نے بھی اختیار کیا ہے یہ ہے کہ نفقہ مستعیر پر ہے، اس سے کہ چوپایہ کے مالک نے ایک بھائی د ہے، لہذا یہ مناسب نہیں کہ اس پر جاتی د جائے۔

و بعض فقہاء نے فرمایا کہ نفقہ یک دورات مستعیر پر ہے و طویل مدت میں معیر پر ہے جیسے کہ موقوف میں ہے و عبداللہ قی زرقانی نے اس کے برعکس کہا ہے -

۲۱- رعیت کے لوٹانے کا خرچ:

۲۱- تینوں مذاہب کے فقہاء ورنہ لکھتے کا قول ظہر یہ ہے کہ رعیت کے لوٹانے کا خرچ مستعیر پر ہے، اس سے کہ حدیث ہے کہ: "عسی الیہ ما اخذت حتی تؤدی" (ہاتھ نے جو کچھ یا ہے اس د ذمہ داری اس پر ہے یہاں تک کہ وہ ادا کر دے) و دوسری وجہ یہ ہے کہ عارہ یک عزت د بات ہے، پس اگر (لوٹانے کے) خرچ د دمد زکی مستعیر پر نہ ادا جی جائے تو لوگ رعیت نہیں دیں گے ورنہ اس "تائیدہ د تطبیق ہے کہ: "کل ما کان مضمون العین فھو مضمون اليد" (ہر وہ شے جس کا عین قائل صا ہو اس کا لوٹنا بھی قائل صا ہوتا ہے)۔

و مستعیر د دمد زکی ہوں کہ وہ سے اس جگہ لوٹا دے جہاں سے اس نے سے لیا ہے، الا یہ کہ دونوں کا اتفاق اس کے علاوہ کسی

یہ بات بھی نہیں کہ اس متنازعہ کا محل وہ جگہ ہے جس پر خرچ کرے د صورت میں وہ ہلاک ہو جائے، لیکن اس چیز د مالک اس پر خرچ کرے سے وہ تلف ہو بلکہ اصحاب اتفاق پر متواف ہو تو یہ اتفاق مستعیر ہوگا، اگر چاہے اتفاق سے و بصرہ اصحاب ورنہ ہر کرے مثلاً گاؤں اگر اس میں بیروں والا جائے گا تو فائدہ ٹھیکہ جائے گا ورنہ نہیں کہیں، یہ دیکھتے د الطحاوی ۳۲۹، شرح المکبیر ۳۲۲، مشکوٰۃ ۱۱۲، ۵۰۱۔

۲ حدیث "عسی بدم حدیث" (نہ خرچ انفقہ سر: ۵۱) میں کہ راجح۔

حاشیہ اس ص ۲۱۳، ۵۰۵، شرح المکبیر ۳۲۲، الطحاوی ۱۱۲، ۱۳۱، مغنی  
اجاز ۵، ۲۲، معنی ۵، ۲۲۲۔



۲۳-۲۴: جن چیزوں سے تم ہوتا ہے:

۲۳-۲۴: درج ذیل اسباب سے عارہ تم ہو جاتا ہے:

(۱) وہ عارہ جس میں مدت متعین ہو اس میں مدت پوری ہو جاتی ہے۔

(۲) معیر کے سے جن حالات میں رجوع کرنا جاز ہے، ان حالات میں وہ رجوع کر لے۔

(۳) فریقین میں سے کوئی ایک مجنوں ہو جاتی ہے۔

(۴) نہایت یا قدری وجہ سے اس پر حجر کر دیا جاتی ہے۔

(۵) فریقین میں سے کسی ایک کی موت ہو جاتی ہے۔

(۶) عاریت پردہ گئی اور ملاک ہو جاتی ہے۔

(۷) اس کا کوئی دوسرا مستحق نکل جاتی ہے۔

۲۴-۲۵: عاریت میں دوسرے کا حق ثابت ہو جانا اور شہمی مستعیر جس میں دوسرے کا حق ثابت ہو اس کا تلف ہو جانا اور اس میں نقصان کا ہونا:

۲۴-۲۵: فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جس مال مستعیر کا دوسرا مستحق بھریا گیا وہ تلف ہو جاتی ہے یا اس میں نقص پیدا ہو جاتی ہے تو مستحق معیر سے رجوع کر لے گا یا مستعیر سے اور صواب اس پر ثابت ہو جاتی ہے گا؟ اس سلسلہ میں فقہاء دو درجوں میں ہیں:

اول: یہ کہ مستحق مستعیر سے رجوع کر لے گا اور سے یہ حق نہیں ہے کہ وہ معیر سے رجوع کر لے، یہ صحیح اور مالکیہ کا قول ہے۔

حییہ نے اس وقت یہ بیان کیا ہے کہ مستعیر اپنے سے بیٹا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ عقد تبرع ہے اور معیر اپنے سے عمل کرنے

والا نہیں ہے، لہذا وہ سہمی کا ذمہ دار نہیں ہے اور اس سے دھوکہ ثابت نہ ہوگا۔

دوم: یہ کہ معیر یا مستعیر دونوں سے رجوع کر سکتا ہے، یہ شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے معیر سے تو اس سے رجوع کر سکتا ہے کہ اس نے دوسرے کو دے کر زیادتی کی اور مستعیر سے اس سے کہ اس نے غیر کے مال پر (اور وہ مستحق ہے) اس کی جانت کے بغیر قبضہ کیا ہے۔

میں فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ صواب کا ثبوت اس پر ہوگا؟ شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے مستعیر سے وصول کیا تو وہ معیر سے وصول نہیں کرے گا، اس سے کہ تلف یا نقص مستعیر کے فعل سے ہو جاتی ہے اور سے اس کے مال میں کچھ دھوکہ نہیں دیا گیا ہے کہ وہ معیر سے رجوع کر لے اور اگر اس نے معیر کو اس کا صابن بنایا تو جن حضرات نے عاریت کو مضمون (قابل صواب) قرار دیا وہ کہتے ہیں کہ معیر کو چاق ہے کہ وہ مستعیر سے رجوع کر لے اس سے کہ وہ صابن تھا اور جن حضرات نے عاریت کو غیر مضمون (نا قابل ضمان) قرار دیا ہے، انہوں نے سے اس کا حق نہیں دیا ہے کہ وہ مستعیر سے کوئی چیز رجوع کر لے، اس سے کہ اس نے سے مستعیر پر مسطوب ہے۔

۱۱ حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے مستعیر کو صابن قرار دیا تو بھت اس نے تاؤں دیا سے معیر سے وصول کر لے گا، اس سے کہ اس نے سے دھوکہ دیا اور اس سے تاؤں دلو یا یہ سی صورت میں ہے جب کہ مستعیر حقیقت حال سے وقف نہ ہو اور اگر وہ حقیقت حال سے وقف ہو تو پھر اس پر صواب ثابت ہوگا، اس سے کہ وہ بصیرت کے ساتھ (اس میں) داخل ہو ہے اور اگر مالک نے معیر کو صابن بنایا تو اگر مستعیر اس سے وقف نہیں تھا تو معیر کسی سے وصول نہیں کرے گا ورنہ وہ مستعیر سے وصول کرے گا۔

نفاق پر عاریت کے استحقاق کا اثر:

۲۵- حسابہ نے صریحت دی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز عاریت پر لی پھر اس سے نفع اٹھایا پھر کوئی دوسرا اس کا مستحق نکل پاتا تو اس کے مالک کے لئے حیرت منجھل ہوں جس کا مطالبہ وہ معیر یا مستعیر سے کرے گا، لہذا اگر اس نے مستعیر کو صامع بنایا تو مستعیر نے جو نفع اٹھا لیا وہ اس کا ہے وہ معیر سے وصول کر لے گا، اس لئے کہ اس نے اسے دھوکہ دیا اور نفع اٹھا لیا، اس لئے کہ مستعیر نے اس شرط پر عاریت لی تھی کہ اس پر کوئی حیرت نہ ہوں، ورنہ مستحق نے معیر سے وصول کیا تو وہ کسی سے وصول نہیں کرے گا۔ ورنہ ہمارے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

## اعرانت

تعریف:

۱- عرانت لغت میں عوں سے ماخوذ ہے اور وہ سم ہے، اس کا معنی کسی معاملہ میں مدد کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "اعنتہ اعانة" (میں نے اس کی مدد دی) اور "استعنته واستعنت به فاعانني" (میں نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد دی)، جیسا کہ کہا جاتا ہے: "رجل معوان" (وہ بہتر مدد کرنے والا اور لوگوں کی بہت مدد کرنے والا ہے)۔

۲۶- کی وصیت:

۲۶- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ عرانت وصیت صحیح ہے اگر مسفحت کا بدلہ ترک کے یک تہائی کے قدر ہو اور یہ سمجھا جائے گا کہ یہ منفعت کی وصیت ہے، ورنہ ابلی سٹی ورنہ شہرمہ نے اس کی مخالفت دی ہے۔

متعلقہ غلط:

۲- انا غنۃ: حتی پانگی دی حالت میں عرانت و نصرت کرنا ہے،<sup>۱</sup> ورنہ عرانت میں یہ شرط نہیں ہے کہ شدت و رنگی دی حالت میں ہو۔  
۳- استعانة: مدد طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استعنت بفلان فاعانني و عاونني" (میں نے فلان سے مدد طلب دی تو اس نے میری مدد دی ورمعانت دی)۔<sup>۲</sup>

۱- حدیث میں ہے: "انہم انا استعینک و استغفروک"<sup>۳</sup>  
(اے اللہ! بے شک ہم تجھ سے مدد چاہتے ہیں ورمغفرت چاہتے ہیں)۔



۱- مسال العرب، المصباح ۵/۱۸۰ عوں۔

۲- المصباح ۵/۱۸۰، مسال العرب ۵/۱۸۰ عوں۔

۳- جمہور، مسال العرب ۵/۱۸۰ عوں۔

۴- حدیث: "انہم انا استعینک و استغفروک" کو پیش کیے ہیں اور یہ اس میں ذکر کیا ہے اور اس کی سمت ابواب سے مراد اس کی طرف دی ہے اور یہ اس میں ۱۳۵ + ۱۳۶ طبع المسال۔

شرف القناع ۳۷۳، مفروغ ۲۶۱، معنی ۵۲۳۳۔

۲- شرف القناع ۳۷۳، مفروغ ۲۶۱، معنی ۶۱۳، طبع المسال،

المدخلی ۳۷۳، ۵۲۳۵۔



## اعت ۸

معادہ میں مذاب دیا گیا جسے اس نے باندھ رکھا تھا یہاں تک کہ وہ مر گئی، پس وہ اس دن وہ چہرے سے جہنم میں داخل ہوئی، جب اس نے سے باندھ کر رکھا تو نہ کھا۔ یہ نہ پلا یا اور نہ سے چھوڑا کہ وہ زمیں کے میڑے کوڑے کو کھاتی۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ: "اَن رَسُوْلِ اللہ ﷺ قَالَ بِيَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقِ الشَّامِ عَلَيْهِ الْعُضْشُ وَجَدَ بَرًّا، فَرَأَى فِيهَا فُشْرًا، ثُمَّ حَوَّجَ فَاِذَا كَسْبٌ يَبْهَثُ بِأَكْلِ الثَّرَى مِنَ الْعُضْشِ، فَقَالَ الرَّجُلُ لَمَّا بَلَغَ هَذَا الْكَسْبُ مِنَ الْعُضْشِ مِثْلَ الْوَدِيِّ بَلَغَ بِي، فَرَأَى اِسْرًا فَمَلَأَ حَقَّهُ، ثُمَّ اَمْسَكَهُ بَقِيَّةَ فَسَمَى الْكَسْبُ فُشْكُرَ اِلَيْهِ، ثُمَّ لَعَنُوْهُ، فَاَنَابَ يَا رَسُوْلَ اللہ! وَنَا فِي اِيْهَا نَمُ اَجْرًا؟" فَقَالَ فِي كُلِّ ذَاكَ كِبِدٌ رَّحِيْبَةٌ اَجْرًا" (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی شام میں کہ ایک شخص یک رات سے گزر رہا تھا کہ سے سخت پیاس لگی، اس نے ایک گنوں دیکھا، پس اس میں اتر اور پانی پیا، پھر نکلا۔ تو چائیک ایک تباہانپ رہا تھا اور پیاس دن وہ چہرے سے ترش کھا رہا تھا تو اس آدمی نے سوچا کہ اس لئے کو اسی طرح پیاس لگی ہے جس طرح مجھے لگی تھی، پس وہ نویں میں اتر اور پے موزہ کو پانی سے گھریا، پھر سے پئے منہ سے تھم لیا اور لئے کو پلا یا، اللہ تعالیٰ نے اس کے اس عمل کو قبول کر لیا اور اس دن مغفرت فرمادی، صحابہ نے پوچھا کہ اللہ کے رسول! یہ ہمارے سے چوپایوں میں بھی ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ہرگز کیجئے! لے میں ہے۔)

حدیث: "بِيَمَا رَجُلٌ يَمْشِي بِطَرِيقِ الشَّامِ عَلَيْهِ الْعُضْشُ" (۱) و بہت بخاب فتح الی ۵۰ ۲۳۸ طبع مسلفیہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، دیکھئے معنی ۱۳۵ ۱۳۴ طبع الریاض، الاقرا ۲۰ ۲۰ ۲۲ طبع ۲۲۹ طبع الفکر، بہیۃ المحتاج ۲۲۹ طبع المکتبہ المدنی۔

(ورینگی ورتقوی میں یک دہرے کی عانت کرتے رہو ورنہ وہ زیادت میں یک دہرے کی عانت مت کرو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "اَلْمُسْلِمُ اَحْوَا اَلْمُسْلِمِ لَا يَظْمُهُ وَلَا يَسْمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةٍ اَخِيهِ كَانَ اِلَيْهِ حَاجَتُهُ" (مسلم مسلمان کا بھائی ہے، وہ نہ اس پر ظلم کرتا ہے اور نہ دہرے کو اس پر ظلم کرنے کا موقع دیتا ہے، اور جو شخص پے بھائی دہرے میں لگا ہوا اللہ اس دن حاجت میں لگا رہتا ہے)۔

اور جہاں بھی تیرا بہت پر حرفت کا رہے ہو تو اس کے درمیان تمہارے کا وہ بڑا دہرے کا کید کے ساتھ ہوگا "دیکھئے "عائتہ"۔

## چوپایوں کی عانت:

۸- عقبہ نے صراحت دے کہ چوپایوں پر وہ چیزیں خرچ کر کے نہ بنیں نہ رت پڑتی ہے یعنی چارہ، نہیں بھیرنا اور نہ نگرانی کے درمیان دہرے کرنا، جب ہے، اس سے کہ حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے کہ: "اَن اِسْبِيْہُ قَالَ عَدَبْتُ امْرَاةً فِيْ هَوَ سَجَّتْهَا حَتَّى مَاتَتْ، وَدَحِثْتُ فِيْهَا اِسَارًا، لَا هِيَ اَضَعَمْتُهَا وَاسْتَمْتَهَا، اِدْحِيسْتُهَا وَلَا هِيَ تَرُكْنَهَا فَاَكُلُ مِنْ حَشَاشِ الْاَرْضِ" (نبی ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت کو ایک بلی کے

حدیث: "اَلْمُسْلِمُ اَحْوَا اَلْمُسْلِمِ لَا يَظْمُهُ وَلَا يَسْمُهُ" (۱) و بہت بخاب فتح الی ۵۰ ۲۳۸ طبع مسلفیہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، دیکھئے معنی ۱۳۵ ۱۳۴ طبع الریاض، الاقرا ۲۰ ۲۰ ۲۲ طبع ۲۲۹ طبع الفکر، بہیۃ المحتاج ۲۲۹ طبع المکتبہ المدنی۔

۲ اس حدیث میں ۵۰ ۲۳۸ طبع مسلفیہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، دیکھئے معنی ۱۳۵ ۱۳۴ طبع الریاض، الاقرا ۲۰ ۲۰ ۲۲ طبع ۲۲۹ طبع الفکر، بہیۃ المحتاج ۲۲۹ طبع المکتبہ المدنی۔

### مستحب عانت:

۹- غیر و جب بھالی کے کام میں عانت مستحب ہے۔

### مکروہ عانت:

۱۰- مکروہ عمل پر عانت کا حکم وہی ہے جو اس عمل کا ہے، لہذا وہ مکروہ ہوں، مثلاً پانی میں فصوص خرچی کرنے پر عانت یا زمزم کے پانی سے ہتھیاء کرنے میں عانت یا مباح امر میں اسراف پر عانت، اس طور پر کہ شرعی مقرر کردہ مقدار سے زیادہ اس کا استعمال کرے، مثلاً غنیہ (حق) کو زیادہ ماں دے دے، اس بچے کو بوجہ شعو نہیں ہے کوئی یہی چیز دے جس میں وہ چھٹی طرح تصرف نہیں کر سکتا۔

### حرام پر عانت:

۱۱- حرام پر عانت کا حکم وہی ہے جو حرام کا ہے، مثلاً شراب نوشی پر عانت، نظام د اس کے ظلم پر عانت، اس سے کہ حضرت بن عباسؓ و حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ”سمعت رسول اللہ ﷺ یقول أقاسی جبریل لفلان یا محمد بن اسہ عروجل نعم الحمر وعاصرها و معصرها وشاربها وحامیها و المحمومة انیہ و بامعها و میناعها و ساقیها و مستقیها“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میرے پاس جبریلؓ سے ”فرمایا ہے محمدؐ بیشک اللہ عزوجل نے

اس حدیث میں ۹۰ طبع بلاق۔

۲ حدیث: ”أقاسی جبریل“ ۵ و نہت احمد اور حاکم نے حضرت بن عباسؓ سے مروی ہے اور حاکم نے ہا کہ یہ حدیث صحیح لوہا ہے اور شیخین نے اس و نہت نہیں و ہے و ردی نے اس کو ثابت ہا ہے اسی طرح احمد نے محفل احمد ثاکر نے ہا کہ اس و صحیح ہے مسند احمد میں ص ۳۳۲ طبع، المع و مصر، مسند ۱۵۴۔

شراب، اس کے پھوڑنے و لے، شراب بنانے و لے، اس کے پینے و لے، اس کے اٹھانے و لے ورجس کے پاس وہ اٹھ کر لے جانی جائے، اس کے بیچنے و لے، اس کے خریدنے و لے، اس کے پلانے و لے، اور جس کو پلانی جائے سب پر عانت فرمائی ہے۔

(و نظام کی عانت کے سلسلہ میں) حضرت بن عمرؓ رسول اللہ ﷺ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من أعلان عسی حصومة بضم أو یعیس عسی ظم“ ہم یوں فی سخط اسہ حتی یسع“ (جو شخص کسی حنکڑے میں ظلم و عانت کرے (یا ظلم پر عانت کرے) تو وہ شخص ہمیشہ اللہ کے غضب میں رہے گا یہاں تک کہ وہ اس سے باز نہ جائے۔

۱۰ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ سے والد (بن مسعود) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مثل الندی یعیس قومہ عسی غیر الحق کمثل بغیر تودی فی بشر لھو یسع مہا بدمیہ“ (جو شخص باحق اپنی قوم و عانت کرے اس و مثال اس و نہت کی ہے جو کسی کنویں میں گر جائے، پس اس کو اس و

حدیث: ”من عل عسی حصومہ بضم“ ۵ و نہت ابو و اور اس بابہ نے حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے، اور اس و نہتوں و ہا میں طر میں حصومہ و ق ہیں مگر ہا سے میں مد ہا ہا کہ سے بہت سے لوگوں نے صیغہ قرآنہ ہا اسی طرح اس و ہا میں ابو داؤد شکی میں پرید شعلی ہیں و مجاہد دیوں ہیں عوں مسعود، ۳۳۲ طبع البیہ میں اس بابہ ۸۰ سے طبع مسند شکی۔

۲ حدیث: ”مثل الندی یعیس قومہ عسی غیر الحق کمثل بغیر“ ۵ و نہت اس ہاں سے ہی صحیح میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے اور مدرس نے اس و نہت ابو داؤد طرفوں ہا مناوہا ہا کہ اس میں انقطاع ہے اس نے کہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ سے اپنے والد بن مسعودؓ سے نہیں ہا ہے سو، اہلناں دص ۲۵۰، ۲۵ طبع، الکتاب العلمیہ، الترغیب والترہیب ۲۲۹ طبع ۱۵، فیض القدیہ ۵ طبع، المکتبۃ البتانیہ۔







کے جھوٹ پر اس د قصدیت نہیں کریں گے اور اس کے ظلم پر اس کی عانت نہیں کریں گے تو وہ لوگ میرے ہیں، میں اس کا ہوں اور وہ عنتِ یب میرے حوض پر ہیں گے، بے کعب بن حجر ہا پیشہ وہ گوشت حست میں دخل نہیں ہو سکتا جو اس حرام سے تیار ہوا ہو، گ عی اس کے زیادہ لائق ہے، بے کعب بن حجر ہا لوگ وہ طرح کے نکلنے والے ہیں، پس کوئی بے نفس کو خرید کر سزا د کرنے والا ہے اور کوئی بے نفس کو فروخت کر کے سے ملاک کرنے والا ہے۔

۱۷۔ حض فقہاء نے اس کی صحت کی ہے کہ جرم پر عانت کرنے والے کا حکم حض حالات میں اصل کے حکم کی طرح ہوگا، جیسے کہ جاسوس اور ہتھیار پیش کرنے والا اور قتل کرنے کے سے پکڑنے والا اور اس کا مددگار اور اس طرح کے لوگ، اس سلسلہ میں جنایات اور میراث وغیرہ کے مباحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

#### ج- ضمان:

۱۸۔ جو شخص جب عانت کو چھوڑ دے تو کبھی اس پر صماں عائد ہوتا ہے، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی انسان کسی مضطرب عانت چھوڑ دے، پس اس سے کھانے کو روک دے یہاں تک کہ وہ مرجائے تو اگر اس کا یہ زادہ نہ ہو تو اس پر صماں و جب ہوگا، اور اگر اس کا زادہ مارنے کا ہو تو شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک قتل عمد ہے۔

و رخصیہ و حنابلہ نے صحت د ہے کہ مضطرب ملاکت کے قریب پہنچ جانے والوں سے ایسا کھانا و پانی جو اس نے کھانا نہ کیا ہو اس کے روکنے والے سے جنگ کرنا جائز ہے، اس سے کہ روایت ہے کہ: ”بِأَن قَوْمًا وَرَدُوا مَاءً فَسَأَلُوا أَهْلَهُ أَنْ يَدُلُّوهُمْ عَلَى الْبِئْرِ فَأَبَوْا، فَسَأَلُوهُمْ أَنْ يَعْطَوْهُمْ دُلًّا فَأَبَوْا أَنْ يَعْطَوْهُمْ، فَعَالُوا لَهُمْ. إِنْ أَعَاقُوا أَعَاقَ مَضَايِمَا قَدْ كَادَتْ أَنْ تَمُتَّعَ

فَأَبَوْا أَنْ يَعْطَوْهُمْ فَدَكَّرُوا دَكَّكَ لَعَمْرُكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَعَالُوا لَهُمْ عَمْرُ فَهَلَا وَصَعْنَمَ فِيهِمْ اسْلَاحٌ“ (کچھ لوگ پانی کے قریب آئے، و پانی والوں سے پیرخواست د کہ وہ اس کے سے نہیں سے ایک ڈوں پانی نکال دیں تو اس لوگوں نے اس سے انکار کیا، انہوں نے اس سے درخواست د کہ وہ نہیں ایک ڈوں عی دے دیں تو انہوں نے اس کو ڈوں دیے سے بھی انکار کیا، تو انہوں نے اس سے کہا کہ ہماری و ہماری سوریوں د گردنیں کٹنے کے قریب ہیں (یعنی پیاس کی وجہ سے ہم مرنے کے قریب ہیں) تب بھی انہوں نے دیے سے انکار کیا (واپس آ کر) انہوں نے حضرت عمرؓ سے اس کا ذکر کیا تو حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ تم نے اس میں ہتھیار کا استعمال کیا نہیں کیا؟)۔

اس میں اس دلیل ہے کہ اگر مضطرب سے پانی کو روک دیا جائے تو وہ اس پر ہتھیار کے ذریعہ جنگ کر سکتا ہے، جب کہ رخصیہ نے یہاں سے و رھو کے ملاکت کا سبب بننے والے پر صماں کے و جب ہونے د صحت نہیں د ہے، اگرچہ اس کے قواعد سے یہ معلوم ہوتا ہے، دیکھیے: ”صیاں“۔

کسی نے دیکھا کہ خطرہ نے کسی انسان کو گھیر رکھا ہے یا اس کا غم ہو و وہ سے اس سے نکالنے پر قادر ہو ورنہ نکالے تو حنابلہ میں سے ابو الخطاب کا مذہب یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا، بخلاف جمہور کے جنہوں نے ضمان کو برہ راست عمل کرنے پر سبب بننے کے ساتھ مربوط کیا ہے۔

جیسے کہ شافعیہ کے نزدیک لکڑی اٹھانے والا اس صورت میں ضامن ہوگا، جب وہ اندھے یا اس جیسے لوگوں کو تنبیہ کرنا چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کے نتیجے میں سے یا اس کے پکڑے کو ضرر پہنچ



## اعتبار

### تعریف:

- ۱- اعتبی رلفت میں ٹھوڑی کے نیچے گھمے غیر سر پر تمامہ پینے کو کہتے ہیں، خواہ اس کے کنارے کو پے چہرے پر باقی رکھے یا نہیں۔
- ۲- رخصیہ میں سے صاحب مرقی مخرج نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے: وہ سر کو رومال سے باندھنا ہے، یا تمامہ کو پے سر پر پیٹنا، اور اس کے نیچے کے حصہ کو کھل ہو چھوڑ دینا ہے، یعنی تمامہ سے ہٹا ہو نہ کہ سر کھل ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ پے تمامہ کے درمیان نقاب ڈالے، اور اپنی ناک کو چھپالے۔<sup>۱</sup>

### اس کا شرعی حکم:

- ۲- حنفیہ نے صریحت دی ہے کہ نماز میں اعتبی ر مکر وہ تحریمی ہے، اور اس کی علت انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ یہ ایسا کام کرنا ہے جو شریعت کی طرف سے وارد نہیں ہے اور انہوں نے کہا کہ: رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اعتبی ر سے منع فرمایا ہے۔<sup>۲</sup>
- ۳- رخصیہ سے یہ منقوض ہے کہ کسی ایسی چیز کا پہننا مکروہ تنزیہی ہے جس کے نماز میں پہننے کی عادت و روایت نہ ہو، یا جس میں اس شہد

قول سے استدلال یہ ہے: "فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ" (سو سے دانش مند و اعانت حاصل کرو)، تو اللہ نے ہمیں اعتبار کا حکم دیا ہے، اور اعتبار کسی شے کو اس کی نظیر و طرف لوٹانے کا نام ہے، اور یہی قیوں ہے، لہذا اس نص سے قیوں مامور ہے ہو اور یہاں قیوں کے تحت ہونے پر بہت سے دلائل ہیں، اس کے یہاں، تفصیل و اس پر ہونے والے اعتراضات کے سلسلہ میں اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

### بحث کے مقدمات:

- ۳- احکام میں شارح کے عبارات کے بہت سے میدان ہیں، ان کا ذکر علماء اصول قیاس کی تعریف و اس کے حکم کی بحثوں میں حدت کے مسئلہ میں، مصالح مرسلہ اور حکم جہتی میں سمیت کے دلیل میں تفصیل کے ساتھ کرتے ہیں۔ اس کی تفصیل "اصول ضمیمہ" میں دیکھی جائے۔



۱- کتاب النکاح، ص ۲۰۰ طبع مصطفیٰ جنتی، شرح مدنی مع الاسد  
۲- طبع صبیح، ج ۲، ص ۵۲، مسلم شریعت ۳، ۲، ۳، لشف الاسر  
۳- ۵۲

۱- العرب، المصباح، ص ۵۰، عجبو۔  
۲- مرآۃ القاری، ج ۱، ص ۹۲، طبع المطبعۃ العربیہ۔  
۳- مرآۃ القاری، ج ۱، ص ۹۲۔

پوشاک و رفیشن و خداف و رزی ہو جس شہر میں وہ ہو، پس اگر عقی رکا  
روایت نہ ہو تو یہ س کے نزدیک نماز میں مکروہ تنزیہی ہوگا۔

۳- و نماز کے باہر زندہ مردہ کے سر پر اس طرح غلامہ پیٹنا کہ بیچ  
کا حصہ ھا ہو تو (ہمارے علم و حد تک) مقبہ سے اس سلسلہ میں کوئی  
صرحت منقول نہیں ہے، میں ان حضرات نے میت کے سے غلامہ کو  
مکروہ قرار دیا ہے (جیسا کہ حصہ کا رجحان قول ہے) تو وہ اس کے سے  
غلامہ کو سر پر اس طرح پیٹنے کو بہرہ ولی مکروہ قرار دیں گے (کہ سر  
کے بیچ کا حصہ ھا رہے) ”مقبہ“ نے ”کتاب جہاد“ میں میت  
کے شہن پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

## اعتداء

### تعریف:

۱- لغت و اصطلاح میں اعتداء کا معنی ظلم کرنا و رحد سے تجاوز کرنا  
ہے، کہا جاتا ہے: ”اعتدٰی عیبہ“، جب کوئی کسی پر ظلم کرے،  
وہ ”اعتدٰی عسی حصہ“ جسکی اس نے مالحق اس طرف تجاوز کیا۔

### جہاد حکم:

۲- اعتداء (زیادتی کرنا) حرم ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے: ”وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ“ (و رحد  
سے مت نکلو، واقعی اللہ تعالیٰ حد سے نکلنے والوں کو پسند نہیں کرتے)،  
و زیادتی کے متعدد اثرات ہوتے ہیں۔

پس اگر زیادتی کرنے والا جانور ہے تو اس کے مالک پر سزا  
ضمان ثابت نہ ہوگا، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:  
”جرح العجماء جبار“ (جانوروں و زیادتی معاف ہے)۔  
و یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ اس کا مالک سستی کرنے والا یا



۱- تصبیح امیر ماس العرب: ۱۵/۱۵۸۔

۲- ۵۰/۵۰۹۔

۳- حدیث: ”جرح العجماء جبار“ و نہایت عجیب، مسلم و ماہم ۴۰۰  
۷ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے لفظ مؤلف ماہم ۴۰۰ ۷ ہیں فتح  
الرب ۵ ۳۳ طبع اسلم، صحیح مسلم ۳۳۳ طبع عسی عسی، مؤلف  
۴ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۱۹ طبع عسی عسی۔

مطار اور عسی ۵۰ طبع مکتبہ اردن۔

۵- حاشیہ اس صاحب ۵۸، الفتاویٰ الہدیہ ۵۸، مرآۃ الصدح ص

۶ ۳، حاشیہ الصدح علی الخیر ۲ ۷ ۲۔

محبوب رکے گا، اگر حاکم مناسب سمجھے تو تعزیر بھی کرے گا۔

### زیادتی کو دفع کرنا:

۳- اگر زیادتی و نفع ہو تو جس پر زیادتی و جارحی ہے سے یہ حق ہے کہ جب تک اس سے ہو سکے اس کا دفاع کرے، خود پیدا انعت ہے پس اس کے ذریعہ ہو جیسا کہ فقہاء نے کتب فقہ و کتاب ”المصیبات“ و ”جہاد“ میں اس کی تفصیل ذکر کی ہے، یہاں یہ دفاع اس کے ذریعہ ہو، مثلاً یہ کہ مسلمان اپنے کچھ مال دے کر کدھر سے مصالحت کریں تاکہ وہ اس کی شہروں میں داخل نہ ہوں، جیسا کہ یہ کتب فقہ و ”کتاب الجہاد“ میں مذکور ہے، مثلاً یہ کہ اسی طرح کوئی شخص دھرم کی کوئی کچھ مال دے کر اپنی عزت و تہ و حفظت کرے، جیسا کہ فقہاء نے رشوت پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

و مسلمانوں سے زیادتی کو دفع کرنا جس مسلمان پر واجب ہے جو اس پر قادر ہو جیسا کہ فقہاء نے ”کتاب الجہاد“ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

## اعتذار

دیکھیے: ”عدت“۔

اس کو ایسا کر و بھڑکا کر زیادتی کرنے والا نہ ہو، اگرچہ اس تک کوئی د بات ہے تو اس میں بڑے و چھوٹے کے درمیان فرق یہ جاتا ہے، اس سے کہ بڑے پر سزا و رخصت و دیون ثابت ہوتے ہیں، میں چھوٹے پر ضمان تو ثابت ہوتا ہے، سزا ثابت نہیں ہوتی و یہ تمام باتیں کتب فقہ و ”کتاب جنایات“ میں مفصل مذکور ہیں۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ زیادتی جس چیز پر و نفع ہو اس کے لحاظ سے حکم ملے گا ہوتا ہے۔

پس اگر زیادتی انسان و جان یا جان سے کم یعنی اس کے جسم پر و نفع ہو تو اگر یہ زیادتی قصد ہو تو قصاص کے شرط پائے جانے و صورت میں اس میں قصاص ہے و اگر غلطی سے ہو تو اس میں مال کے ذریعہ ضمان ہے جیسا کہ ”کتاب جنایات“ میں تفصیل سے مذکور ہے۔

و اگر زیادتی مال پر و نفع ہو تو اس صورت میں معامدہ یا تو بطور چوری کے ہوگا، ایسی صورت میں ہاتھ کاٹا و جب ہے، دیکھیے: ”سہر“۔

یا بطور غصب کے ہوگا، اس صورت میں ضمان و تعزیر دیون و جب ہے جیسا کہ اس کی تفصیل فقہ و کتابوں میں غصب، صاب و تعزیر کے مباحث میں مذکور ہے۔

و اگر کسی حق پر زیادتی و نفع ہو تو یہ تو وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہوگا مثلاً عقیدہ و حفاظت، عقل، عزت و تہ و و سہم و سرزمین وغیرہ و حفاظت تو اس و سزا حد تعزیر ہے، جیسا کہ اس کے اب اس میں اس کا تذکرہ ہے۔

یہ وہ بندے کا حق ہوگا مثلاً باپ کا بچے چھوٹے لڑکے کو پرورش کے لئے اس کی مصلحت سے پرورش کرنا اور اس طرح کی دھرمی صورتیں، تو اس صورت میں اسے حق کی دیکھیے پر یا اس کے ضمان پر





کو جو غیر کسی عوض کے تھا، دیے ہوئے گدیوں و صامندی کے غیر  
واپس لینا ہے۔ یعنی موہوبہ و مرضی کے غیر، و اعتصار مالکیہ  
و عارتوں میں عام ہے و ردہم لفقہاء سے "الموجوع فی  
الہیئة" (یعنی مہ کو واپس لینے) سے تعبیر کرتے ہیں۔

## اعتصار

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ موہوبہ کے مہ پر قبضہ کر لینے  
کے بعد اس کو رجوع کرنے کا حق نہیں ہے، سو والدین کے کہ  
مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اس کے سے وراثت فیہ کے نزدیک اس  
دونوں کے سے وراثتوں کے سے مہ میں رجوع کرنا جائز ہے۔  
و رجوع کو مہ کو ممنوع کہتے ہیں اس کا استدلال اس حدیث سے  
ہے جو ثابت ہے اور وہ رسول اللہ کا یہ قول ہے: "العائد فی ہبۃ  
کالکسب یعود فی قبۃ" (۱) (پے مہ کو واپس لینے والا اس کے  
طرح ہے جو پٹی تے کو پٹ لے)۔

۱۔ (والدین کے) استثناء پر استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس  
قول سے ہے: "لا یحل لرجل أن یعطي عطيۃ أو یهب ہبۃ  
فیرجع فیہا الا انوار فیما یعطي و مدہ، و مثل امی یعطي  
العطیۃ ثم یرجع فیہا کمثل امکب یا کل، فإذا شیع قاء،  
ثم عاد فی قبۃ" (۲) (کسی شخص کے سے یہ جائز نہیں کہ وہ کوئی  
عطیہ دے یا کوئی مہ کرے پھر سے واپس لے لے سونے والد کے  
اخطاب ۶ ۱۳، شرح الصیر ۴ ۵۔

۲ حدیث: "العائد فی ہبۃ کالکسب یعود فی قبۃ" و ہبۃ بخا  
فتح العرب ۳ ۳۲۵ طبع مسقط ۱۹۷۲ حضرت سید عباسی سے مروی ہے۔

۳ کافی لاس عبد البر ۳ ۴۰۳ طبع ۱۹۷۲، لا تاع فی حل لفظ بامام  
۴۰۳ طبع معصی تلمیذ مفتی احتاج ۲ ۲۰۲ طبع ۱۹۷۲، حواء لکھت، شرح  
فتاویٰ ۲ ۵۲۵، معنی ۵ ۱ طبع امباص۔ حدیث: "لا یحل

تعریف:

۱- عقصر "عصر" سے اعتصار کے وزن پر ہے و اس کا معنی  
روکن و رقیہ کرنا ہے، و اس کا ایک معنی انگور و غیرہ کا رس نکالنا بھی  
ہے، و "اعتصار العطیۃ" کے معنی ہیں: اس نے عطیہ کو واپس  
لے لیا، و حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا یہ قول اسی معنی میں  
ہے: "ان اوالد یعصر و مدہ فیما أعطاء، و یس لولہ ان  
یعصر من والہ" (والد نے پٹی و لاد کو جو کچھ دیا ہے وہ سے  
واپس لے سکتا ہے و لاد کو پٹی نہیں ہے کہ وہ پے والد سے واپس  
لے لے، پس حضرت عمرؓ نے اس کو اس کے ہاتھ سے نکلوا کر لینے کو  
عقصر سے تشبیہ دی ۳۔

و جہاں تک فقہاء کے اعتصار کا تعلق ہے تو جیس کہ مالکیہ میں  
سے اس عرفہ نے ذکر کیا ہے: عطیہ دے و لے شخص کا پے اس عطیہ

حضرت عمرؓ سے لے "ان یو مد یعصر و مدہ" و ہبۃ لکھتی ہے  
عند الرق طریقی سے اس لفظ سے بھون ہے "کسب عموس  
محط بار صی مدہ عدہ یفص لرجل من و مدہ مد عطیہ، مدہ  
یہب و یسہمک و یفص فیہ یس" حضرت عمرؓ خطاب صلی اللہ  
عزہ و آلہ و سلم سے پٹی و لاد کو دیا ہے اس میں سے پو پو بھونے لکھا  
ہے حسب کہ وہ - مرجع - یا وہ حرج - کرے یا اس میں ورس -  
ہو جائے لا یس لرجل مہ پٹی ۶ ۱۹۔

۴ من العرب، الحیط، المصباح، معنی، المعرب فی ترتیب ہبۃ مدہ  
عصر -

جو پے ٹ کے کو کوئی عطیہ دے (کہ اس کے سے پے مہ کو و پس بیٹا  
جائز ہے) و اس شخص و مثال جو عطیہ دے کہ و پس لے بیٹا ہے  
اس کے دی ہے ہو کھانا ہے پھر جب سودہ ہو جاتا ہے تو تے کرنا  
ہے پھر بیٹے کو چاٹ بیٹا ہے۔

و والد کے علاوہ اصول شافعیہ کے مدیک و الدعی کے حکم  
میں میں میں حصہ (کہ بہت تحریری کے ساتھ) و اس کے سے قبضہ  
سے پکے و قبضہ کے حد مہ میں رجوع کرنے کا حق دیتے ہیں، میں  
کبھی کسی مانع و وجہ سے یہ حق ختم ہو جاتا ہے، اس و تفصیل  
”مہ“ میں ہے۔

## اعتقاد

### تعریف:

۱- اعتقاد لغت میں اعتقاد کا مصدر ہے، و ”اعتقاد کدا“ کے  
معنی یہ ہیں کہ میں نے قلب و ضمیر کو اس پر پابند کر دیا، و یک قول یہ  
ہے کہ عقیدہ وہ چیز ہے جس پر انسان یہاں رکھتا ہے یا جسے  
مانتا ہے۔

۱۱ اصطلاح میں اعتقاد کا اطلاق دو معنوں پر ہوتا ہے:

۱۱-۱: مطلقاً تصدیق کے معنی میں، عام اس سے کہ وہ یقین کے  
ساتھ ہو یا غیر یقین کے ہو، و القہ کے مطابق ہو یا مطابق نہ ہو، ثابت  
ہو یا ثابت نہ ہو۔

دوم: وہ علم و یک قسم ہے و وہ یقین ہے، اس و تعریف گے  
”دے“۔



### متعلقہ الفاظ:

### نہ-عقود:

۲- سلفت میں اعتقاد کا ایک معنی ”دی“ کا ہے دہنوں ہاتھوں کو  
دھم سے د گردن پر رکھنا ہے و یک معنی کسی کام کو بخیر و برکت کے ساتھ  
کرنا اور نئے معنی میں بھی اس کا استعمال ہو ہے، چنانچہ کہا گیا:

”و حیل یعطی عطیہ“ ۱۱ و ہوت ایو، و سے حضرت اس عمر اور  
اس عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم دعا د ہے۔ حافظ اس حجر فتح اس میں لکھے  
ہیں کہ اس سے جائز ہیں، (سورہ بارہ ۳، ۸۰۹، ۸۰۸ طبع مشہور،  
فتح اس ۵ ۲ طبع مسقطیہ۔  
حقائق، مہم قرآن ۳ ۲۳ طبع، انکس۔

اصطلاح میں: بارہ عقد۔

۲ شرف اصطلاحات اصول ۳۸۵۔

### عقد ۳-۷

”اعتق دیا اور صحۃ“ (اں نے کسی دیں یا ملت کو اختیار کیا) ظن اں عقد کے مغیر ہے جو یقین کے معنی میں ہے۔  
تو یہ عقد سے عام ہے۔

جہاں حکم:

۶- عقد کے حکم و چندہ میں:

الف صحت و رسد کے اعتبار سے اں دو قسمیں ہیں: صحیح و فاسد<sup>۱</sup>، پس صحیح عقد وہ ہے جو واقعہ کے مطابق ہو مثلاً یہ عقد دکن چشت کی نماز مستحب ہے، وراعت و فاسد وہ ہے جو نفع کے مطابق نہ ہو، مثلاً نقد غنکا یہ اعتقاد ک عالم قدیم ہے۔

ب صحت و حرمت کے اعتبار سے: پانچوں حکام یعنی فرضیت یا سنیت یا باحت یا کرہت یا تحریم میں سے کسی حکم کے بارے میں اں کے خلاف عقد رکھنا جائز نہیں ہے، پس مثلاً مباح کی باحت کا عقد رکھنا جب ہے و اگر اس کے خلاف عقد رکھے تو یہ غلط ہے، ورنہ امور کا دین میں سے ہونا ضرورہ معصوم ہے اں میں اں عطی سے گناہ ہوگا ورنہ کے علاوہ دیگر امور میں جہالت و غلطی ہونے میں معذور قرار دیا جائے گا، جب کہ جہتہد میں عطی کرے یا اں کی تقلید کرنے والا اں کے تابع ہونے کی وجہ سے غلطی کرے۔

تصرفات میں اعتقاد کا اثر:

۷- مکلف انسان جس عمل کے عبادت ہونے یا مباح ہونے کا عقیدہ رکھے، ورنہ اں کے برخلاف ہو، مثلاً کسی شخص نے کسی عمل کو عبادت یا مباح سمجھ کر یہ حالانکہ وہ حقیقت میں برہوں میں سے ہے، ورنہ حکم جب کہ اں نے کوئی ایسا فیصلہ یا جسے اں نے شرعی

۱۔ ہم جمع۔

۲ جمع جمع مع ۵۲۰، شرف المصنف ۲ طبع اخیر، شرف اصطلاحات  
اصول متھانوں ۲ ۹۵۲ طبع جاپٹ۔

ب- علم:

۳- علم کے چند معانی ہیں: اں میں سے ایک اور ک ہے مطلقاً، خواہ تصور ہو یا تصدیق، یقینی ہو یا غیر یقینی، وراں معنی کے اعتبار سے علم عقد سے مطلقاً عام ہوگا، اور علم کے ایک معنی یقین کے ہیں اور اں معنی کے لحاظ سے علم عقد سے اں کے پہلے معنی دور سے خاص ہوگا ورنہ ہم سے معنی (یعنی یقین) کے لحاظ سے اں کے مساوی ہوگا<sup>۲</sup>۔

ج- یقین:

۴- یقین وہ جازم عقد ہے جو ثابت شدہ ورنہ واقعہ کے مطابق ہو یعنی وہ جو شک و شبہ کو قوت نہ کرے<sup>۳</sup>، ورنہ حض لوگ اں تعریف اں طرح کرتے ہیں کہ وہ ایسا علم ہے کہ حیرت و شک کے حد معصومات پر نفس کو سکوں ورنہ کو شک نہ حاصل ہو<sup>۴</sup>، ورنہ یقین علم اور عقد دونوں سے خاص ہے۔

د- ظن:

۵- نتیض کے احوال کے ساتھ رنج پہلو کے اور ک کا نام ظن ہے اور مجاز اں کا استعمال یقین و شک کے معنی میں بھی ہوتا ہے، پس

۱۔ ساس العرب، اصباح عمیر، المصنف الویظ ما ۵۵۰ مدورہ۔

۲ اصباح عمیر، المعرفات مخرجانی ص ۳۵، مرقی فی اللہ ص ۷۳، اصطلاحات اصول متھانوں ص ۵۵۵۔

۳ اصطلاحات اصول متھانوں ص ۵۲۱۔

۴ جمع جمع مع ۵۳، اصباح عمیر، المعرفات مخرجانی فی اللہ، مرقی فی اللہ ۹۳، ۹۴، اصطلاحات اصول متھانوں ص ۵۵۲۔

## عقد ۸، عقل

ہے: "وَسْأَلْتَهُمْ لِيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعْبُدُ وَلَعَبٌ، قُلْ  
أَبَايَهُ دَايَاتِهِ وَرَسُولُهُ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ  
كُفَرْتُمْ بَعْدَ يُمَانِكُمْ" (اور اگر آپ اس سے پوچھے تو ہم  
دیں گے کہ ہم تو محض مشغہ و خوش طبعی کر رہے تھے۔ آپ ہمہ دیجئے  
کہ کیا اللہ کے ساتھ و اس کی جنتوں کے ساتھ و اس کے رسول کے  
ساتھ تم ہنسی کرتے تھے؟ تم اب مذمت کر رہے تم تو اپنے کو مؤمن کہہ کر  
کفر کرنے لگے۔)

اس تفصیل کے لئے "اختلاف" و "رد" و اصطلاح و  
طرف رجوع کیا جائے۔

## اعتقال

دیکھئے "حبس" و "مات"۔

دلائل و بنیاد پر حق سمجھنا یہ مسئلہ کہ شخص جس نے مسدود سمجھ کر کسی مرتد  
و نماز جنازہ پڑھ لی تو یہ کسی غلطی ہے جو معاف ہے، اس کے کرنے  
و لے کو اس کی نیت کا ثواب ہوگا، عمل کا نہیں۔ یہی اللہ تعالیٰ کے تمام  
حقوق کا حکم ہے۔

میں گرہو کے د مدد کا زادہ کیا و اسے کوئی خراب کھانا یہ سمجھتے  
ہوئے دیا کہ وہ اچھا ہے و وہ اس سے مرگیا، و اسی طرح گر کسی  
جنسی عورت کو اپنی بیوی سمجھ کر اس سے وطی کر لی تو (اس صورتوں میں)  
وہ گنہگار نہ ہوگا و جس چیز کو اس نے تلف کیا ہے اس کا ضمان اس پر  
لازم ہوگا، و بعض صورتوں میں وطی میں اس پر مہر مثل لازم ہوگا و  
مصالح کے درجات کے ختلاف سے جرگہ ملے گا ہوگا۔ پس اگر  
اسباب، شرائط و رکات باطن میں پائے گئے تو اگر یہ ظاہر میں بھی  
میں ہی ثابت ہو تو اس پر آخرت کا ثواب ہوگا و اگر ظاہر میں باطن  
کے ختلاف ثابت ہو تو مکلف کو عمل حق کے ارادہ کا ثواب ہوگا و اس  
کے عمل کا ثواب نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ غلط ہے و غلطی پر ثواب نہیں  
کرتا و اس لئے بھی کہ وہ مفید ہے و مفید پر ثواب نہیں  
ہوتا۔

## ہزل (مذق) و عقد:

۸۔ بطور مذاق کے کوئی بات کہنے والا یہ مذاق و وجہ سے عقد  
میں داخل نہ ہوگا و اس پر اس وجہ سے وہ عقد سے خارج نہ ہوگا،  
میں اگر مسدود بطور ہزل کے فرد بات ہے تو اس کی تفسیر و  
جائے و اس سے نہیں کہ اس سے عقد دیتا ہوا جاتے ہیں بلکہ  
اس لئے کہ ہزل دین کا ختلاف ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان

مسلم الشیوخ ۵۳، الاقدام لفقہ الفروع ج ۲ ص ۵۸، معنی ۵۰، ص ۵۰  
مسلم، بیہدایت ۶، ص ۵۸، الاقدام لفقہ الفروع ج ۱ ص ۵۴۔ یہ آیت ۵۰ + ۵۱  
و ہے ص ۱۵ + ۱۶۔

تو بعد الاحکام بمعنی عدم المسدود ۲۳، ص ۲۳، یہ روایا لاس تسد  
ص ۹۵۔

## اعتکاف ۱-۴

متحدہ الفاظ:

نفس-خوفا:

۲-خوفا، حلال مکان سے ماخوذ ہے یعنی جگہ خالی ہوئی یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس میں کوئی آدمی نہ ہو ورنہ کوئی چیز ہو ورنہ خالی ہو ورنہ اس معنی میں ہے: "خوفا المرحل بفسد" جب کہ آدمی نہ ہو، ورنہ اعتکاف کبھی دھرم کے ساتھ ہوتا ہے، اسی جگہ میں جو اس کے سے تیار رہتی ہو، پس معتکف کبھی کبھی ہوتا ہے اور کبھی کبھی نہیں ہوتا۔

ب-رابطہ ورمز ربط:

۳-رابطہ کا معنی اس جگہ کی حفاظت اور نگرانی کرنا ہے جہاں سے دشمن کے حملے کا خطرہ ہو یا دیں کے غصہ و مسمنوں سے شر کو دفع کرنے کے لئے سجدہ پر کھڑا ہے، ورنہ اعتکاف سجدوں پر بھی ہوتا ہے، ورنہ سجدہ پر بھی اور ربط صرف سجدوں پر ہوتا ہے ورنہ سجدہ میں بھی ہوتا ہے ورنہ سجدہ میں بھی۔

ج-جوڑ:

۴-جوڑ رہائش میں ایک دھرم سے متصل اور قریب ہونا ہے، ورنہ اعتکاف کو جوڑا کہا جاتا ہے، اس سے کہ حضرت عائشہؓ کا قول رسول اللہ ﷺ کے اعتکاف کے بارے میں ہے: "وہو مجاور فی المسجد" (پس مسجد میں مجاور (مختل) ہوتے)۔ ورنہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی روایت ہے کہ رسول

## اعتکاف

تعریف:

۱-اعتکاف لغت و رو سے باب اعتکل کا مصدر ہے، "اعتکف عسی انشی عکولاً و عکلاً" سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں: کسی چیز کو لازم پکڑنا ورنہ اس پر بندی کرنا۔ یہ باب نصر و ضرب دونوں سے ملتا ہے۔ "اعتکف انشی" کے معنی ہیں: (میں نے اس چیز کو روکا)، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "هَمَّ الْمُنِیْ كَهْرُؤًا وَ صَلَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ الْهَدْيِ مَعْكُوفًا اَنْ يَّبْتَغِ مَحْنَةً" (یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے قرینہ تم کو مسجد حرام سے روکا ورنہ قربانی کے جانور کو جو روکا ہو رنہ یہ اس کے موقع میں پہنچنے سے روک دیا)۔

ورنہ "اعتکف عسی حاجتہ" کا معنی ہے: میں نے اس کی ضرورت سے روکا۔

ورنہ اعتکاف کا معنی ہے: نفس کو عادی تصرفات سے روکنا۔

ورنہ اعتکاف کے شرعی ورمز ربطی معنی ہیں "البت فی المسجد عسی صلا محصورة بید" (نیت کے ساتھ مخصوص طریقہ پر مسجد میں کھڑا)۔

ورنہ فتح ۲۵۔

۲-اصباح عمیر: ۱۵۷۸ عکف۔

۳-عمیر علی فتح ۲۵۹، طبع المکتبۃ لادریہ، فتح القدیر ۲۰۵، طبع "جاء الترتیب، یکھنہ الفتاویٰ جدیدہ" ۲، معنی ۲، ۸۳، اشرح اصحیح ۲۵، طبع، العرب، لوفہ ج ۲۰۔

۴-عمیر علی فتح ۲۵۹، طبع المکتبۃ لادریہ، فتح القدیر ۲۰۵، طبع بولاق۔

۲-اصباح عمیر۔

۳-شرف القناع ۳، طبع المکتبۃ لادریہ، حضرت عائشہؓ کی حدیث ورنہ

بخاری فتح المصاب ۳، طبع المکتبۃ لادریہ، ۲۰۵، طبع اسلمیہ ۲۰۵۔

## عتکاف ۵-۶

نرشتوں کے مشابہ بنانا ہے جو اللہ کے حکام کی مانرمانی نہیں کرتے  
اور انہیں جو حکم ہوتا ہے وہی کرتے ہیں اور ہورات و دن تسبیح پڑھتے  
میں کوتاہی نہیں کرتے ۔

### ک کا شرعی حکم:

۶- عتکاف سنت ہے، صرف نذر وچہ سے لازم ہوتا ہے، میں  
اس سعیت کے درجہ کے سلسلہ میں فقہ کا ستاف ہے۔ حنفی فرماتے  
میں کہ وہ رمضان کے سترہ عشرہ میں سنت مومکدہ ہے اور اس کے  
مدہ دیگر اوقات میں مستحب ہے، اور مالکیہ کے نزدیک مشہور قوں د  
رو سے وہ مستحب مومکدہ ہے، سنت نہیں ہے، بن عبدہ کہتے ہیں کہ یہ  
رمضان میں سنت ہے، وغیرہ رمضان میں مستحب ہے، وراثہ فعیہ کا  
مذہب یہ ہے کہ وہ تمام اوقات میں سنت مومکدہ ہے اور رمضان کے  
سترہ عشرہ میں رسول اللہ کی قندہ و اتمام میں وراثہ بقہ رکی تا اس  
د خاطر اس دنا کید زیدہ ہے، وراثہ کہتے ہیں کہ یہ ہر وقت سنت  
ہے، ورمضان میں اس دنا کید زیدہ ہے، ورمضان کے سترہ عشرہ  
میں اس دنا کید و زیدہ ہے۔

بن المہدی کہتے ہیں کہ: ہل علم کا اس بات پر حرام ہے کہ  
عتکاف سنت ہے، وہ لوگوں پر فرض دیشیت سے ضروری نہیں، والا  
یہ کہ دمی مذ کے دیوہ عتکاف کو پے و پر و جب کر لے تو وہ اس پر  
و جب ہو جائے گا۔

اور اس کے سنت ہونے کی یک دلیل نبی ﷺ کا عمل و اللہ  
کے تقرب و اس کے ثواب کی خاطر اس پر آپ ﷺ کا مد و مت  
کرنا ہے، وراپ ﷺ کی ازواج مطہرات کا آپ کے ساتھ و

القنات و الہد یہ ۲۲، الطہ و علی مرالی الفہ ح ص ۲۸۷ طبع لاہور  
اور آیت ۲۲۲ النبی ص ۲۹۰۔

اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کتبت أجاور هذه العشر یعنی  
الأوسط ثم قد بداني أن أجاور هذه العشر الأواخر، فمن  
كان اعتكف معي فثبت في معتكفه“ (میں ن دنوں  
(یعنی رمضان کے درمیانی عشرہ) کا عتکاف کیا تھا پھر مجھ پر یہ بات  
ظاہر ہوئی کہ اس سترہ عشرہ کا عتکاف کروں تو جس نے میرے  
ساتھ عتکاف کیا ہے سے چاہئے کہ اپنی جائے عتکاف میں ثابت  
قدم رہے)۔

امام مالک نے فرمایا ”کہ عتکاف ورمضان و دنوں مومکدہ ہیں،  
مگر جس شخص نے مثل مکہ کے جو رکی نذرمانی تو وہ دن میں مکہ میں  
رہے گا اور رات کو اپنے گھر لوٹ آئے گا۔ امام مالک نے فرمایا کہ جو  
شخص اس طرح جو رات ہی کرے جس میں وہ رات کو پے گھر لوٹ  
آئے تو اس پر پنے جو زمیں روزہ نہیں ہے۔ اس اعتبار سے جو ر  
عتکاف سے عام ہے، اس سے کہ وہ مسجد میں بھی ہوتا ہے و  
غیر مسجد میں بھی اور روزہ کے ساتھ بھی ہوتا ہے، وغیرہ روزہ کے بھی۔

### عتکاف کی حکمت:

۵- عتکاف میں مختلف اللہ کے تقرب و عجب میں پے آپ کو  
باکلیہ اللہ تعالیٰ د عبادت کے پیر د کردیتا ہے، و نفس کو اس دنیا کے  
مشغول سے دور رکھتا ہے جو اللہ کے اس تقرب سے مانع ہے جسے بندہ  
عجب کرنا ہے اور اس میں مختلف پے پورے اوقات میں حقیقتاً پ  
حصہ نماز میں مصروف رہتا ہے، اس سے کہ عتکاف د مشر و عیت کا  
صل متصد نماز با حمت کا اتنی کرنا ہے، و مختلف پے آپ کو

حدیث: ”کتبت أجاور هذه العشر“ د و ہمت بخاب فتح اس  
۵۹۴ طبع مسقط، موسم ۱۴۲۲ ۲۲ طبع مسقط، لے حضرت یوسف

حدیث سے مراد عام ہے

۲ المدو ۲۳۲ طبع، ج ۲۔



## عتکاف ۹-۱۲

### ج-مسنون عتکاف:

۹- حصہ نے عتکاف د تیسری قسم کا اضافہ کیا ہے، وروہ اس کو سنت مومکہ کہتے ہیں، یعنی ماہ رمضان کے ہجری عشرہ میں عتکاف سنت کہ یہ ہے۔ لہذا اگر حضرمس عتکاف کر لیں تو باقی لوگوں سے مطابہ سا ط ہو جائے گا وروہ غیر کسی مذر کے مسلسل اس کے ترک و چہ سے گناہ گار نہ ہوں گے اور اگر وہ سنت میں ہوتا تو سنت مومکہ کے چھوڑنے کا گناہ سا کو ہوتا جو ترک و جب کے گناہ سے کم ہوتا۔

### عتکاف کے رکات:

۱۰- جمہور کے نزدیک عتکاف کے رکات چار ہیں جی مختلف، نیت، جاے عتکاف، مسجد میں ٹھہرنا۔ ورضیہ کا مذہب یہ ہے کہ عتکاف کا رکن صرف مسجد میں ٹھہرنا ہے و باقی شرط و اطراف میں، رکات نہیں ہیں، و مالکیہ نے یک دہرے رکن کا اضافہ کیا ہے وروہ روزہ ہے۔

### مختلف (عتکاف کرنے والے):

۱۱- فقہ کا اس پر مناق ہے کہ مرد، عورت اور عیسیٰ مئیر (پاشو ریچہ) کا عتکاف صحیح ہے۔ انہوں نے و جب اور مستحب عتکاف کے سے ورنہ دلیل شرطیں لگاتی ہیں:

(۱) اسد م: لہذا کافر کا عتکاف صحیح نہیں ہے، اس سے کہ وہ عبادت کا اہل نہیں ہے۔

(۲) عقل۔

(۳) تیسرے شعور: لہذا مجنون، مدہوش، بے ہوش اور غیر مئیر کا

حاشیہ اس ص ۳۲۲ طبع تونس۔

۲ حاشیہ اس ص ۳۲۲ طبع بولاق، اروص ۳۹، شرف

القناع ۳۷، حاشیہ لعل علی شرح ابن عس ۳۰۹۔

عتکاف صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ اس د نیت نہیں ہوتی و عتکاف

میں نیت و جب ہے۔

۱۱- وروہ بچہ جو عقل وربا شعور ہے اس کا عتکاف صحیح ہے، اس سے کہ وہ عبادت کا اہل ہے جیسا کہ اس کا اٹلی روزہ صحیح ہے۔

(۴) حیض و اس سے پاک ہوا، لہذا حیض و اس و اہل عورت کا عتکاف صحیح نہیں ہے، اس سے کہ ن و نوں کا مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے، و عتکاف تو مسجد ہی میں صحیح ہوتا ہے۔

(۵) جنابت سے پاک ہوا، لہذا جنبی کا عتکاف صحیح نہیں ہے، اس سے کہ اس کا مسجد میں ٹھہرنا ممنوع ہے۔

### عورت کا عتکاف:

۱۲- مذکورہ بالا شرط کے ساتھ عورت کا عتکاف با مناق فقہ صحیح ہے وراثی شدہ عورت کے سے یہ بھی شرط ہے کہ اس کا شوہر سے جازت دے، اس سے کہ اس کے سے شوہر کی جازت کے بغیر عتکاف کرنا منسب نہیں ہے، (جی شوہر د جازت کے بغیر عتکاف صحیح ہوگا مگر اس کے حقوق صانع کرنے کا گناہ ہوگا) پس اگر شوہر سے و جب یا فضل عتکاف د جازت دے تو پھر اس کے سے اس سے و طی کرنا منسب نہیں ہے، و اگر اس کا شوہر سے جازت دینے کے بعد رو کے تو اس کا رو نہ صحیح نہیں ہے، یہ حصہ کا قوس ہے۔

۱۱- مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ شوہر کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مذرو لے عتکاف کی جازت دینے کے بعد اس سے رو کے، خواہ

مئل ص ۲۸۳ طبع القدح، اشرح المستعیر ۲۵۷ طبع، العارف

بدیع الصراح ۳۰۹، شرف القناع ۳۷ طبع انصر عشرہ، بہایت

الاحتاج ۳۵۴

۲ حاشیہ اس ص ۳۲۲



## عتکاف ۱۲

اں نے عبادت شروع کر دی ہو یا نہیں، مگر جب کہ مذکور مطلق ہو، کسی خاص یا مومن قید نہ ہو تو اں صورت میں شوہر کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی بیوی کو عتکاف سے روکے خواہ وہ عتکاف میں داخل ہوگئی ہو، ورنہ اں صورت میں تو بدرجہ اولیٰ سے روکنے کا حق ہے جب کہ بیوی نے اں دن جازت کے بغیر گزارا، مذکور خواتین متعین ہو یا غیر متعین۔

میں اگر شوہر نے مذکور کے بغیر سے عتکاف دن جازت دے دی تو اگر اں نے عتکاف شروع کر دیا تو وہ سے تم نہیں کرے گا، ورنہ اگر بھی شروع نہیں کیا ہے تو وہ اں کو منع کر سکتا ہے۔

اور حبیہ کے مردیک عورت کے سے عتکاف مکروہ تہذیبی ہے، اور سے انہوں نے عورت کی جماعتوں میں حاضر ہونے کی نظیر قرار دیا ہے۔<sup>۱</sup>

اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ میں عورت کا عتکاف اں کے شوہر دن جازت کے بغیر درست نہیں، اں سے کہ بیوی سے جنسی تسکین حاصل کرنا شوہر کا حق ہے، ورنہ اں کا حق فوری ہے۔ عتکاف کے۔ ہاں اگر بیوی اپنے شوہر پر کسی سفعت کو فوت نہ کرے مثلاً وہ اں دن جازت سے مسجد میں داخل ہو، ورنہ عتکاف دن نیت کر لے تو جائز ہے۔

ورنہ اں کے مردیک حسین و خوبصورت عورت کا عتکاف مکروہ ہے جس طرح جماعت دن نماز کے سے اں کا ٹکنا مکروہ ہے۔

و شوہر کو مسنون عتکاف سے اپنی بیوی کو نکالنے کا حق ہے، خواہ عتکاف اں دن جازت سے ہو یا غیر جازت اور بہوتی حبیبی نے درج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے: "لا تصوم المرأة وروحها شاهد يوماً من غير رمضان الا بإذنه" (عورت اں

صاف میں جب کہ اں کا شوہر موجود ہواں دن جازت کے بغیر رمضان کے علاوہ ایک دن کا بھی روزہ نہ رکھے، ورنہ انہوں نے فرمایا کہ عتکاف کا ضرر تو زیادہ ہے۔

اسی طرح شوہر کے سے بیوی کو مذکور سے عتکاف سے نکالنا جائز ہے والا یہ کہ اں نے سے عتکاف کی جازت دی ہو اور اں نے عتکاف شروع کر دیا ہو، خواہ عتکاف کا زمانہ متعین ہو یا پے درپے ہو یا نہ ہو، یا جب جازت یا شروع کرنا متعین عتکاف کے زمانے میں ہو یا سے صرف شروع کرنے دن جازت دی ہو، ورنہ عتکاف مسلسل ہو، ورنہ شوہر دن برادرست پیدا ہو، عتکاف شروع کرنے دن جازت سے ہو، اں سے کہ مذکور میں دن جازت دینا اں کے شروع کرنے دن جازت دینا ہے، ورنہ میں کو موثر کرنا جائز نہیں، ورنہ مسلسل (عتکاف) سے ٹکنا جائز نہیں، اں سے کہ اں میں، جب عبادت کو بد مذکور باطل کرنا ہے،<sup>۲</sup> ورنہ مذکور بالا مسئلہ میں حنا بعد کا مذکور شافعیہ کی طرح ہے، اللہ خوبصورت عورت کے عتکاف کے مسئلہ میں انہوں نے نہیں کہا ہے کہ مکروہ ہے۔<sup>۳</sup>

۱۔ عورت جب عتکاف کرے تو اں کے سے مستحب یہ ہے کہ وہ خیمہ وغیرہ کے ذریعہ پردہ کر لے، اں سے کہ حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، و حضرت زینبؓ نے رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں ایسا کیا تھا، ورنہ پنا خیمہ میں جگہ نصب کرے گی جہاں مرد نماز نہ

شرف القناع ۲/ ۳۴۹ ۳۵۰ طبع المصنف ورحلہ: "لا تصوم المرأة وروحها شاهد" دن وہیں تہذیب کے لفظ سے، کہ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے، ہاں کہ حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث صحیح ہے اور اں دن صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ سے درج ذیل لفظ ہے، کہ "لا تصوم المرأة وروحها شاهد الا بإذنه" تحت الاحوال ۳/ ۵۵۹ ۵۶۰ مطابقت کرنا صحیح مسلم ۲/ ۷۷۷ ۷۷۸ طبع مکتبی۔

۲۔ مفتی احتاج ۱/ ۵۴۲، و الطائر ۱/ ۳۴۱۔

۳۔ شرف القناع ۲/ ۳۴۹ ۳۵۰۔

الدہلی ۵۴۵۔

۲۔ اطیور علی مرآۃ اللہ ج ۲ ص ۸۲۔



## عتکاف ۱۵

میں وہ مقیم رہے اور جس وقت وہ مختلف نہیں ہے اس میں حرمت کا قائم نہ کیا جائے مگر نہیں ہے اور اس سے عورت، معذور، بچہ نکل گئے، اور اسی طرح وہ شخص جو کسی بی بی سنی میں ہو جس میں اس کے علاوہ کوئی اور نماز نہیں پڑھتا، اس سے کہ ممنوع، جب حرمت کو چھوڑنا ہے اور وہ (حرمت) یہاں نہیں پائی جا رہی ہے۔

اور مالکیہ و شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ عتکاف جس مسجد میں بھی ہو صحیح ہے۔<sup>۱</sup>

### ب- عورت کے عتکاف کی جگہ:

۱۵- عورت کے عتکاف کی جگہ کے سلسلہ میں فقہاء کا متنازعہ ہے، جمہور کا مذہب اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ عورت مردوں طرح ہے، اس کا عتکاف بھی صرف مسجد میں صحیح ہے، اور اس بنیاد پر اس کا عتکاف بے گھر د مسجد میں صحیح نہیں ہے، اس سے کہ حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں آتا ہے کہ ان سے اس عورت کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے بے پردہ لازم کر لیا تھا (یعنی نماز پڑھ لی تھی) کہ وہ بے گھر د مسجد میں عتکاف کرے تو انہوں نے فرمایا کہ یہ بدعت ہے، اور اللہ کے نزدیک سب سے مایہ ناز بدعت ہے، لہذا عتکاف صرف اس مسجد میں جائز ہے جس میں نماز قائم نہ جاتی ہو، ورنہ ہر جگہ یہ ہے کہ گھر د مسجد نہ حقیقتاً مسجد ہے، نہ مسجد کے حکم میں ہے، اس سے اس کا تبدیل کرنا، ورنہ حنی کا اس میں سونا جائز ہے، اسی طرح اگر

اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جامع مسجد میں عتکاف صحیح ہے اور وہ تینوں مسجدوں کے بعد دوسری مسجد سے بہتر ہے، ورنہ اگر اس نے تنہا مدت کے عتکاف نہ کرنا چاہا جس میں جمعہ کی نماز پڑھتی ہے تو جامع مسجد میں عتکاف کرنا، جب ہوگا تاکہ سے جمعہ کی نماز کے وقت نکلنے سے روک دیا جائے، الا یہ کہ شافعیہ کے نزدیک وہ اس کے نکلنے کی شرط گارد ہے۔

پھر دوسری اس مسجدوں کے بارے میں فقہاء کا متنازعہ ہے کہ ان میں عتکاف صحیح ہے، تو حنفیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ عتکاف صرف حرمت والی مسجد میں صحیح ہے، اور امام ابو حنیفہ سے یہ مروی ہے کہ عتکاف صرف اس مسجد میں صحیح ہے جس میں پانچوں نمازیں حرمت سے پڑھی جاتی ہوں، اس سے کہ عتکاف نماز کے بعد والی عبادت ہے، لہذا سے یہی جگہ کے ساتھ خاص کیا جائے گا جس میں نماز پڑھی جاتی ہو اور محض حضرت نے سے صحیح تر رویہ ہے۔

اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ ہر مسجد میں صحیح ہے، ورنہ سہو جی نے سے صحیح تر رویہ ہے، اور امام ابو یوسف سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے جب عتکاف و مسنون عتکاف کے درمیان فرق کیا ہے، پس انہوں نے جب عتکاف کے سے حرمت والی مسجد کو ضروری تر رویہ ہے، ورنہ ہاشمی عتکاف تو وہ جس مسجد میں بھی ہو صحیح ہے۔

اور حنفیہ حرمت د مسجد سے وہ مسجد مر دیتے ہیں جس میں امام اور مود ہوں، خواہ اس میں پانچوں نمازیں اور نہ جاتی ہوں یا نہیں۔

اور حنبلیہ نے مسجد میں عتکاف کے صحیح ہونے کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ حرمت اس عتکاف کے زمانے میں د ج جائے جس

۱ حاشیہ ص ۳۵۰ ۲ طبع بولاق، شرف القناع ۳ ۵۵

۲ حاشیہ ص ۵۵۰ ۳ طبع بولاق، شرف القناع ۴ ۵۵۰

۳ حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ عتکاف کے لئے رنج و مل لفظ سے مراد ہے "ان بعض الامور فی بعض المساجد" معنی بعض عتکاف فی بعض المساجد ہے، "الذکر" ص ۵۵۰ ۴ حاشیہ ص ۵۵۰

حاشیہ ص ۳۵۰ ۲ طبع بولاق، شرف القناع ۳ ۵۵۰ ۴ حاشیہ ص ۵۵۰ ۵ طبع بولاق، شرف القناع ۶ ۵۵۰

۲ ۳ ۵۵۰ ۴ حاشیہ ص ۵۵۰ ۵ طبع بولاق، شرف القناع ۶ ۵۵۰

## عتکاف ۱۶

ہے ، اور فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ٹھہرنے کی کم سے کم مقدار جو مسنون عتکاف میں کافی ہے کیا ہے ؟ تو حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی کم سے کم مقدار امام محمد کے نزدیک دو رات و ایک رات ہے ،<sup>۱</sup> (یعنی تھوڑی دیر) ، اور امام ابو حنیفہ و ظاہر روایت یہی ہے ، اس کے بغل و بنیہ چشم پوشی پر ہوتی ہے ، و یہی مفتی پر قول ہے۔

۱۔ رحابہ کا مذہب بھی یہی ہے ، الا انہ اس میں اس کا قول ہے کہ عتکاف کی کم سے کم مقدار جب کہ وہ غسل ہو یا نذر مطلق ہو ، وہ ہے جس میں سے مختلف اور ٹھہرنے والا کہ جائے سکے ، نروٹ میں انہوں نے فرمایا کہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگرچہ ایک لحظہ کے لئے ہو ، و مذہب وہ ہے جو پرگزر۔

۲۔ ران کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ عتکاف ایک دو رات سے کم نہ ہو ، تاکہ اس لوگوں کے اختلاف سے بچ جائے جو یہ کہتے ہیں کہ عتکاف کی کم سے کم مقدار ایک دو رات ہے۔ ۱۔ مسجد میں ٹھہرنے کی کم سے کم مقدار میں مالکیہ کا اختلاف ہے۔ اس میں سے حضرات کا مذہب یہ ہے کہ وہ ایک دو رات ہے۔ اس وقت کو مستثنیٰ کر کے جس میں پیشاب ، پاخانہ ، ہضم و غسل ( جیسی ضد و رپاوت و حکمیں ) کے لئے ٹکانا اس پر متعین و لازم ہے ، و دو رات سے مراد دو رات ہے جو دوں سے پہلے ہے۔

۳۔ دوسرے حضرات کا مذہب یہ ہے کہ اس کی کم سے کم مقدار ایک دوں سے زیادہ ہے جب کہ اس کا عتکاف میں دخل ہوا فجر کے ساتھ ہو ، اس اعتبار سے کہ دوں کا وہ حصہ فجر ہے۔

حاشیہ اس باب میں ۳۴۲ ، الروص ۳۹۲ ، ج ۲ ، ص ۵۳۸ ،

شرف القناع ۲۷۳۔

۴۔ فقہاء کے عرف میں رات کا پانچ بجنا ہے چوبیس گھنٹہ یا گھنٹہ نہیں۔

حاشیہ اس باب میں مع الدرافی ۲۴۴۔

یہ جائز ہوتا تو بہت اہل سنت میں رضی اللہ عنہم اس باب جو ز کے لئے خود ایک ہی مرتبہ صحیح ایضاً ذکر کریں۔

۵۔ امام شافعی کا قہیم مذہب یہ ہے کہ عورت کا عتکاف اس کے گھر و مسجد میں صحیح ہے ، اس کے لئے کہ وہ اس دن نماز و جگہ ہے۔

نووی فرماتے ہیں کہ قاضی ابو الحلیمہ اور ایک حرمت نے اس قول قہیم پر نگہ کیا ہے ، و کہہ ہے کہ اس کے گھر و مسجد میں عتکاف جائز نہیں ، یہ ایک ہی قول ہے ، و انہوں نے نالوکوں کی بات کو غلط قرار دیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ اس میں دخول ہیں۔

۶۔ رحبہ کا مذہب یہ ہے کہ عورت کا عتکاف پے گھر و مسجد میں جائز ہے ، اس کے لئے کہ وہی اس دن نماز و جگہ ہے ، لہذا اس میں اس کا اتنی رکنا پاپا جائے گا ، و اگر وہ حرمت و مسجد میں عتکاف کر لے تو کراہت تیز یہی کے ساتھ جائز ہوگا ، و اگر اس کے محمد و مسجد سے فضل ہے ، و محمد و مسجد اس کے لئے سب سے بڑی مسجد سے فضل ہے ، و عورت کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ پے گھر میں اپنی نماز و جگہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ عتکاف کرے ، و اگر اس کے لئے گھر میں نماز کے لئے کوئی جگہ مقرر نہ ہو تو اس کے لئے پے گھر میں عتکاف کرنا جائز نہیں ہے ، و اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ پے اس گھر سے نکلے جس میں اس نے ، و جب عتکاف کیا ہے۔

مسجد میں ٹھہرنا:

۱۶۔ مسجد میں ٹھہرنا تمام فقہاء کے نزدیک عتکاف کا رکن

۱۔ و بہ عنوان میں سے یہی ہے کہ کسی مسجد میں عتکاف یا جائے گھروں

میں ہیں ۱۔ مسکن الکبرئیتہ علی ۳۹۴ طبع البند۔

تعمیم حقائق ۳۵۰ ، حاشیہ اس باب میں ۳۹۴ طبع بلاق ، حاشیہ

الرد ۳۰۰ ، مکتبہ ۹۸۳ ، مفتی کشکاش ۵۵۰ ، الروص ۳۹۸ ،

شرف القناع ۳۵۳۔

عزکاف ۱۷

فرماتے ہیں کہ روزہ کے غیر عتکاف صحیح نہیں، تاہم عیاض فرماتے ہیں کہ جمہور سے عتکاف کی یہی ہے۔

۱۱۔ رہا لکھنؤ کے نزدیک روزہ اعتکاف کے لئے نیت وغیرہ کی طرح  
 ایک رکن ہے۔

اں کا استدلال حضرت عائشہؓ اں حدیث سے ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا اعتكاف لا بصيام" (روزہ کے بغیر اعتكاف نہیں ہے)، وراں کا استدلال اں حدیث سے ہے: "ان انبياء اعتكف هو واصحابه رضي الله عنهم صياماً في رمضان" (نبی ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین نے رمضان کے روزے کی حالت میں اعتكاف کیا)۔

اور حضرت بن عمرؓ سے مروی ہے وہ حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں: "أَنَّ سَمَاءَ ابْنَةَ عَمْرِو بْنِ الْعَدَسِ عَنِ اعْتِكَافِ عَمِيهِ فَأَمَرَهُ أَنْ يَعْتَكِفَ وَيَصُومَ" (انہوں نے نبی ﷺ سے اس اعتکاف کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے نہیں حکم دیا کہ وہ اعتکاف کریں اور روزہ رکھیں)۔ اور حسن و روایت میں

۱۔ ۳۰۴ شیعہ اہل بیت الاوّلین ۲۔ ۳۶ شیعہ مطبوعہ انتشاریہ

۳ حضرت عمرؓ نے حدیث: "إله مال يبقي" سے عینکاف عیبہ " سے روایت کی ہے اور قطوں سے اور لقاط قطوں سے ہیں اور

ورثا فعیہ کہہ دیکھتے ہیں کہ بے کوئی وقت متعین نہیں ہے،  
بلکہ انہوں نے کھیر نے میں یہ شرط لگائی ہے کہ وہ اتنی مقدار میں ہو  
جسے عتکاف اور قنات کہہ جائے۔ اگرچہ غیر سکون کے ہو، اس طور  
پر کہ اس کا زمانہ رکوع وغیرہ میں طہیبات کے زمانے سے زیادہ ہو،  
پس اس میں بار بار جانا تو کافی ہو سکتا ہے، مگر غیر کھیر کے ہوئے صرف  
گزرنا کافی نہیں ہوگا۔

ہر آل کے ہر دیک مستحب یہ ہے کہ وہ ایک دس ہو، اس سے کہ یہ  
منقول نہیں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک دس سے کم کا اعتکاف یا  
ہو ، ورنہ کسی صحابی کے بارے میں یہ منقول ہے۔

عتكاف میں روزہ :-

۱۷- عتکاف میں روزہ کے سلسلہ میں سماء کا حقدف ہے، بعض حضرات سے واجب قرار دیتے ہیں اور بعض سے مستحب کہتے ہیں، میں اگر عتکاف کے ساتھ اس دن بھی نماز رہا ہوں تو جب ہو جانے گا، ذیل میں اس عتکاف سے متعلق روزہ کے حکم و تفصیل ہے جس میں روزہ کی نماز نہ مانی گئی ہو:

لب پہلا قول: عتکاف کے ساتھ روزہ و جب ہے: یعنی عتکاف روزہ کے غیر صحیح نہیں، حسن و رویت و رو سے امام ابوحنیفہ اسی کے قائل ہیں، مشائخ حنفیہ میں سے کچھ حضرات نے ہی روایت پر اعتماد کیا ہے۔ یہی مالکیہ کا مذہب ہے۔ حضرات ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، عائشہؓ، عروہ بن زبیرؓ، زہریؓ، وزئیؓ و شوریؓ اسی کے قائل ہیں، و امام شافعیؒ سے منقول قول قدیم یہی ہے، یہ حضرات

حاشیہ ابن عابد، ص ۴۴ طبع المکتبۃ المدینۃ، مع حاشیہ ۵۳۸

٥٣٩. الد. م. في مع شرح الكبير ٢٠٤، ٥٨١. لخطبة الله / ٥٨١. ٣٥٥. ٣٥٦.

امروز ۲۰، ۳۰، ۴۰، ۵۰، ۶۰، ۷۰، ۸۰، ۹۰، ۱۰۰، ۱۱۰، ۱۲۰، ۱۳۰، ۱۴۰، ۱۵۰، ۱۶۰، ۱۷۰، ۱۸۰، ۱۹۰، ۲۰۰، ۲۱۰، ۲۲۰، ۲۳۰، ۲۴۰، ۲۵۰، ۲۶۰، ۲۷۰، ۲۸۰، ۲۹۰، ۳۰۰، ۳۱۰، ۳۲۰، ۳۳۰، ۳۴۰، ۳۵۰، ۳۶۰، ۳۷۰، ۳۸۰، ۳۹۰، ۴۰۰، ۴۱۰، ۴۲۰، ۴۳۰، ۴۴۰، ۴۵۰، ۴۶۰، ۴۷۰، ۴۸۰، ۴۹۰، ۵۰۰، ۵۱۰، ۵۲۰، ۵۳۰، ۵۴۰، ۵۵۰، ۵۶۰، ۵۷۰، ۵۸۰، ۵۹۰، ۶۰۰، ۶۱۰، ۶۲۰، ۶۳۰، ۶۴۰، ۶۵۰، ۶۶۰، ۶۷۰، ۶۸۰، ۶۹۰، ۷۰۰، ۷۱۰، ۷۲۰، ۷۳۰، ۷۴۰، ۷۵۰، ۷۶۰، ۷۷۰، ۷۸۰، ۷۹۰، ۸۰۰، ۸۱۰، ۸۲۰، ۸۳۰، ۸۴۰، ۸۵۰، ۸۶۰، ۸۷۰، ۸۸۰، ۸۹۰، ۹۰۰، ۹۱۰، ۹۲۰، ۹۳۰، ۹۴۰، ۹۵۰، ۹۶۰، ۹۷۰، ۹۸۰، ۹۹۰، ۱۰۰۰، ۱۰۱۰، ۱۰۲۰، ۱۰۳۰، ۱۰۴۰، ۱۰۵۰، ۱۰۶۰، ۱۰۷۰، ۱۰۸۰، ۱۰۹۰، ۱۱۰۰، ۱۱۱۰، ۱۱۲۰، ۱۱۳۰، ۱۱۴۰، ۱۱۵۰، ۱۱۶۰، ۱۱۷۰، ۱۱۸۰، ۱۱۹۰، ۱۲۰۰، ۱۲۱۰، ۱۲۲۰، ۱۲۳۰، ۱۲۴۰، ۱۲۵۰، ۱۲۶۰، ۱۲۷۰، ۱۲۸۰، ۱۲۹۰، ۱۳۰۰، ۱۳۱۰، ۱۳۲۰، ۱۳۳۰، ۱۳۴۰، ۱۳۵۰، ۱۳۶۰، ۱۳۷۰، ۱۳۸۰، ۱۳۹۰، ۱۴۰۰، ۱۴۱۰، ۱۴۲۰، ۱۴۳۰، ۱۴۴۰، ۱۴۵۰، ۱۴۶۰، ۱۴۷۰، ۱۴۸۰، ۱۴۹۰، ۱۵۰۰، ۱۵۱۰، ۱۵۲۰، ۱۵۳۰، ۱۵۴۰، ۱۵۵۰، ۱۵۶۰، ۱۵۷۰، ۱۵۸۰، ۱۵۹۰، ۱۶۰۰، ۱۶۱۰، ۱۶۲۰، ۱۶۳۰، ۱۶۴۰، ۱۶۵۰، ۱۶۶۰، ۱۶۷۰، ۱۶۸۰، ۱۶۹۰، ۱۷۰۰، ۱۷۱۰، ۱۷۲۰، ۱۷۳۰، ۱۷۴۰، ۱۷۵۰، ۱۷۶۰، ۱۷۷۰، ۱۷۸۰، ۱۷۹۰، ۱۸۰۰، ۱۸۱۰، ۱۸۲۰، ۱۸۳۰، ۱۸۴۰، ۱۸۵۰، ۱۸۶۰، ۱۸۷۰، ۱۸۸۰، ۱۸۹۰، ۱۹۰۰، ۱۹۱۰، ۱۹۲۰، ۱۹۳۰، ۱۹۴۰، ۱۹۵۰، ۱۹۶۰، ۱۹۷۰، ۱۹۸۰، ۱۹۹۰، ۲۰۰۰، ۲۰۱۰، ۲۰۲۰، ۲۰۳۰، ۲۰۴۰، ۲۰۵۰، ۲۰۶۰، ۲۰۷۰، ۲۰۸۰، ۲۰۹۰، ۲۱۰۰، ۲۱۱۰، ۲۱۲۰، ۲۱۳۰، ۲۱۴۰، ۲۱۵۰، ۲۱۶۰، ۲۱۷۰، ۲۱۸۰، ۲۱۹۰، ۲۲۰۰، ۲۲۱۰، ۲۲۲۰، ۲۲۳۰، ۲۲۴۰، ۲۲۵۰، ۲۲۶۰، ۲۲۷۰، ۲۲۸۰، ۲۲۹۰، ۲۳۰۰، ۲۳۱۰، ۲۳۲۰، ۲۳۳۰، ۲۳۴۰، ۲۳۵۰، ۲۳۶۰، ۲۳۷۰، ۲۳۸۰، ۲۳۹۰، ۲۴۰۰، ۲۴۱۰، ۲۴۲۰، ۲۴۳۰، ۲۴۴۰، ۲۴۵۰، ۲۴۶۰، ۲۴۷۰، ۲۴۸۰، ۲۴۹۰، ۲۵۰۰، ۲۵۱۰، ۲۵۲۰، ۲۵۳۰، ۲۵۴۰، ۲۵۵۰، ۲۵۶۰، ۲۵۷۰، ۲۵۸۰، ۲۵۹۰، ۲۶۰۰، ۲۶۱۰، ۲۶۲۰، ۲۶۳۰، ۲۶۴۰، ۲۶۵۰، ۲۶۶۰، ۲۶۷۰، ۲۶۸۰، ۲۶۹۰، ۲۷۰۰، ۲۷۱۰، ۲۷۲۰، ۲۷۳۰، ۲۷۴۰، ۲۷۵۰، ۲۷۶۰، ۲۷۷۰، ۲۷۸۰، ۲۷۹۰، ۲۸۰۰، ۲۸۱۰، ۲۸۲۰، ۲۸۳۰، ۲۸۴۰، ۲۸۵۰، ۲۸۶۰، ۲۸۷۰، ۲۸۸۰، ۲۸۹۰، ۲۹۰۰، ۲۹۱۰، ۲۹۲۰، ۲۹۳۰، ۲۹۴۰، ۲۹۵۰، ۲۹۶۰، ۲۹۷۰، ۲۹۸۰، ۲۹۹۰، ۳۰۰۰، ۳۰۱۰، ۳۰۲۰، ۳۰۳۰، ۳۰۴۰، ۳۰۵۰، ۳۰۶۰، ۳۰۷۰، ۳۰۸۰، ۳۰۹۰، ۳۱۰۰، ۳۱۱۰، ۳۱۲۰، ۳۱۳۰، ۳۱۴۰، ۳۱۵۰، ۳۱۶۰، ۳۱۷۰، ۳۱۸۰، ۳۱۹۰، ۳۲۰۰، ۳۲۱۰، ۳۲۲۰، ۳۲۳۰، ۳۲۴۰، ۳۲۵۰، ۳۲۶۰، ۳۲۷۰، ۳۲۸۰، ۳۲۹۰، ۳۳۰۰، ۳۳۱۰، ۳۳۲۰، ۳۳۳۰، ۳۳۴۰، ۳۳۵۰، ۳۳۶۰، ۳۳۷۰، ۳۳۸۰، ۳۳۹۰، ۳۴۰۰، ۳۴۱۰، ۳۴۲۰، ۳۴۳۰، ۳۴۴۰، ۳۴۵۰، ۳۴۶۰، ۳۴۷۰، ۳۴۸۰، ۳۴۹۰، ۳۵۰۰، ۳۵۱۰، ۳۵۲۰، ۳۵۳۰، ۳۵۴۰، ۳۵۵۰، ۳۵۶۰، ۳۵۷۰، ۳۵۸۰، ۳۵۹۰، ۳۶۰۰، ۳۶۱۰، ۳۶۲۰، ۳۶۳۰، ۳۶۴۰، ۳۶۵۰، ۳۶۶۰، ۳۶۷۰، ۳۶۸۰، ۳۶۹۰، ۳۷۰۰، ۳۷۱۰، ۳۷۲۰، ۳۷۳۰، ۳۷۴۰، ۳۷۵۰، ۳۷۶۰، ۳۷۷۰، ۳۷۸۰، ۳۷۹۰، ۳۸۰۰، ۳۸۱۰، ۳۸۲۰، ۳۸۳۰، ۳۸۴۰، ۳۸۵۰، ۳۸۶۰، ۳۸۷۰، ۳۸۸۰، ۳۸۹۰، ۳۹۰۰، ۳۹۱۰، ۳۹۲۰، ۳۹۳۰، ۳۹۴۰، ۳۹۵۰، ۳۹۶۰، ۳۹۷۰، ۳۹۸۰، ۳۹۹۰، ۴۰۰۰، ۴۰۱۰، ۴۰۲۰، ۴۰۳۰، ۴۰۴۰، ۴۰۵۰، ۴۰۶۰، ۴۰۷۰، ۴۰۸۰، ۴۰۹۰، ۴۱۰۰، ۴۱۱۰، ۴۱۲۰، ۴۱۳۰، ۴۱۴۰، ۴۱۵۰، ۴۱۶۰، ۴۱۷۰، ۴۱۸۰، ۴۱۹۰، ۴۲۰۰، ۴۲۱۰، ۴۲۲۰، ۴۲۳۰، ۴۲۴۰، ۴۲۵۰، ۴۲۶۰، ۴۲۷۰، ۴۲۸۰، ۴۲۹۰، ۴۳۰۰، ۴۳۱۰، ۴



## عتکاف ۱۹-۲۱

نذر مانے تو اس صورت میں تمام مقبوعہ کے مردیک اس پر مسلسل عتکاف لازم ہوگا، اور اگر وہ سے فاسد کر دے تو تسلسل کے ثبوت ہو جانے کی وجہ سے زمرہ نو عتکاف کرنا واجب ہوگا۔

### ب- نذر مطلق و مقرر مدت:

۲۱- اس صورت یہ ہے کہ ایک دن یا غیر مسلسل چند یوم کے عتکاف نذر مانے، پس اگر کسی نے غیر مسلسل چند یوم کے عتکاف نیت تو حقیقہ کے مردیک تسلسل کے ساتھ ت دنوں کا عتکاف اس پر لازم ہوگا، اور صاحب المصنوع نے اس مدت یہ یوں کی ہے کہ بندے کے واجب کرنے کا عقد اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے ہے، اور جسے اللہ تعالیٰ نے تسلسل کے ساتھ واجب کیا ہے اگر اس میں کوئی ایک دن افق رکھ لے تو نئے سرے سے رکھنا اس پر واجب ہوگا مثلاً کہ رہ ظہر اور رک رکھ قتل کا روزہ اور عتکاف میں اطلاق تسلسل کی صرح کی طرح ہے بخلاف اس صورت کے جب روزہ کی نذر مطلق مانے (کہ اس میں تسلسل واجب نہیں ہے) اور اس دنوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ عتکاف پورے رات دن جاری رہتا ہے، اس سے اس کے جز متصل ہوئے اور جس کے جز عبادت متصل ہوں صرح کی صحت کے بغیر اس تفریق جاری نہیں بخلاف روزے کے کہ وہ رات میں نہیں پایا جاتا ہے، لہذا وہ مگ مگ ہوگا اور جو چیز بذات خود مگ مگ ہو اس میں صرح کی صحت کے بغیر تسلسل واجب نہیں ہوگا، مالکیہ کے مردیک بھی یہی حکم ہے پس اگر مگ مگ صورت میں اس نذر مانی تو مگ مگ طور پر واجب ہوگا اور اس پر تسلسل واجب نہ ہوگا۔

رہے شافعیہ تو اس کے مردیک نذر مطلق میں تسلسل لازم نہیں

کہ میں اس دن کا عتکاف کروں تو یہ عتکاف صحیح نہ ہوگا، گرچہ یہ بے وقت میں ہے جس میں روزہ نیت صحیح ہے، اس سے کہ نہ اس عتکاف سے پورے دن کا حاطہ ہوگا اور نہ جب روزہ کے ورعیدہ دن کا حاطہ ہوگا۔

۲۰- امام ابو یوسف کے مردیک عتکاف و کم سے کم مقدروں کا حصہ ہے، پس اگر اس نے نصف التہار سے قبل یہ کہا تو اس پر لازم ہو جائے گا، اور اگر وہ اس دن کا عتکاف نہیں کرے گا تو اس دن قصا کرے گا۔

۲۱- مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ عتکاف دن و جب ورمسنوں دنوں قسمیں جس روزہ کے ساتھ بھی ہو صحیح ہیں، خواہ اس نے کسی زمانہ مثلاً رمضان کے ساتھ یا کسی سبب مثلاً کہ وہ روزہ کے ساتھ مقید یا ہو یا مطلق رکھ ہو مثلاً غل، لہذا غیر روزہ دن کا عتکاف صحیح نہ ہوگا، خواہ یہ افق کسی نذر یا نام پڑے ہو، پس جو شخص روزہ نہ رکھ سکتا ہو اس کا عتکاف صحیح نہیں۔<sup>۲</sup>

### عتکاف کی نذر:

۱۹- اگر کوئی شخص عتکاف نذر مانے تو اس پر اس دن اور گئی لازم ہوں، خواہ نور نافذ ہونے والی نذر ہو یا کسی کام کے ہونے پر معلق، اور اس دن وہ قسمیں میں: مسلسل و غیر مسلسل، یا متعین مدت و نذر مانی ہو۔

### ب- نذر مسلسل:

۲۰- ورنہ یہ تسلسل دنوں نذر مانے پر مسلسل یک مہینے

۲- حاشیہ اس باب میں ۳۰-۳۱-۳۲- ضعیف بلاق، الفتاویٰ الہدیہ ۲۰۰-۲۰۱۔

۳- مشرح الکبیر مع حاشیہ الدہلی ۵۲۳-۵۲۴۔

شرح القناع ۲۰۸-۲۰۹، بیروت ۵۲۳-۵۲۴۔

## عتکاف ۲۲

۱۰۔ شافعیہ ورحناہ کے نزدیک اگر ایک دن نذر مانی تو اس میں تعزیت جائز نہیں۔

۱۱۔ اگر بیچ دن میں ایک دن کے عتکاف نذر مانی تو اس پر اس وقت سے لے کر گئے دن کے اس وقت تک کا عتکاف اس پر لازم ہوگا تاکہ اس وقت سے ایک دن کا گذرنا متحقق ہو جائے میں دن کے عتکاف نذر سے اس پر رات کا عتکاف لازم نہ ہوگا، اس سے کہ دونوں (شافعیہ، حناہ) کے نزدیک رات یوم میں داخل نہیں ہے۔

۱۲۔ شافعیہ نے فرمایا کہ نیت و وجہ سے رات یوم میں داخل ہو جائے دن، اور اگر کسی متعین مہینے کے عتکاف نذر مانی، اور سے مطلق رکھا تو اس پر دن اور رات دونوں کا عتکاف لازم ہوگا، مہینہ خود مہل ہو یا قص۔ ۱۳۔ شافعیہ کے نزدیک غیر کسی ستاف کے ناقص کا لی ہو جائے گا۔ ۱۴۔

و جب عتکاف کے شروع کرنے کا وقت:

۲۲۔ حنفیہ، شافعیہ ورحناہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک دن کے عتکاف نیت و وجہ سے تو وہ اپنی جائے عتکاف میں فجر سے قبل داخل ہوگا، ورحناہ کے نزدیک اگر رات نیت و وجہ سے تو سورج غروب ہونے سے قبل داخل ہوگا، اس سے کہ حنفیہ ورحناہ کے نزدیک صرف رات و نذر ماننا صحیح نہیں ہے، اس سے کہ رات میں روزہ نہیں ہے میں اگر رات کی نذر مانی خواہ جو بھی رات ہو تو مالکیہ کے نزدیک دن کے ساتھ رات کا عتکاف لازم ہوگا، اس سے

ہونا، لہذا تسلسل کے بغیر اس کی ادائیگی جائز ہے۔

اس سے اگر مختلف اپنی جائے عتکاف سے نذر مطلق کے یوم کے دوران نکل جائے تو اگر لو نے کا عزم نہ ہو تو نئے سرے سے عتکاف نیت ضروری ہوں خود وہ دنوں و ہر روز کے نکال ہو یا کسی اور حاجت سے، اس سے کہ ہو گزر چکا وہ مسلسل عبادت ہے وروہ نئے عتکاف کا روزہ کرتا ہے، و اگر نکلے وقت لو نے کا عزم ہو تو یہ عزم نیت کے تمام مقام ہوگا۔ یہی صحیح ہے جیسا کہ مجموعہ میں ہے۔ ۱۵۔

میں اگر مقررہ مدت نیت و وجہ سے نذر مانی ورحناہ کے نزدیک یہی حکم ہے، و شافعیہ کے نزدیک اس پر تسلسل لازم نہ ہوگا، میں اگر قصاے حاجت کے نذر کسی اور ضرورت سے نکالے تو نئے سرے سے نیت و وجہ سے رات ہوں۔

۱۶۔ رحناہ کے نزدیک اگر عتکاف کے سے کوئی مدت متعین و مشا کوئی خاص مہینہ متعین یا تو اس پر تسلسل لازم ہوگا، و اگر مطلقا ایک مہینہ نذر مانی تو ایک ماہ کا عتکاف لازم ہوگا، البتہ تسلسل و عدم تسلسل کے سلسلہ میں اس کے دو اقوال ہیں۔ ایک توں حنفیہ ورحناہ ورحناہ شافعیہ ورحناہ طرح ہے جسے حنفیہ نے اختیار کیا، و میں شہاب وغیرہ نے سے صحیح قرار دیا ہے، و صاحب کشاف القناع نے صریحاً و وجہ سے تسلسل و جب ہے۔ ۱۷۔

۱۸۔ شافعیہ کے نزدیک نذر مطلق میں تسلسل تعزیت سے افضل ہے۔

شرح القناع ۲۲۹، حنفیہ ورحناہ ۵۴۲، مغنی المحتاج ۵۴۳،

حاشیہ ص ۳۱۳، القناع ورحناہ ۵۴۳، مغنی المحتاج ۵۴۳،

حاشیہ ص ۳۱۳، شرح ورحناہ ۵۴۳، حاشیہ ص ۳۱۳،

بولاق، حرر الحق ۲۲۹، طبع ۱۳۵۱ھ۔

۲ مغنی المحتاج ۵۴۳، ۵۴۳، طبع ۲۸۲، شرح القناع ۲۵۵۔

۳ مغنی المحتاج ۵۴۳، شرح القناع ۲۵۵۔

حاشیہ ص ۳۱۳، ۳۱۳، شرح القناع ۲۵۵۔

۲ مجموعہ ۶۹۳، شرح القناع ۲۵۵۔



## عتکاف ۲۳-۲۵

### عتکاف میں نماز کی نذر:

۲۴- شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے یہ نذر مانی کہ نماز پڑھنے کی حالت میں عتکاف کرے گا تو نماز اس پر لازم نہ ہوں۔

۱۰۔ حنا بد کے نزدیک ۷ دنوں کو جمع کرنا اس پر لازم ہوگا، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "نیس عسی اسمعتکف صیام الا ان یجمعہ عسی نفسہ" (مختلف پر روزے، جب نہیں میں اِلا یہ کہ وہ سے ہے، پر لازم کر لے)۔

۱۱۔ نخی سے استثناء ثابت ہے، ورنہ زکوٰۃ و روزہ پر قیاسیاً جہاں سے عتکاف میں مقصود صفت ہے، لہذا نذر وجہ سے لازم ہوں، میں اس پر پورے وقت میں نماز پڑھنا لازم نہ ہوگا بلکہ ایک یا دو رکعت اس کے سے کافی ہو جائے، اس سے کہ اگر نماز دن نذر مانی ہو، سے مطلق رکھا (تو ایک دو رکعت کافی ہو جاتی ہے) اور ہم نے حنفیہ و مالکیہ کی اس مسئلہ میں کوئی صریح حجت نہیں دیکھی اور بظاہر جب نہیں ہے، واللہ اعلم۔

### کسی متعین جگہ میں عتکاف کی نذر:

۲۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر تینوں مسجد (مسجد حرام، مسجد نبوی، و مسجد اقصیٰ) میں سے کسی ایک میں عتکاف دن نذر مانی تو نذر

حدیث: "نیس عسی اسمعتکف صوم" دن و رات حاکم نے حضرت اس عمارؓ سے مروی ہے، یہ حدیث صحیح الا یہ کہ اس سے اور بخاری و مسلم نے اس دن و رات نہیں ہے۔ اور وہی ہے کہ یہ مسلم شرط کے مطابق ہے اور اس حدیث کے حاکم سے صحیح نہیں ہے اس دن و رات قطعی ہے۔ پہنچنے کے اسی سے دن ہے اور اس دنوں کے اس سے ہفتوں کے کوئی فرق ہے اس سے اس سے ۳۹۰ مباح کرے کتاب العزائم میں حدیث قطعی ۳۹۰ ضعیف شریک الطباعت النوریہ ۵۰، مسند الکبریٰ لکھنؤی ۳۹۰ ضعیف البیہقی لاوی ۳۶۸ ضعیف المطبوعہ علیہ مصر یہ۔

۲ شرف القناع ۳۲۹، مفتی اکتاج ۳۵۳، مفتی اکتاج ۳۵۳۔

کہ عتکاف دن کم سے کم مدت ایک دن یک رات ہے، ورنہ اگر مسلسل چند ایام دن نذر مانی تو رات دن کے تابع ہوں مثلاً وہ شخص جس نے ماہ رمضان کے آخری عشرہ کے عتکاف دن نذر مانی۔

### نذر مانی ہوئے عتکاف کے ساتھ روزہ کی نذر:

۲۳- یہ بات پہلے گذر چکی کہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک جب ورنہ مسنون عتکاف روزہ کے بغیر صحیح نہیں، و مستحب عتکاف کے سلسلہ میں اس کا مستأنف ہے۔

۱۰۔ عتکاف کے ساتھ روزے دن نذر کے سلسلہ میں شافعیہ و حنا بد کے نزدیک چند اقوال ہیں:

الف۔ اس حضرت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر روزہ ورنہ عتکاف دنوں دن نذر مانی تو ۷ دنوں کو جمع کرنا لازم نہ ہوگا۔

ب۔ اس حضرت کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر روزہ کی حالت میں عتکاف کرنے دن نذر مانی تو اس پر دنوں لازم ہوں گے۔

ج۔ ورنہ اگر عتکاف کی حالت میں روزہ رکھنے دن نذر مانی تو اس صورت میں اس کا مستأنف ہے، شافعیہ و حنا بد کا صحیح قول یہ ہے کہ وہ دنوں اس پر لازم ہوں گے ورنہ انہوں نے تیسری و دہری صورت کے درمیان فرق یہ ہے کہ روزہ عتکاف کا نصف ہو سکتا ہے، میں عتکاف روزہ کا نصف نہیں ہو سکتا۔

۱ شرف القناع ۳۵۳، حاشیہ ص ۳۵۳، حاشیہ ص ۳۵۳، حاشیہ ص ۳۵۳۔

۲ مفتی ۱۰۱۰، مجمع ۶۹۲، مفتی ۳۵۳، حاشیہ ص ۳۵۳۔

۳ حاشیہ ص ۳۵۳، حاشیہ ص ۳۵۳، حاشیہ ص ۳۵۳، حاشیہ ص ۳۵۳۔

۴ ۳۵۳، مجمع ۶۹۲۔

۵ شرف القناع ۳۲۹، مفتی اکتاج ۳۵۳، مفتی اکتاج ۳۵۳۔



۴۶ مخاف

عتکاف میں شرط گانا:

۲۶- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جب عتکاف میں شرط لگاجائے اور صحیح ہے اور مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا قوس اظہر کے مقصد میں دہم قوس یہ ہے کہ شرط ہو ہے، البتہ جمہور کا اس میں متاف ہے کہ شرط میں کن چیزوں کا داخل ہوا صحیح ہے اور کن چیزوں کا نہیں۔

تو حصہ فرماتے ہیں کہ اگر نذر کے وقت یہ شرط لگادی کہ وہ مریض  
 دوسری مدت، نماز جنازہ اور علم کی مجلس میں حاضر ہونے کے سے اٹھے گا  
 تو یہ جائز ہے اور یہ امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق ہے، اور صاحبین  
 کے نزدیک معاملہ میں زیادہ وسعت ہے اور مالکیہ کا معتقد قول یہ ہے  
 کہ اگر مختلف نے یہ شرط لگائی کہ اگر بالفرض کوئی نذر ہو گیا یا کسی وجہ  
 سے عتکاف باطل ہو جائے گا تو اس پر قضا واجب نہ ہوں۔ قضا کے  
 ساتھ ہونے کی یہ شرط لگانا اس کے سے نفع بخش نہ ہوگا، اور اس کی شرط  
 صحیح ہے اور اگر قضا کو واجب کرنے والا کوئی عمل پایا جائے گا تو اس پر  
 قضا واجب ہوگی اور اس کا عتکاف صحیح ہوگا، ورنہ کا دوسرا قول یہ ہے  
 کہ عتکاف منعقد نہ ہوگا اور تیسرے قول میں تفصیل ہے کہ اگر  
 عتکاف شروع کرنے سے قبل شرط لگائی تو عتکاف منعقد نہ ہوگا، ورنہ  
 شروع کرنے کے بعد لگائی تو شرط صحیح ہو جائے گی۔

وہ حسابہ نے فرمایا، وراثہ فعیہ کا قوس ظہیر بھی یہی ہے کہ اعتکاف  
 پینے و پرہیز کے لازم کرنے سے؛ جب ہو ہے، اس سے کسی طرح  
 و جب ہوگا جس طرح اس نے پینے و پر لازم یہ ہے۔

پس اگر مختلف کسی جائزہ و مقصود عارض و وجہ سے جو عتقاف کے منافی نہیں ہے نکلنے و شرط گائے تو شرط صحیح ہوں، پس اگر کسی حاشیۃ الطحاوی علی ص ۱۷۷، مفتی احتاج ص ۷۵، معنی ۳۰۰ ص ۵۵، طبع اجمالیہ، فتو میں الکفریہ ص ۵۵ طبع القلم، شرف القناع ۳۵۹۔

۴ الد سولی . ۵۵۴ . دہلی : ۵۵۴ .

خاص مقصد کے لئے نکلنے کی شرط لگائے مثلاً یہاں وہ عیادت تو اس کے لئے نکلے گا، کسی دوسرے کام کے لئے نہیں نکلے گا، خود وہ دوسرے کام اس سے زیادہ نام ہو۔ اور اگر نکلنے کی شرط کسی عمومی کام کے لئے لگائے مثلاً کسی یہ مشغہ کے لئے جو سے پیش ہے تو وہ نام دینی کام مثلاً جمعہ اور جمعہ کے لئے یا جائز دینی کام مثلاً مقربوں سے قرض کا مطالبہ کرنے کے لئے نکلے گا میں سے حرام کام کے لئے نکلنے کا حق نہیں ہے، ورنہ ان کے قلوب "مقصود" سے وہ صورت نکل گئی جس کی شرط لگائی ہو یہ وہ صورت جو غیر مقصود ہو مثلاً تفریح یا دوسری شے کے لئے گھر، لوہے کے پائے یا تو گرہ میں سے کسی چیز کے لئے نکلنے کی شرط لگائی تو اس کی نذر منعقد نہیں ہوں۔

۱۰۔ حامد فرماتے ہیں کہ گزشتہ فرہشت یا جبرہ کے لئے  
شرط گاہی یا مسجد میں صنعت کے ذریعہ مانے و شرط گاہی تو یہ شرط  
غیر کسی سبب کے صحیح نہ ہوں۔

اور اگر کہے کہ جب میں بارپڑجائے گا یا مجھے کوئی عارض پیش آجائے گا تو اس کے سے نکلوں گا تو صحیح مذہب دارو سے اس کے سے نئی شرط پر عمل کرنے دے گنجائش ہے۔ اور اس کا محل شافعیہ کے نزدیک مسلسل عتکاف میں ہے، اور اس پر فوت شدہ کا مدارک لازم نہیں ہوگا کو یہ کہ اس نے یوں کہا کہ میں نے اس ماہ کی نذر مانی سو سے تے دنوں کے تو اس صورت میں ایک ماہ دے نذر ہوں، اور مشروط پیم اس سے مستثنیٰ ہوں گے۔

۱۱۔ حسابہ کے نزدیک شرط کا فائدہ معقورہ مدت میں قصہ کا ساتھ ہوتا ہے۔

میں گرسلس ایک ماہ دیر مانی تو مرض کے علاوہ کسی اور کام سے ٹکٹا اس کے بے جا مزہ ہوگا اور مرض کے زمانے و قصاں پر لازم ہوں، اس کے پیمیں ہے کہ یہاں اس شرط کو صرف تسلس

## عتکاف ۲۷

قوں یہ ہیں کہ چھوٹا اور بوسہ پینے سے مطلقاً عتکاف باطل ہو جائے گا  
اور یک قوں یہ ہے کہ باطل نہ ہوگا۔

اور مالکیہ کا قول یہ ہے کہ اگر لذت کے ارادے سے بوسہ لے لے یا  
چھو لے یا مباشرت کرے یا (ب نعل میں وہ لذت پائے تو اس کا  
عتکاف باطل ہو جائے گا اور وہ نئے سرے سے عتکاف کرے گا،  
اور اگر کسی چھوٹی ٹڈ کا بوسہ لے جو قابل شہوت نہیں تھی یا رخصت  
ہونے کے بعد یا رحم کے جذبے سے نئی بیوی کا بوسہ لے اور نہ لذت کا  
ارادہ کیا اور نہ سے لذت محسوس ہوئی تو عتکاف باطل نہ ہوگا، پھر  
بوسہ میں شہوت و شرط اس وقت ہے جب کہ منہ کا بوسہ نہ ہو، پیش گر  
منہ کا بوسہ لے گا تو ظاہر روایت درو سے شہوت و شرط نہیں ہے، اس  
لے کہ بھی کے مقدمات میں سے وہ چیزیں سے باطل کر دیتی ہیں جو  
ہنسو کو باطل کرتی ہیں۔

اور مالکیہ نے صرحت کی ہے کہ مسجد کی حرمت اور تنظیم کی وجہ  
سے مطلقاً مسجد میں وحی کرنا حرام ہے اور معتکف عورت کے ساتھ وحی  
کرنے سے اس کا عتکاف فاسد ہو جائے گا۔

اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مسلسل مذرمانے ہوئے عتکاف کو فاسد  
کرنے والے جہراء کی وجہ سے جو اس معتکف کی طرف سے ہو جسے  
اعتکاف پیدا ہو اور جو اس کی حرمت کو جائز بنا دے اس پر کفر لازم نہ ہوگا۔  
ابن المذہب کہتے ہیں کہ بشرط علم کا مذہب یہ ہے کہ اس پر کفر نہ  
نہیں ہوگا، اور یہ اہل مدینہ، اہل شام اور اہل عراق کا قول ہے۔  
اور روایت کہتے ہیں کہ یہ حسن بصری و زہری کے ساتھ فقہاء  
کا قول ہے، یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ اس پر وہ کفر نہ ہے جب  
ہے جو رمضان کے روزے میں وحی کرنے والے پر ہے۔

کی نئی پر محسوس کیا جائے، لہذا وہ کم سے کم پر محسوس ہوگا اور یہ شرط  
سے پیغام نہ ہوگا کہ بنا کر ماصحیح ہوگا اور قصداً باطل ہو جائے۔

عتکاف کو فاسد کرنے والی چیزیں:

درج ذیل چیزیں عتکاف کو فاسد کر دیتی ہیں:

۱۔ جماع و رواج کی جماع:

۲۔ عتکاف کا اس پر نفاق ہے کہ اعتکاف میں جماع حرام اور عتکاف  
کو باطل کرنے والا ہے، خواہ رت کو ہو یا دس کو بشرطیکہ قصد ہو، اسی  
طرح اگر بے اعتکاف کو ہوں کر کرے تو جمہور کے نزدیک عتکاف  
باطل ہو جائے گا، اس لے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا تَبَاشُرُوهُنَّ  
وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ" (اور تم اس کے ساتھ مباشرت  
مت کرو جس زمانہ میں کہ تم اعتکاف و لے ہو مسجدوں میں)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ جماع و حرمت و اس کا عتکاف کو  
فاسد کرنا صرف یہی ہی کسی طرف سے ہو سکتا ہے جو اس و  
حرمت کو جائز والا اور عتکاف کو پورا رکھنے والا ہو، خواہ اس نے مسجد  
میں جماع کیا ہو یا اس سے باہر جب وہ قصد حاجت وغیرہ کے  
لے نکلا ہو، اس لے کہ جماع پوری حرمت کے منافی ہے اور بطا  
مسئمتیں کے اعتبار سے ہے، میں عتکاف کا جو حصہ گذر چکا ہے وہ  
اہل اجماع باطل نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں سند و تفصیل ہے جو  
فقہی کتابوں سے معلوم کی جاسکتی ہے و رواج کی جماع مثلاً چھوٹا اور  
بوسہ بیہوش تو وہ حصہ و رواج کے نزدیک عتکاف کو فاسد کر دیتا ہے۔  
اور شافعیہ کا قول ظہیر بھی یہی ہے بشرطیکہ اس سے اس ہو جائے اور  
اگر اس نے ہو تو اس کا عتکاف فاسد نہ ہوگا اور شافعیہ کے دوسرے

۱۔ موطا مع شرح الکبیر ۵۴۴، مفتی اعجاز ۵۴۴، مجمع المصاح

۲۔ ۵۴۴، شرح القناع ۴۱

الاصناف ۱۳۷، مفتی اعجاز ۵۴۴

۳۔ ۵۴۴، ۵۴۴

٢٨-٢٩

غسل، جب کے ہے جس سے عتکاف ناسد نہ ہو ہو ٹکنا مضر نہیں ہے، لیکن اگر اس کے بعد اس کا ٹھہرنا مس ہو جائے تو اس کا عتکاف ناسد ہو جائے گا۔

جس ائمہ کا کہنا ہے کہ عتقاف سے جو چیزیں باطل ہو جائیں تو پھر کسی کا عتقاف صحیح نہ ہوگا، اور اس سے بھی کہ  
 نبی ﷺ عتقاف فرماتے تھے، وہ ہمیں معلوم ہے کہ وہ نبی صحت  
 کے لئے نکلتے تھے، اور حضرت عائشہؓ روایت ہے کہ: ”اَنْ  
 اِذَا دَخَلَ الْبَيْتَ لَا يَدْخُلُ اِلَيْتِ لَا حَاجَةَ اِلَيْكَ“  
 معنی ”اے نبی ﷺ جب داخل ہوتے تو وہ گھر میں صحت  
 کے بغیر داخل نہیں ہوتے تھے۔“

۱۰ رخصتی اور حجاب کے نزدیک ال کے عے مسجد میں دھوا، ہضو کرنا  
اور غسل کرنا جائز ہے جب کہ مسجد کو طوط نہ کرے۔  
۱۱ رثا فعیہ کے نزدیک گر ال کے عے مسجد میں ہضو کرنا منس ہو تو  
زیادہ صحیح قول د رو سے ال کے عے ٹکٹا جائز نہ ہوگا اور وہم قول یہ  
ہے کہ جائز ہے ۲۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ قصاص و جنت کے لئے نظر تو اس کا پے ہل و عیال کے گھر میں داخل ہونا مکروہ ہے جب کہ اس کی بیوی اس میں موجود ہونا کہ اس پر اس کی طرف سے چٹک کوئی سی

حضرت کا فتویٰ حدیث ۳۱ میں بھی ملے گا۔ لا یمدحل بیت ۵ کی  
روایت بخلاف فتح اور ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶

۲ حاشیہ میں ص ۲۵۲ + ۲۵۳، شرف القضاۃ ص ۵۱، مفتی اعجاز  
ص ۵۷، محکم غ ۱، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶،

اور حسن سے ایک دہم کی روایت یہ ہے کہ وہ غلام سزدگر لگا  
اور گروہ اس سے عاجز ہوتا ایک ہفتہ قربان کرے گا اور اگر اس سے  
عاجز ہوتا بیس صاع کھجور صدقہ کرے گا ، ورنہ ناضی ابو یعلیٰ فرماتے  
میں کہ اس میں کہ روئے ظہار ہے ، ورنہ اگر فرماتے ہیں کہ اس میں کہ روئے  
یہین ہے ۔

روم - مسجد سے نکلتا:

۲۸- عقبہ کا اس پر مذاق ہے کہ مرد و عورت کا مسجد سے ٹکنا (اسی طرح حصیہ کے مرد و عورت کا پے گھر و مسجد سے ٹکنا) اگر بیاہن و رت ہو تو وہ جب عتکاف کو فاسد کر دیتا ہے، اور مالکیہ و امام ابو حنیفہ نے (حسن کی روایت کی رو سے) جب کے ساتھ مستحب عتکاف کو بھی شامل کیا ہے ٹکنا خوہ تھوڑی دیر کے سے ہو یا زیادہ دیر کے سے۔

میں گر کسی ضرورت وجہ سے ٹکنا ہو تو تمام مقبضہ کا مذاق ہے  
 کہ عتکاف باطل نہ ہوگا، میں وہ حاجت جس میں عتکاف فاسد و  
 ختم نہیں ہوتا<sup>۲</sup>، اس کے بارے میں ر کے درمیان متاف ہے،  
 جو درجہ ذیل ہے:

نف۔ قضائے حاجت، وضو و غسل واجب کے لئے  
 قُطْعًا:

۲۹- مقبوعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ قضا نے حاجت کے لئے اور اس

المجموع ١: ٥٢، وصف ٣٨٠-٣٨١، تغيير حقائق ٥٢.

حاشیہ اس باب میں ۳۵ طبع بلاق ۵۳۵، یعنی ۳۵۸ طبع مہیا۔

۲ شرح الكبير مع حاشية ج ۱ . ۵۲۳ . تمییس اتفاقی . ۵۰ . حاشیه

عابد علی ۳ ۵ ۴۴، شرف القباخ ۳ ۵ ۱۳، ابرو ص ۳ ۴ ۴۴، بدیع

مجلس تفتح ۳۷ -

## عتکاف ۳۰-۳۱

نکلتا اس کے عتکاف کو ناسد کر دے گا جب کہ وہاں ایسا آدمی ہو جو اس کا کھانا لاسکتا ہو، اس سے اس صورت میں نکلنے میں رت نہیں ہے، مگر اگر سے کھانا لانے والا کوئی آدمی نہ ملے تو وہ نکل سکتا ہے اس سے کہ یہ ایک ضروری کام کے سے نکلتا ہے۔

۱۰ رثا فعیہ ورحنا بد میں سے قاضی کا مذہب یہ ہے کہ کھانے کے سے نکلتا اس کے سے جا رہا ہے، اس سے کہ مسجد میں کھانے میں شرم لگتی ہے، کسی طرح اگر مسجد میں پانی نہ ہو تو پینے کے سے نکلتا جا رہا ہے۔

۱۱ رثا فعیہ نے کھانے کے سے نکلنے کے جواز کو اس صورت کے ساتھ خاص کیا ہے جب کہ اس کا عتکاف یہی مسجد میں ہو جس میں لوگ آتے جاتے ہوں، میں اگر اس مسجد میں لوگوں نے آنا جانا چھوڑ دیا ہو تو سے نکلنے کا حق نہیں ہے۔

### ج- جمعہ و عید کے غسل کے سے نکلتا:

۳۱- مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مختلف جمعہ، عید و گرمیوں وچہ سے غسل کے سے نکل سکتا ہے۔ اس صورت میں عتکاف ناسد نہ ہوگا بخلاف جمہور کے ۲۔

۱۰ رثا فعیہ ورحنا بد نے صریحت دی ہے کہ جمعہ و عید کے غسل کے سے نکلتا جا رہا نہیں ہے، اس سے یہ غسل غسل ہے، جب نہیں ہے وضرورت کے باب میں سے نہیں ہے و اگر اس شرط گادے تو نکلتا جائز ہوگا ۳۔

معنی احتجاج: ۵۵، حاشیہ اس باب میں ۲، ۲۲۹، ۲۲۹، معنی ۳۳۹  
 طبع المباح، بیروت ۵۲۰  
 ۲ بیروت ۵۲۱  
 ۳ الفتاویٰ جدیدہ ۱۰، حاشیہ اس باب میں ۳، ۳۳، بیروت ۱۳۸  
 مجموعہ ۱۲، معنی احتجاج: ۲۵، ۲۵۸۔ جہاں مسئلہ ہے معائنہ تقریری

چیز نہ پیش آجائے ہوں اس کے عتکاف کو ناسد کر دے۔

۱۰ رگر اس کے وہ گھر ہوں تو رثا فعیہ ورحنا بد کے نزدیک زیادہ قریب گھر میں جانا اس پر لازم ہوگا ورحنا بد کا اس میں مستلف ہے ۲۔

۱۰ رگر وہاں کوئی وضو نہ ہو جس سے وضو کرنا اس کو نا پسند ہو تو سے اس سے پاؤں حاصل کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا ورنہ سے پینے دوست کے گھر میں طہارت کا مکلف بنایا جائے گا، اس سے کہ اس میں مروت کے منافی کام کرنے کا اندیشہ ہے ورنہ دوست کے گھر میں وضو کرنے سے مزید احسان مند ہوگا۔

میں اگر وضو نہ سے اس کو عارضہ ہو تو سے وہاں وضو کرنے کا حکم دیا جائے گا ۳۔

مذکورہ بالا چیزوں و خاطر نکلنے کے ساتھ فقہاء نے تے ورنہ نبی صحت کو زائل کرنے کے سے نکلنے کو بھی شامل کیا ہے، لہذا (اس غرض سے بھی) سب کے نزدیک عتکاف ناسد نہ ہوگا ۴۔

۱۰ رجو شخص حاجت سے نکلا ہے سے تیز چلے گا حکم نہیں دیا جائے گا، بلکہ سے اپنی عادت کے مطابق چلے گا حق ہے ۵۔

### ب- کھانے پینے کے سے نکلتا:

۳۰- حنفیہ، مالکیہ ورحنا بد کا مذہب یہ ہے کہ کھانے پینے کے سے

۱ شرح الصغیر مع بیروت ۵۲۲  
 ۲ المجموع ۶، ۵۰، شرف القناع ۳، ۵۱  
 ۳ معنی احتجاج: ۵۵، شرف القناع ۳، ۵۱، حاشیہ اس باب میں ۳، ۲۲۵  
 ۴ معنی احتجاج: ۵۵، شرف القناع ۳، ۵۱، بیروت ۵۲۱  
 حاشیہ اس باب میں ۳، ۲۲۵  
 ۵ المجموع ۶، ۵۰

## عتکاف ۳۲-۳۳

و- نماز جمعہ کے سے ٹکنا:

۳۲- جس شخص پر جمعہ واجب ہو اور اس کا عتکاف مسلسل ہو اور یہی مسجد میں عتکاف کرے جس میں جمعہ نماز نہیں ہوتی تو وہ گنہگار ہوگا اور جمعہ کی نماز کے سے ٹکنا اس پر واجب ہے، اس سے کہ جمعہ فرض ہے۔

پس اگر جمعہ کے سے ٹکنا تو حقیقہ و درحسابہ کا مذہب یہ ہے کہ جمعہ کے سے ٹکنا اس کے عتکاف کو فاسد نہیں کرے گا، اس سے کہ وہ ایک ضروری کام کے سے ٹکنا ہے جیسا کہ قصہ حاجت کے سے ٹکنا ہوتا ہے۔

سعید بن جبیر، حسن بصری، حماد، عبد الملک بن الدماشون اور ابن لہمداری کے قائل ہیں۔

اور مالکیہ کا مذہب مشہور قویٰ ہے کہ نماز جمعہ کے سے ٹکنا اس کا عتکاف فاسد ہو جائے گا اور اس پر نئے سے عتکاف کرنا ضروری ہوگا، اس سے کہ ٹکنا سے بچنا اس کے سے ٹکنا ہے، اس طرح کہ وہ جامع مسجد میں عتکاف کرے، لہذا جب اس نے ایسا نہیں کیا اور ٹکنا تو اس کا عتکاف باطل ہو جائے گا اور شافعیہ نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر اس نے پچھلے عتکاف میں جمعہ نماز کے سے ٹکنا شرط گادی ہے تو اس شرط صحیح ہوں اور اس کے سے ٹکنا سے اس کا عتکاف باطل نہ ہوگا۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جمعہ نماز کے سے ٹکنا زوال کے وقت ہوگا اور جس کے عتکاف مسجد دور ہو تو وہ یہ وقت میں

سے مسجد سے غسل کے سے ٹکنا اگر اس صورت محسوس ہو تو کھیل کے سے ٹکنا سے منافی قرار دیتا ہے۔

حاشیہ: ۱۔ ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶

## عتکاف ۳۴

عتکاف کو بطل کر دے گا، ورنہ اس کی حالت انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ عتکاف کی حالت پر دلائل والی حالت ہے، ورنہ اس کا عنوان ثواب و نادر ہوتا ہے اور مذکورہ اس میں ہے جس کا قیاس شرع ہوتا ہو۔  
اور شافعیہ و حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ بھولے سے نکلنے کی صورت میں عتکاف باطل نہ ہوگا، اس سے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمی لأمتی عن الخطأ والسيئ وما استكروها عیہ“ (میری امت سے خطی و بھول کو ورنہ اس عمل کو جس پر سے مجبور کیا جائے معاف کر دیا گیا ہے)۔

الفتاویٰ الہدیہ ۲/۲۲، طبع ۱۳۵۷ھ، ج ۱، ص ۵۴۵، حاشیہ اس ص ۵۴۷، ۵۴۸، مجموعہ ۱/۵۲۰، ۵۲۱، شرف القناع ۲/۵۸، الطحاوی علی الدر ۵/۵۷، الطحاوی علی مرآۃ الفہم ص ۳۸۲۔

۳ حدیث: ”عمی لأمتی عن الخطأ وسبب وما استكروها عیہ“  
۴ ن و ہمت اس بات سے حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے اس سے لفظ یہ ہوتا ہے ”ابن عبدہ نجدور عن منی خط، و سبب وما استكروها عیہ“ اللہ کے میرے امت سے خطا، بھول و مجبور کئے جانے والے چیزوں سے، کہ اگر میں ہے حافظ یحییٰ کہتے ہیں کہ اس کا صیغہ ہے جیسا کہ اس بات سے اس و ہمت اور علیؓ عطاءؓ کی عبادت کے طریق سے اس لفظ سے، ہمت ہوتا ہے ”ابن عبدہ وضع عن منی خط و سبب وما استكروها عیہ“ حافظ یحییٰ کہتے ہیں کہ اگر یہ انقطاع سے صحیح، م ہو تو اس کا صحیح ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ منقطع ہے اس میں بل یہ ہے کہ دوسرے طریق میں عید بن عمیرؓ کی بات ہے اور حکم سے اس و ہمت اور علیؓ عطاءؓ کی عبادت میں عید بن عمیرؓ کی حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما سے طریق سے اسی معنی سے، ہمت ہے اور یہ کہ یہ حدیث صحیح ہے شیخوں کی شرط ہے، شیخوں سے اس و ہمت نہیں ہے، دہلی سے اس سے اس ملکوت اقصیٰ یا ہے اس کا تمام ہی عمل میں لکھے ہیں کہ اس سے ہے و مد سے اس حدیث سے اس سے اس پوچھا ہے و یہ اس مسلم سے اور اسی سے اس سے عطاء سے اس سے حضرت ابن عباسؓ سے اس سے کی ﷺ سے و ہمت بات ”ابن عبدہ وضع عن منی خط و سبب وما استكروها عیہ“ اور یہ مانع ہے، وہ حضرت اس عمرؓ سے اسی سے مثل و ہمت کرتے ہیں اور یہ اس بات سے، وہ اس

ورنہ ابوہریرہؓ میں نہیں سے مرنوں پر و ہمت ہے: ”آلہ عیہ الصلاة والسلام۔ کان یحضرنا صریض، وهو معتکف، فیمنز کما هو ولا یخرج یسأل عہ“ (نبی عیہ الصلاة والسلام عتکاف کی حالت میں مریض کے پاس گزرتے تو وہ اسی طرح گزرتے جیسے کہ وہ ہوتے ورنہ اس کے بارے میں پوچھنے کے سے نہیں کھرتے)۔

پس اگر عرف کے لحاظ سے اس کا کھربا طویل ہو جائے یا وہ اپنے سے پھر جائے چاہے تھوڑی دیر کے سے یہ نہ ہو تو یہ جائز نہیں، ورنہ ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اگر (کھربا نصف دن سے زیادہ نہ ہو تو عتکاف نہیں ٹوٹے گا) ۲۔

ورنہ لکھ مریض کی عیادت اور نماز جنازہ کے سے نکلنے کی وجہ سے عتکاف کے فاسد ہو جانے میں جمہور کے ساتھ میں، میں انہوں نے مریض والدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی عیادت کے سے نکلنے کو، جب قدر ردیا ہے ورنہ یہ دونوں کے ساتھ حسن سوک کے تشاخص کی وجہ سے ہے، اس سے کہ اس کی تاکید نہ مانے ہوئے عتکاف سے بھی زیادہ ہے ورنہ اس نکلنے کی وجہ سے اس کا عتکاف باطل ہو جائے گا ورنہ اس کی تصد کرے گا ۳۔

و۔ بھول مرتکب:

۳۴- حنفیہ ورنہ لکھ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد سے نکلنا عہ ہو یا ہو

حدیث حضرت عائشہؓ: ”آلہ عیہ الصلاة والسلام کان یحضرنا صریض“ ن و ہمت ابوہریرہؓ سے اس سے اس حجر سے کھربا میں سے صیغہ ”یا ہے، اس بار اور ۲/۸۳۱ طبع منتہی، کھربا میں آہ ۲۹۲۔

۲ منی الخراج ۵۸۰، بہار الخراج ۳/۲۲۳، بحر الرائق ۲/۳۲۵۔  
۳۲۱، منی ۳/۵۵، ۵۶، مجموعہ ۱/۵۰۔  
۳ الدلی مع شرح التبیہ ۵۴۳، ۵۴۸۔





## عتکاف ۳۸-۳۲

ہو جائے گا، (فقہاء کے ہذا رکاز کرنے نہ کرنے کے لحاظ سے) خواہ نکلنے کا زمانہ تھوڑی سی یوں نہ ہو، حصہ میں سے صرف امام ابو یوسف اور امام محمد کا استثناء ہے کہ ان دونوں حضرات نے فاسد ہونے کے لیے پتہ لگائی ہے کہ نصف دس سے زیادہ ہو۔

### ل۔ مسجد سے نکلنے کی حد:

۳۱۔ مسجد سے نکلنے کی حد یہ ہے کہ پے پورب قسم کے ساتھ نکلے اور اگر اس کے قسم کا حصہ حصہ نکلا تو مضر نہیں ہے، اس لیے کہ حضرت عائشہؓ کا قول ہے: ”کان رسول اللہ ﷺ یحییٰ انبیاءہ و انما فی حیوونی فأرجلہ راسہ و أنا حائض“ (رسول اللہ ﷺ پے سر کو مجھ سے قریب کر دیتے اور میں پے حجرے میں ہوتی اور میں اس کے سر میں لنگھی کرتی اس حال میں کہ میں حائضہ ہوتی)۔

م۔ کون سا حصہ مسجد میں شمار ہوتا ہے و کون سا نہیں:

۳۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس مسجد سے مراد جس میں عتکاف صحیح ہے، مسجد کا وہ حصہ ہے جو نماز پڑھنے کے لیے بنایا گیا ہو۔

اور جہاں تک مسجد کے کشادہ حصہ کا تعلق ہے جو اس کا وہ حصہ اس ہے جو اس سے قریب سے وسعت دینے کے لیے بڑھایا گیا ہو، اور اس کی احاطہ بندی کر دی گئی ہو تو حصہ، مالکیہ و صحیح قولوں کے رو سے حائضہ کے کلام سے جو بات سمجھ میں آتی ہے، وہ یہ ہے کہ وہ مسجد میں

تعمیر کفار ۵۵، حاشیہ اس باب میں ۳۳، طبع بلاق۔

۲۔ حدیث حضرت عائشہؓ کا قول ”کان رسول اللہ ﷺ یحییٰ انبیاءہ و انما فی حیوونی فأرجلہ راسہ و أنا حائضہ“ (رسول اللہ ﷺ پے سر کو مجھ سے قریب کر دیتے اور میں پے حجرے میں ہوتی اور میں اس کے سر میں لنگھی کرتی اس حال میں کہ میں حائضہ ہوتی)۔

گ۔ سے جتنے کا خوف بھی ہے۔

ط۔ مسجد کے منہدم ہونے کی وجہ سے نکلتا:

۳۸۔ اگر مسجد منہدم ہو جائے اور وہ اس سے نکل جائے تاکہ دہری مسجد میں پنا عتکاف مکمل کرے تو حنفیہ کے نزدیک ایسا کرنا احتساباً صحیح ہوگا، سی طرح دہریہ فقہاء کے نزدیک بھی۔

ی۔ حالتِ روضہ میں نکلتا:

۳۹۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حکومت کی طرف سے جبر و کرہ کے سبب سے عتکاف کے پورے ہونے سے قبل نکلتا عتکاف کو فاسد نہیں کرے گا، میں حصہ نے کہا ہے کہ اگر وہ سے عتکاف اس وقت فاسد نہیں ہوتا ہے جب کہ مختلف سی وقت دہری مسجد میں داخل ہو جائے اور یہ اس کی طرف سے تحسنا ہے، میں اگر وہ دہری مسجد میں داخل نہ ہو تو حکم صلیقیں کے مطابق ہوگا، جیسی عتکاف باطل ہو جائے گا۔

ک۔ عذر کے بغیر معتکف کا نکلتا:

۴۰۔ یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ معتکف کا نکلتا اگر طبعی یا شرعی عذر کی بنیاد پر ہو تو اس کے لیے نکلتا جائز ہے۔ اس مسئلہ میں کچھ متنازع ہے۔

میں اگر معتکف بغیر عذر کے نکلے گا تو اس کا عتکاف فاسد

معنی احتجاج ۵۸۔

۲۔ لوصاف ۳۷، مجمع ۱، ۵۲۲، ۵۲۳، الفتاویٰ ج ۲، ۲۲۰، الفتاویٰ ج ۱ ص ۸۵۔

۳۔ الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲، معنی احتجاج ۵۸، رد المحتار ۵۲۹، شرف القناع ۲ ص ۵۷۔

## عتکاف ۴۳-۴۴

داخل نہیں ہے، ورنہ صحیح کے مقابلے میں اس کا دوسرا قول یہ ہے کہ وہ مسجد کا حصہ ہے، اور اہل بیت نے وہاں رہنے والوں کے درمیان اس طرح تطبیق دی ہے کہ وہ محکم جس کا حاکم کر دیا گیا ہو، اس پر دروازہ ہو وہ مسجد کا حصہ ہے اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد کا میدان مسجد میں داخل ہے، لہذا اگر کوئی اس میں عتکاف کرے تو اس کا عتکاف صحیح ہوگا، اور مسجد چھت کے بارے میں اس قدر اہم فرماتے ہیں کہ مختلف کے لئے مسجد چھت پر چڑھنا جائز ہے، ورنہ ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی حاشا نہیں ہے۔

اور مینار اگر مسجد میں ہو یا اس کا دروازہ مسجد میں ہو تو حصہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک وہ مسجد میں داخل ہے، ورنہ اگر اس کا دروازہ مسجد سے باہر ہو یا اس کے میدان میں ہو تو وہ شافعیہ کے نزدیک مسجد میں داخل ہے، ورنہ اس میں عتکاف صحیح ہے۔ اور اگر اس کا دروازہ مسجد سے باہر ہو تو حصہ کے نزدیک اس میں مختلف کا دینا جائز ہے، خواہ وہ مودوں ہو یا کوئی دوسرا ہو، میں شافعیہ نے تنخواہ دار موقوفات اور بے تنخواہ کے موقوفات کے درمیان فرق یہ ہے، پس تنخواہ دار مودوں اگر مختلف ہو تو اس کے لئے اس میں فتن دینا جائز ہے، دوسرے مختلف کے لئے نہیں۔ نووی نے کہا کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔

منفدت میں سے تیسری چیز جنون ہے:

۴۳- اگر مختلف پر جنون طاری ہو جائے، ورنہ جنون کا زمانہ مختصر ہو تو تمام فقہاء کے نزدیک عتکاف فاسد نہیں ہوگا، میں اگر جنون مدت میں ہی ہو جائے تو جمہور کا قول یہ ہے کہ وہ عتکاف کو ختم نہیں کرے گا، ورنہ

جب سے فاق ہو تو وہ بنا کر لے گا، ورنہ حصہ کے نزدیک قیاس کا تشاخص ہے کہ جنون و وجہ سے روزہ کے ساتھ ہونے کی طرح عتکاف بھی ساتھ ہو جائے، میں تنصیب یہ ہے کہ اگر اس کا جنون ایک سال یا اس سے زیادہ دراز ہو جائے تو وہ قضا کرے گا۔ تنصیب و وجہ یہ ہے کہ رمضان کے روزہ میں قضا کا ساتھ ہونا دفع حرج کے لئے تھا، اس لئے کہ جنون جب دراز ہو جاتا ہے تو بہت کم دور ہوتا ہے۔ اس صورت میں رمضان کا روزہ اس پر کر رہوگا، ورنہ اس کا قضا میں سے حرج لاحق ہوگا، ورنہ عتکاف میں یہ بات نہیں پائی جاتی ہے، ورنہ حنبلیہ نے اس میں حاشا کیا ہے کہ یہ وہ بنا کر لے گا یا نئے سرے سے عتکاف کرے گا؟ یہاں بنا کر روزہ کے باطل ہونے میں اس کا حاشا ہے۔<sup>۲</sup>

چہرہ ۴- رتد:

۴۴- رتد اور وجہ سے تمام فقہاء کے نزدیک عتکاف باطل ہو جاتا ہے، میں اگر وہ توپ کر لے، ورنہ تمام قبول کر لے تو کیا نئے سرے سے عتکاف کرنا واجب ہوگا؟

حصہ، مالکیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے توپ کرنے کے بعد نئے سرے سے عتکاف واجب نہ ہوگا، تو جو عتکاف اس کے رتد اور وجہ سے باطل ہو گیا اس سے اس کا قضا بھی ساتھ ہو جائے، ورنہ گزرے ہوئے پر بنا نہیں کرے گا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "قُلْ لِّلْمُتَمِیْنِ کُفْرُوْاۤ اِنَّ یُسْتَهْوٰۤی بِغُفْرِہُمْ مَا قَدْ سَفَّ" (آپ ان کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ

حاشیہ ۱: ۳۶۲-۳۶۳

۲- الفروع ۳: ۱۸۸، مجمع ۱: ۵۸، البدیع ۵: ۵۵، بدیع الصحاح

۳- ۱: ۵۰

۴- ۱: ۵۸، ۲: ۳۸

حاشیہ ۲: ۳۶۲-۳۶۳، مجمع ۱: ۵۸، البدیع ۵: ۵۵، بدیع الصحاح

۳- ۱: ۵۰، ۲: ۳۸، البدیع ۵: ۵۵، البدیع ۵: ۵۵، البدیع ۵: ۵۵

۴- ۱: ۵۸، ۲: ۳۸، البدیع ۵: ۵۵، البدیع ۵: ۵۵

عزتکاف ۴۵-۴۶

بازجہ میں گئے تو ال کے سرے ٹنڈا جو پہلے ہو چکے میں سب معاف کر دے چاہیں گے۔

ہر رسول اللہ ﷺ کا فرما ہے: "الإسلام يعجب ما كان قبته" (س.م سچہ مٹا ہوں کو تم کر دیتا ہے)۔

وہ شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ نئے سرے سے عتکاف کرنا، جب

۴۵- حناہد کا مذہب یہ ہے کہ شہ حرام (کے استعنا) سے ہونشہ ہو  
وہ عتکاف کو فاسد کر دیتا ہے، گر نشہ حرام ہوں وچہ سے ہوتو مالکیہ  
اور شافعیہ کا مذہب بھی یہی ہے، ورحفیہ و رے یہ ہے کہ گر یہ  
رست میں و نفع ہوتو مفسد نہیں ہے، میں گرد میں ہوتو روزہ باطل  
ہو جائے گا، لہذا عتکاف بھی باطل ہو جائے گا، اس سے کہ وہ  
بے ہوشی کی طرح ہے، تسلس کو ختم نہیں کرتا ہے، ورنہ لکیہ نے حرام  
نشہ کے ساتھ (سن و ر بے ہوش کرنے والی وہ) کے استعنا کو بھی  
لاعن کیا ہے جب کہ وہ بے حس کر دے ۔

ششم - حیض و نفاس :

۴۶- حیض اور نفاس والی عورت پر واجب ہے کہ وہ محمد سے نکل

حدیث: "الاسلام یجب ما کلفہ" "نہایت اس سہل سے  
طبیقت میں جیسے اللہ م اور جیسے اس مطعم سے د ہے، مناسبت سے طرفی  
طرف اس د ست د ہے اور اس کی اس صحیح فاعلم لگایا ہے، فیض  
القدیر ۳۰۷ ۱۸۰، طبع ملائمت انتجا یہ صحیح الامام مع اصغیر تحقیق الامام  
۲۰۰۰ متابع کرہ، مکتبہ المدینہ -

۴ معنی احتجاج : ۵۵۵ء، شرف القناع ۴۱۳ء، بدیع الصنائع ۳۳۹ء، بدیع  
 اشرار الکبیر مع بدعوی : ۵۴۳ء۔

۳۔ یہ تصنیف ۱۰۷۴ھ میں مولیٰ مع مشرح الکبیر : ۵۲۲، مغنی المحتاج

جائے، اس کے ساتھ دونوں کے لیے مسجد میں ٹھہرنا حرام ہے اور اس کے بھی کچھ حیش و حس روئے کو قائم کر دیتے ہیں۔

۱۰۔ رخصتۂ ۱۰ رخصتۂ کے لیے (مستطیل عتکاف و نذر میں) محض  
نذر کے زائل ہونے کے فوراً بعد بنا کرنا، جب ہے، گرنا خیر کریں و  
تو عتکاف باطل ہو جائے گا و رخصت و نذر کا زمانہ عتکاف میں شمار  
نہ ہوگا۔

میں مستی ضد عورت سے گر مسجد کے گند اہو نے کا اندیشہ نہ ہو تو وہ  
اپنے اعتکاف سے نہیں اٹھے و گر اٹھے تو اس کا اعتکاف باطل  
ہو جائے گا ۔

اور شافعی نے حیض و سوانح و وجہ سے عتکاف کے متم نہ ہونے کے لیے شرط لگائی ہے کہ عتکاف و مدت یہی نہ ہو کہ حیض سے خالی ہو سکے و اگر عتکاف و مدت یہی ہو کہ حیض سے خالی ہو سکتی ہے تو قوں نظیر کی رو سے متمسک متم ہو جائے گا، اس لیے کہ متمسک عتکاف کرنا متمسک ہے اس طور پر کہ سے طہارت کے نور حد شروع کرے و درہم اقوں یہ ہے کہ متم نہ ہوگا، اس لیے کہ جنس حیض اس امور میں سے ہے جو ای احمدیہ مکرر ہو کرتے ہیں، اس لیے وہ متمسک میں موثر نہ ہوگا جیسے کہ قصاص و جت۔

۱۰۔ رہنما بد فرما رہے ہیں کہ اگر مسجد میں صحن نہ ہو تو عورت حیض و ر  
کس و وجہ سے پے گھر جائے و اس سلسلہ میں تفصیل ہے جو اس  
د کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے ۳۔

٥٢٠ - ٥٥٠ م، ج ١ من القرآن، ص ٤٧

المختار السامع مع شرح الكبير ٥٢٨، مغنى المحتاج ٥٥٥، ٥٨٢، حاشية

سید حامد علی ۳۳ طبع بولاق، مصحف ۳۷۳، شرف القناع

۴۵۸: ۳، جامعیت الطریق وسئل الد. الحقی ۳۷۳۔

۴ مفتی احتیاج : ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳

عزتکاف ۴۷-۴۹

مختلف کے سے مباح و مکروہ امور:

۷۴- علماء نے مختلف کے لئے فصول قوں، مجمل کو لکھ کر دفترِ روپیہ ہے، امت کو اس سے امر و نہی پہنچے جائیں گے، ورنہ کون سے مباح اس سلسلہ میں ان کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

غف-کھتا، چھتا ورسوتا:

تمام مقبوء کے نزدیک مختلف کے لئے مسجد میں کھانا پینا و سونا  
مباح ہے اور مالک نے اس پر یہ صاف کیا ہے کہ جس شخص کے پاس  
ایسا آدمی نہ ہو جو اس وضو و چیزیں جی کھانا پانی لائے اس کا  
عتکاف کرنا مکروہ ہے، میں مختلف مسجد میں سوئے گا، اس لئے کہ  
سونے کے لئے اس کا ٹکٹا بند نہیں ہے، ورنہ کسی نے یہ ذکر نہیں کیا ہے  
کہ سونے کے لئے ٹکٹا باندھنا ہے۔

ب۔ مسجد میں حقوق و وصفت:

۴۸- گر سے پے پے پے ہل و عیوں کے سے ضرورت ہو  
تو مسجد میں عقد نکاح، عقد نکاح و رجعت کرنا جائز ہے، حنفیہ اور شافعیہ  
نے اس امر حجت دے ہیں کہ رجعت و غرض سے ہو تو یہ مکروہ  
ہے، اور حنا بد کے ہر دیک مختلف کے سے خرید و فروخت جائز نہیں،  
مگر اس چیز کے سے جو اس کے سے ضروری ہو ورنہ بشر و مسجد سے  
باج ہو ورنہ اس کے سے باج کفر نہ ہو، میں کہہ اس کے سے قطعاً  
تو تمام حضرات کے ہر دیک اس کا اعتکاف ناسد ہو جائے گا۔

اور مالکیہ کے نزدیک جائز ہے کہ وہ مسجد کے اندر پئی مجلس میں پناہ گاہ کرے اور اس شخص کا نکاح کرے جو اس کی ولایت میں ہے،

حاشیہ اس باب میں ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹

نہ ہنس منتقل ہو، نہ بھی مدت اس میں صرف کرے، ورنہ مکر وہ ہوگا ۔  
 ۱۰۔ رخصیہ نے صرحت دے ہے کہ مسجد میں سماں کا حاضر کرنا مکروہ  
 تحریر کی ہے، اس لیے کہ مسجد اس جیسی چیزوں سے پھٹی جاتی  
 ہے ۔

۴۹-۱۰۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مختلف کے لئے ثابت کرنا مکروہ ہے اگرچہ ترک ہو یا کوئی علم ہو نہ طبعی نہ وہ ہو، اگر تھوڑا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ اس کا ترک کرنا ہی بہتر ہے۔

اور جس وجہ سے منقوں ہے کہ ال کے بے ثواب کے و بے  
قرآن کا پھانسا جا رہا ہے، اجرت کے بے نہیں بلکہ ال مقصد کے بے  
کہ جو شخص محتاج ہو وہ سے پڑھے و نفع اٹھائے۔

۱۰ رٹا فعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد میں سہا لی و رتات جیسی صنعتیں  
نکروہ نہیں ہیں جب تک کہ رڈ شت نہ ہو ۱۱ رگر و شت سے  
ایا کرے تو مسجد کے احترام و وجہ سے نکروہ ہے، سوے علم و  
تبات کے کہ ال رڈ شت نکروہ نہیں ہے، ال سے کہ علم و تعلیم و  
وجہ سے وہ طاعت ہے۔

میں گر مانی اور خرید فروخت جیسے معاصات پرانہ ورت  
پیشہ کے طور پر اختیار کر لے تو خود کم ہی یوں نہ ہوں کر رہے۔  
اور حنا بد فرماتے ہیں کہ مسجد میں مانی وغیرہ جیسی صنعت کے  
دریغ مباح حرام ہے، خواہ یہ عمل بشر ہو یا قلیں، و محتاج آدمی ایسا  
کرے بغیر محتاج سب کا حکم یک ہے۔

حاشیہ ابر حابدیں ۲ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳

۵۴، شرف القناع ۲۰، ۱۲، معنی ۳، ۹، ۲۰ طبع الربیع۔

۴ حاشیہ کی کتابیں ۲۱۹۹

۳. د. ج. ۵۴۸، مثنیٰ احتجاج، ۵۴۵.

۴۹۸

**عَتَافٌ + هـ - اِ**

یہ بات یاد رکھیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دن سے لے کر رات تک خاموش نہ رہا جائے۔

:-6-

۵۱۔ مختلف کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ صرف جملہ باتوں کے لئے اور قرآن و کتابت علم، رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھنے اور ذکر میں مشغول رہے، اس لئے کہ یہ عبادت و رعایت ہے اور اللہ رسول اللہ ﷺ کی نیت، انبیاء علیہم السلام کے و تعالٰی و صالحین و حفاظ کا درجہ و مذکور ہے۔

حصہ کہتے ہیں کہ مختلف کے بے خیر کی بات کے سو کوئی بات کرنا  
نکروہ تحریمی ہے، اور خیر و بات وہ ہے جس میں مائد نہیں۔ بالکلیہ  
کے ہر دیک دکرا، بات و رنماز کے علاوہ دہری چیزوں میں مشعوں  
رنا نکر وہ ہے، میں ال میں چیزوں کا کرنا مستحب ہے۔

حسابدہ فرماتے ہیں کہ ٹرائی جنکٹرز اور رزیڈنٹس کو اس وغیرہ جیسی لائیو باتوں سے پرہیز کرنا اس کے لئے مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من حمس اسلام المؤمن تروکہ ما لا یحبہ“ (”جس کی اسد م کی خوبی یہ ہے کہ لائیو باتوں کو

[illegible]

ج-خ موش رہن:

۵۰- حسبِ کاندھب یہ ہے کہ عتکاف و حالت میں خاموشی کو اگر عبادت سمجھ کر اختیار کرے تو یہ مکروہ تحریمی ہے، میں اگر سے عبادت نہ سمجھے تو مکروہ نہیں ہے، اس سے کہ حدیث میں ہے: ”من صمت سجاً“ (مومن خاموش رہا اس نے نجات پائی)۔

و غیبت، قبیح شعر پڑھنے، و رساں و غیرہ دشمنی سے خاموشی اختیار کرنا، جب ہے۔

وہ حنا بد فرماتے ہیں کہ خاموشی کے ذریعہ تقاب حاصل کرنا  
ساحلی شریعت میں نہیں ہے۔ اس عقیدے کہتے ہیں کہ رات تک خاموش  
رہنا مکروہ ہے اور موقوف و رجب کہتے ہیں کہ ظاہر خمار سے اس کا حرام  
ہونا معلوم ہوتا ہے اور ”لکالی“ میں سے جزم کے ساتھ کہا گیا ہے،  
صاحب ”الاختیار“ کہتے ہیں: خاموش رہنے میں تحقیق یہ ہے کہ  
خاموشی رتی ہی ہوگی، جب کلام بھی چھوٹ جائے تو حرام ہوں۔  
اسی طرح اگر مستحب کلام سے جاں بوجھ کر خاموشی اختیار کرے (تو  
حرام ہے) اور کلام حرام سے خاموشی اختیار کرنا تو واجب ہے اور  
فصوص بات سے خاموشی اختیار کرنا مناسب ہے اور اگر کوئی خاموش  
رہنے نہ دے تو وہ سے پورا نہیں کرے گا، اس سے کہ حضرت علیؓ  
کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”احفظ من السیء علیہ السلام“ اُنہ  
قال لا صمات یوم الی اسین“ (میں نے نبی ﷺ سے

[illegible]

۲ حاشیہ ابی حامد یں ۴۲۹، شرف القرائح ۴۱۴ ۳۱۳ اور حدیث:



## اعتمام

دیکھئے ”عمامة“۔

## اعتیاض

تعریف:

۱- اعتیاض کا معنی لغت میں عوض لینا ہے اور ستعاضہ کا معنی عوض طلب کرنا ہے۔

اس لفظ کا فقہی استعمال بھی اسی معنی میں ہے اور فقہاء بھی ستعاضہ کا اصطلاح عوض لینے پر بھی کرتے ہیں۔

## اعتناق

دیکھئے ”معانته“ و ”اعتقاد“۔

جہاں حکم:

۲- اعتیاض اس نوعیت کے تصرفات میں سے ہے جو مالی ختمہ ہوا کے طور پر مشروع ہے، جب کہ وہ یہ شخص د طرف سے ہو جو تصرف کا مال ہو اور یہی چیز میں ہو جس میں تصرف کرنا اس کے لئے جائز ہے، سو اس امور کے دن میں تصرف کرنا خلاف شرع ہے، یہ دن کے ساتھ دہم کے کا حق متحقق ہے اور اس دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ لَا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“ (۱) یہاں والوا آپس میں ایک دہم کے مال باحق طور پر مت کھا، میں کوئی تجارت ہو جو باہمی رضا مندی سے ہو تو کوئی مضامہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتَوَّهْنِ“

## اعتیاد

دیکھئے ”عادت“۔

۱- مصباح عمیر، مجلۃ الصحاح ۱۵، ۱۶، عو ص -

۲- ۱۵، ۱۶، ۲۹ -





## عتیاض ۴-۵

خود دہین ہو یا دیں، یہ مسفعت ہو یا کوئی حق، جب کہ یہ شریعت کے عام قواعد کے موافق ہو۔

عوض دراصل عقود وچ ہے، جب ہوتے ہیں، اس سے کہ عقود ہی کے سبب میں واصل یہ ہے کہ سب پر مصیبت مرتب ہوتے ہیں۔

و عوض لینا اس عقد کے واسطے سے ممل ہونا ہے جو فریقین کے درمیان ہوتا ہے اور اس کو عقود معوضات کہا جاتا ہے جس میں عقد ملک پر ممل ہوتا ہے، جیسے بیع یا مسفعت ممل ہوتا ہے جیسے کرپہ اور مزدوری و اس میں سے حصہ وہ ہے جو دہم کے عقود کے ضمن میں پورا ہوتا ہے جیسے صلح یا مشہور اقسام کے ساتھ و جیسے ثواب کا مہ کرنا۔

و عوض لے کر ساقط کرنا بھی سی میں شامل ہے جیسے غلغ و رغام کو مکاتب بنانا و اس حقوق کا عوض لینا جو نہ عین میں نہ دیں اور نہ مسفعت، جیسے کہ قصاص کا حق، قرانی کہتے ہیں کہ: مکلف لوگوں کے تعزلات یا تو عقل میں یا قاطع و غیرہ۔

و عقل و یک قسم وہ ہے جو عیوں میں عوض کے ساتھ ہو، جیسے کہ بیع و قرض یا منع میں عوض کے ساتھ ہو، جیسے کہ جاریہ و اس میں مسقات، مضاربہ، جز رعت اور مزدوری داخل ہے و دہم کی قسم وہ ہے جو غیر عوض کے ہو جیسے کہ ہدیہ اور وصیتیں وغیرہ۔

و قاطع یا تو عوض کے ساتھ ہوتا ہے، جیسے کہ غلغ و رغام لے کر معاف کرنا و مکاتب بنانا یا غیر عوض کے ہوتا ہے، جیسے کہ دیوں سے بری کرنا وغیرہ۔

معوضات کی قسم:

۴- معوضات کی دو قسمیں ہیں:

الف معوضات محضہ، و یہ وہ ہیں جن میں فریقین طرف سے ممل مقصود ہوتا ہے، و رماں سے مراد وہ ہے جو مسفعت کو بھی شامل ہو، مثلاً بیع، جاریہ۔ اس عقود میں عوض کے فاسد ہونے سے عقد فاسد ہو جاتا ہے۔

ب معوضات غیر محضہ، و یہ وہ ہیں جن میں ممل صرف ایک جانب سے مقصود ہوتا ہے، جیسے کہ غلغ، اس میں عوض کے فاسد ہونے سے عقد فاسد نہیں ہوتا۔

۱- عقود معوضات (خواہ وہ محضہ ہوں یا غیر محضہ) میں سے ہر ایک کے کچھ ارکان و خاص شرائط ہیں جنہیں ان کے اہوا ب میں دیکھا جائے۔

عوض لینے کی جملہ شرائط:

۵- معوضات محضہ و لے عقود میں لی جملہ درج ذیل امور کا پورا جائزہ دینی ہے:

الف یہ کہ محل عقد اس چیز میں سے ہوتا ہے جو عقد کے تقاضے و تطبیق ممل ہو و وہ اس دماء حیات رکھتا ہو کہ عقد کے درمیان اس کو حاصل کیا جائے، لہذا یہی چیز کا عوض لینا صحیح نہیں جو محل عقد بننے کے لائق نہ ہو، جیسے کہ مرد و رخص و نہ معدوم چیز کا معوضہ لینا صحیح ہوگا جیسے کہ بچہ کا بچہ (جو بھی پیدا نہیں ہو ہو)، و نہ مباح چیزوں کا عوض لینا صحیح ہے، جیسے کہ گھاس، و نہ معصیوں پر جاریہ درست ہے، اسی طرح اس جیسی دہم کی چیزیں۔

ب یہ کہ محل عقد یہ غرض سے خالی ہو جو رماں و اسلاف کا

لذخیرہ ص ۵۳ ۵۴ مباح کردہ و لے و قاتل و رماں، ممل فی القواعد

۳۲۷ ۳۲۸ مباح کردہ و لے و قاتل و رماں۔

ممل فی القواعد ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰







یہ جے گا تو قاضی سے اس شخص کے بارے میں جو اس کے خلاف اس حق کی کوئی دوسری عذر اور گاہ کرے گا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اعذار:

۱-۲- اعذار کا معنی پہنچنا ہے، اور شے سے ڈرنے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ" (اور آپؐ کو ایک قریب آنے والی مصیبت کے دن سے ڈرے)، یعنی ان لوگوں کو اس دن کے عذاب سے ڈر دیجئے۔ پس یہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ اس دنوں میں سے ہر ایک میں ڈرنے کے ساتھ پہنچنے کا مفہوم پہنچنا ہے، پس اعذار میں مباغہ ہے۔

ب- علام:

۳- علام: علم کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "أَعْلَمْتُهُ الْحَبِيرَ" جس میں نے سے خبر سے گاہ کر دیا۔ پس یہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ اس میں سے ہر ایک میں تفریق کرنا ہے، پس اعذار میں مباغہ ہے۔

ج- بدیع:

۴- بدیع البدیع کا مصدر ہے اور اس سے سم بدیع ہے اور وہ پہنچنے کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: "أَبَدَعْتُهُ السَّيْلَ" جس میں

## اعذار

تعریف:

۱- لغت میں اعذار کا ایک معنی مباغہ ہے، کہا جاتا ہے: "أَعْدَر فِي الْأُمُورِ" یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کوئی کسی معاملے میں مباغہ کرے، و عربی مثل ہے: "أَعْدَرُ مِنْ أَعْدَرٍ" یہ اس شخص کے سے کہا جاتا ہے جو کسی خوفناک امر سے ڈرنے کو وہ ڈرے یا نہ ڈرے، و اعذار کا معنی عذر و لا ہو گیا بھی آتا ہے، اسی معنی میں ن کا یہ قول ہے: "أَعْدَرُ مِنْ أَعْدَرٍ" و "أَعْدَرْتُ الْعِلَامَ وَالْجَارِيَةَ عَدَرًا" کا معنی ہے میں نے عدم و ربندی کا ختم کیا، "فَهُوَ مَعْدُورٌ" (تو وہ محتسب ہے)، و اعذار کا مفہوم میں بھی مستعمل ہوتا ہے، و اعذار اس کھانے کو بھی کہتے ہیں جو کسی پیش آنے والی خوشی کے موقع پر بنایا جاتا ہے، و کہا جاتا ہے کہ وہ خاص طور پر ختمہ کا کھانا ہے، و وہ مصدر ہے اسی نام سے موسوم ہے، کہا جاتا ہے: "أَعْدَرُ إِيْدَارًا" جب کہ وہ خاص کھانا بناے۔ و اس کا صیغہ جی معنی بھی سابقہ معنی سے ملگ نہیں ہے۔

۲- پہل کہتے ہیں: اعذار عذر میں مباغہ کرنا ہے، و اسی مفہوم میں ہے: "أَعْدَرُ مِنْ أَعْدَرٍ" جس نے تمہاری طرف گے ہاتھ کر تمہیں ڈریا اس نے اعذار میں مباغہ کیا، و اسی معنی میں قاضی کا عذر ہے جس کسی شخص پر ایسا حق ثابت ہو جو اس سے وصول

المصباح المیر، تہذیب نظام دہش، فتح المصلی، ص ۲۱۰، تہذیب الفروق

۲۹۸

۲۸۰۰۰

۲۸۰۰۰

اور اس بحث میں کلام ال اعذار کے ساتھ خاص ہے جو عذر کے نام کرنے میں مبالغہ کے معنی میں ہے، ورتختہ یا اس کھانے کے معنی میں جو کسی شے نے والی خوشی کے موقع پر بنایا گیا ہو تو اس دونوں موضوع پر کلام کے سے دیکھا جائے (خدا اور ولیہ) کی اصطلاح۔

### شرعی حکم:

۸- اعذار کے موقع متعدد ہیں اور اس کا کوئی ایک حکم نہیں ہے جو ان سب کو جامع ہو، لیکن وہ فی الجملہ مظلوم ہے، اور اس کا حکم اس کے متعلق کے اعتبار سے ملگ ملگ ہوتا ہے، چنانچہ حض فقہاء حض موقع پر سے جب تر ردیتے ہیں اور حض فقہاء سے مستحب سمجھتے ہیں اور حض سے ممنوع تر ردیتے ہیں، انھیں درج ذیل ہے۔

### شرعی عیت کی دلیل:

۹- اعذار شرعی عیت کے سلسلہ میں صل سورہ امر میں اللہ تعالیٰ کا یقین ہے: "وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا" (اور ہم عز نہیں دیتے جب تک کسی رسول کو نہیں بھیج دیتے)، و سورہ نمل میں بد بد کے قصے میں اللہ تعالیٰ کا یقین ہے: "لَا عَذَابَ عَدِيبًا شَدِيدًا اَوْ لَا ذُبْحَةَ اَوْ نِيَّاتِيَّ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ" (میں اس کو سخت عز دوں گا یا اس کو دوزخ کرڈالوں گا یا وہ کوئی صاف حجت میرے سامنے پیش کرے)۔

پہلی آیت سے استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مت کو عذاب سے اس وقت تک ہلاک نہیں کرنا جب تک کہ اس کے پاس رسول بھیج کر نہیں ڈر نہ دے، اور (حقیقت سے) بخبر نہ کر دے، اور جسے دعوت نہیں پہنچی وہ عذاب کا مستحق نہیں ہے۔

۵۰۶ ص ۵۰۶

۲ ۵۰۶ ص ۲

نے سے ۷۰ م پہنچا، پس وہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک میں اس چیز کا پہنچنا ہے جس کا ارادہ کیا جائے، لیکن اعذار میں مبالغہ ہے۔

### تحدیر:

۵- تحدیر کا معنی کسی کام کے کرنے سے ڈرانا ہے، کہا جاتا ہے: "احذرته الشیء فاحذره" جب کہ تم سے کسی چیز سے ڈراؤ اور وہ اس سے ڈر جائے، پس وہ اعذار کے ساتھ ڈرنے میں جمع ہوتا ہے، اور اعذار اس اعتبار سے منفرد ہے کہ وہ عذر کو ختم کرنے کے سے ہوتا ہے۔

### مہال:

۶- مہال لغت میں لہلہ کا مصدر ہے، اس کا معنی موخر کرنا ہے، اور اصطلاح میں بھی وہ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے، اور اس کے اور اعذار کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعذار کبھی مدت مقرر کرنے کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا ہے، اور مہال مدت مقرر کرنے کے ساتھ ہی ہوتا ہے، اسی طرح مہال میں مبالغہ کا ظہور ہوتا ہے۔

### تلموم:

۷- لغت میں تلموم کا معنی تھک کرنا، ورتختہ کرنا ہے، اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے، اس سے کہ فقہاء کے نزدیک اس سے مراد کسی معاملے کا نور نہ ہونا ہے بلکہ تھک کا اطلاق ہر معاملے میں اس کے مناسب معنی پر ہوتا ہے۔

اصباح میر -

۲ اصباح میر -

۳ اصباح میر -





دوں تک قید کر کے رکھتے اور روز نہ چپائی کھاتے اور اس سے تو پہ  
طلب کرتے، شاید کہ وہ تو پہ کر بیٹا یا اللہ کے حکم کی طرف رجوع  
کر بیٹا، لے اللہ ایشیت میں (اس واقعہ میں) حاضر نہ ہو اور مجھے یہ  
خبر پہنچی تو میں اس پر راضی نہ ہو۔

اور اگر مرتد سے تو پہ طلب کرنا، جب نہ ہوتا تو حضرت عمرؓ قتل  
کرنے والوں کے فعل سے برکت ظاہر نہ کرتے، اور دوسری وجہ  
یہ ہے کہ جب سے ٹھیک کر مامس ہے تو اس کی صراحہ کو شش  
سے قبل سے صانع کر دینا جائز نہ ہوگا جیسے کہ باپ کا کپڑا، اور  
رسول اللہ ﷺ کے قول: ”من بعد دینہ فاقتموه“ میں جو  
س کے قتل کا حکم ہے اس سے مراد تو پہ طلب کرنے کے حد سے قتل  
کرنا ہے۔

### مرتد عورت سے تو پہ طلب کرنا:

۱۳- ثانیہ، حنا بد کا مسلک یہ ہے کہ مرتد مرد یا عورت کے قتل  
کے وجہ ہونے میں مردوں و عورتوں کے درمیان کوئی فرق نہیں  
ہے بشرطیکہ تو پہ طلب کرنے کے وجہ یہ اس کے تہاب کے سلسلہ  
میں گذرے۔ تفصیل کے مطابق اس سے تو پہ کا مظاہرہ ہو، اور وہ س.م.د  
طرف نہ لوٹیں، یہ حضرت ابو بکر و حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی  
ہے، حسن، زہری، نجفی، بکھو، حماد، لیث و وزیر علی اسی کے قائل  
ہیں، انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے قول: ”من بعد دینہ  
فاقتموه“ سے استدلال کیا ہے، اور حضرت علی، حسن و قتادہ سے یہ  
مروی ہے کہ عورت باندی بنالی جائے اور اس سے قتل نہیں کیا جائے گا،  
اس سے کہ حضرت ابو بکرؓ نے نبی حنیفہ کی عورتوں کو باندی بنالیا تھا۔

دس سے ہے، لہذا کے دس سے نہیں، اور حکم کے پاس مقدمہ پیش سے  
جانے کا دس سے نہیں کیا جائے گا، اگر ثبوت طہور فجر کے حد ہو تو  
ثبوت کا دس بھی اس میں سے نہیں کیا جائے گا، اور سے ہوا کیا سا  
رکھنے کی کسی بھی دوسری قسم کی نہیں دی جائے گی، اگرچہ وہ تو پہ  
نہ کرے، اور اگر تو پہ کر لے تو سے چھوڑ دیا جائے، اور اگر تو پہ نہ کرے  
تو سے قتل کر دیا جائے، اور ثانیہ کا ایک قول ہے کہ مرتد سے تو پہ  
طلب کے بغیر سے فی الفور قتل کیا جائے گا۔

### وجوب کے قسمن کی دلیل:

۱۲- جو حضرت تو پہ طلب کرنے کو، جب کہتے ہیں اس کی دلیل یہ  
ہے: ”ابن السیوطیؒ امور ان يستتاب المصرتة“ (نبی ﷺ  
نے مرتد سے تو پہ طلب کرنے کا حکم دیا)۔

اور دوسری دلیل امام مالک کی وہ روایت ہے جسے انہوں نے  
موطائے عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ بن عبد القاری سے، انہوں نے  
اپنے والد (محمد بن عبد اللہ) سے یہ روایت یہ کہ حضرت عمرؓ کے  
ساتھ سے حضرت ابو موسیٰ کی طرف سے ایک آدمی آیا تو حضرت عمرؓ نے  
اس سے پوچھا کہ کیا تمہارے پاس دو دن کوئی (نبی) خبر ہے؟ تو  
انہوں نے کہا: ہاں، ایک شخص س.م.د قوں کرنے کے حد کا فر ہو گیا،  
حضرت عمرؓ نے اس سے پوچھا: تم لوگوں نے اس کے ساتھ کیا سبک  
کیا؟ انہوں نے کہا کہ ہم نے اس کو قریب کیا پھر اس کی گردن مار دی،  
تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم لوگوں نے ایسا یوں نہیں کیا کہ سے تیں

حدیث: ”ابن السیوطیؒ امور ان يستتاب المصرتة“ کی روایت ”قتل  
س.م.د طبع اہل“ سے حضرت جابرؓ سے رجوع لفظ ہے، لہذا  
ہے ”اربعاد امور قاع الاسلام“ نامی رسوں میں سے، یعقوب  
عبید الاسلام، اور اس حجرے میں ۴۹۴ طبع اہل“ میں  
سے صیغہ ہے۔







کے لئے جو مزا ہے کہ وہ دوسری کارروائی کرے جو بڑی ہے جب ہو؟  
 جمہور فرماتے ہیں اور امام احمدی طرف سے بھی یہی صراحت دے  
 گئی ہے کہ مدعا عدیہ کو مہبت وغیرہ دے یہ غیر ال کے خلاف ال کے  
 اتر بنیاد پر فیصد کیا جائے گا۔

۱۱۔ حسابہ میں سے قاضی ابوبکر فرماتے ہیں کہ اتر بنیاد پر  
 فیصد کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اتر پر دو گواہ بنالیا جائے۔  
 محض قضاء سے غائب شخص کو طلب کرنے کے سلسلہ میں  
 وطلب کرنے کے حکم اور ال کے وقت کے بارے میں اور ال  
 مسافت کے سلسلہ میں بھی جس میں ال کو طلب کیا جائے گا اور ال  
 مدعا عدیہ کے سلسلہ میں بھی جس کو طلب کرنا ممکن نہیں ہے، فقہاء کے  
 یہاں کچھ تصدیق ہیں۔

فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے یہ ہے کہ جو شخص محض قضاء سے  
 غائب ہے ال کے خلاف ال کو طلب سے غیر فیصد نہیں کیا جائے گا۔  
 ۱۲۔ رٹا فرماتے ہیں کہ ال کے خلاف فیصد کیا جائے گا، اور  
 طلب کرنے کے وقت اور ال کی کیفیت کے سلسلہ میں مذمت میں  
 مستند ہے۔

وہ سہب جن سے رفع الزم کا موقع دینا ساقط ہو جاتا ہے:  
 ۱۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کے خلاف کسی معاملہ وغیرہ کے

اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ نہیں امامی طاعت و دعوت دینا اور ال  
 کے شہادت کو دور کرنا امر مستحب ہے، جب نہیں، لہذا اگر دعوت کے  
 غیر ال سے امام جنگ کرے تو بڑا ہے۔

دعویٰ میں مدعا عدیہ کو مہبت دینا:

۱۶۔ مدعا عدیہ، وہ شخص ہے جس پر کوئی حق متوجہ ہو یا تو اتر بنیاد پر  
 سے گروہ ال لوگوں میں سے ہونے کا اتر صحیح ہے یا ال کے خلاف  
 شہادت پیش سے جانے دے جب کہ فیصلے سے قبل ال کو طلب  
 کیا گیا ہو، وہ دعویٰ کو دفع کرنے سے عاجز رہا ہو یا ال کے خلاف  
 یقیناً استبراء کے ساتھ شہادت قائم ہو جائے اگر حق کسی میت پر یا کسی  
 غائب پر ہو یا وہ فیصلے دے محض سے غائب ہو، اور ال پر بینہ قائم  
 ہو جائے یا ال کے خلاف شہادت قائم ہو جائے، اور وہ دعویٰ کے  
 جواب سے گریز کرے۔

۱۷۔ رٹا کے خلاف فیصد کیا جائے ال دے چند قسمیں ہیں: وہ  
 ہے جو حاضر ہو، اپنے معاملہ کا مالک ہو، دوم جو غائب ہو، صفیہ، اور  
 نحو مدعا عدیہ، سوم جو عید ہو، اور ال پر ولی مقرر کیا گیا ہو، اور چہارم جو  
 وارث ہو، میت کے مال میں مدعی عیلم ہوں، اور ال میں بائع بھی  
 ہوں، ورنہ بائع بھی۔

پس اگر مدعا عدیہ محض قضا میں حاضر ہو، اور دعویٰ پیش کیا گیا ہو، اور  
 دعویٰ و تمام شرط پائی جائے ہوں تو قاضی مدعا عدیہ سے ال کے  
 بارے میں جواب طلب کرے گا، و قاضی ال میں ال روٹ پر جائے گا  
 جو کہ فقہاء و کتابوں میں مذکور ہے، پس اگر مدعا عدیہ دعویٰ کردہ حق کا  
 اتر کر لے تو یہ قاضی اتر کے مطابق فوراً فیصد کر دے گا، یا ال

جامعۃ الدرایہ ۲۹۹، قلیوبی و عمیرہ ۲۷، معنی ۱۸۷، حاشیہ ال ص ۲۹  
 ۲۹۹

۲ تہذیبہ ۱۵۹، ۲۷

حاشیہ ص ۲۹۹، قلیوبی و عمیرہ ۲۷  
 ۲ حاشیہ ص ۲۹۹، الفتاویٰ المطبوعہ ۳۳، تہذیبہ ۱۵۹  
 ۳۰، ۳۹، معنی ۱۵۵، قلیوبی و عمیرہ ۲۷، ۳۰۹، اور کتب  
 یہ ہے کہ یہ تصدیقات، ال کے حالات کے لئے ہیں جنہوں نے و ال  
 ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے  
 ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے  
 ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے ال کے لئے

سلسلہ میں کسی حق پر بینہ قائم ہو جائے یا فساد یا زیادتیاں یا غصب یا بنیاد پر کوئی دعویٰ قائم ہو تو فیصدہ سے قبل اس کو رفع الزام کا موقع دینا ضروری ہے، والا یہ کہ وہ کھلے ہوئے اہل فساد میں سے ہو یا نہ زندیقوں میں سے ہو جو ان کی طرف منسوب کی جانے والی چیزوں میں مشہور ہیں، پس جس چیز میں ان کے خلاف کوئی دلیلی گئی ہے نہیں رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا، جیسے کہ زندیق ابو اثیر کے بارے میں ٹیٹن چٹا ہے کہ جب اس کے خلاف شہادہ گواہوں نے جماعت کے قاضی مذہب میں معید کے سامنے گواہی دی کہ وہ فساد پر یہاں سے نکل جانے کی صراحت کرتا ہے تو حضرماء نے یہ مشورہ دیا کہ اس کے خلاف جو گواہی دی گئی ہے اس سلسلہ میں سے رفع الزام کا موقع دیا جائے، و جماعت کے قاضی و حضرماء نے یہ مشورہ دیا کہ رفع الزام کے بغیر سے قتل کیا جائے، اس سے کہ وہ محمد و کافران ہے و اس کے خلاف جو کچھ ثابت ہو ہے اس سے کم درجہ کے جرم میں اس کا قتل، جب ہے، چنانچہ رفع الزام کا موقع دے بغیر سے قتل کیا گیا، پھر اس میں سے ایک سے کہا گیا کہ وہ اس کے سامنے فیصدہ و جہاد کرے تو اس نے بتایا کہ رفع الزام کا موقع دے بغیر قتل کے فتویٰ کے سلسلہ میں اس نے جس چیز پر عقیدہ دیا ہے وہ یہ ہے کہ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ ظلم کے سلسلہ میں جس کے خلاف شہادتیں مشہور ہوں اس کو رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا، اولوں و ثانیوں کا رت گری کرنے والوں و اس جیسے دہم سے تمام پیشہ لوگوں کے سلسلہ میں اس کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ لوگ اس کے خلاف گواہی دیں تو ان سے چھینا گیا و ان پر ڈاکہ لایا گیا ہے (اگر وہ گواہی قبول سے جانے کے اہل ہوں) تو ان کے خلاف اس کو بھی رفع الزام کا موقع دے بغیر قبول کیا جائے، اسی طرح مشہور اس کو رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا جس کو کسی سے دلی نے پکڑ رکھا ہو جس کو اس

نے زخمی کیا ہو اور اس کے زخم سے خون بہہ رہا ہو، اسی طرح اس عورت کے مسئلہ میں جس نے خالی جگہ میں کسی مرد کو پکڑ رکھا ہو وہ بے ساتھ اس کے زنا کرنے کا دعویٰ کر کے خود بے سہ کو رسوا کر رہی ہو تو اس کی اس بچی رسوائی کے بارے میں تصدیق کیا جائے، و اس طرح نہ بہت سی مثالیں ہیں، و انہوں نے اس پر اس چیز سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "انھا انا بشر، و انکم تحتصمون لی فاعل بعصکم ان یکون احدکم بحجۃ من بعض، فاقصی له عسی یحو ما اسمع منه" (بیشک میں ایک انسان ہوں، و تم بے مقدمات میرے پاس لاتے ہو، ہو سکتا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص دہم سے کے مقابلہ میں بچی دلیلی ٹیٹن کرنے میں زیادہ تیز (و چہرہ زیبا) ہو، و اس میں سے بے سنی کے مطابق اس کے حق میں فیصدہ کر دوں، اس باب میں یہی حدیث صلی ہے و اس میں رفع الزام کا ذکر نہیں ہے۔

اسی طرح حضرت عمر بن الخطابؓ کا مکتوب حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ و حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ کے نام، یہ دونوں خطوط بھی فیصدہ کرنے میں حکام و رقصاء کے بے بنیاد دیشیت رکھتے ہیں، اس دونوں خطوط میں بھی مذکر کا ذکر نہیں ہے و نہ کسی حجت یا کسی بات کو واپس لینے کا ذکر ہے، البتہ سب دیامات کے علاوہ دین چیزوں میں لوگ بے مقدمات حکام کے پاس لاتے ہیں اس میں رفع الزام کا موقع دینا امر کی طرف سے محتسب ہے، میں اس کو بددینی، و قرآن و رسول علیہ السلام کی تکذیب میں حدود قائم کرنے کے سلسلہ میں اس حضرت کے نزدیک کچھ و رد نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وہ

حدیث: "انکم تحتصمون لی" و "ان یرفع احدکم بحجۃ من بعض" صحیح مسلم ۵/۲۸۸، شیعہ تفسیر ۳/۳۳۷، طبع عثمانی ۱/۱۷۱۔







ہے جیسا کہ وہ مرد سے سے دلع کرنے کا سبب ہے، لہذا نکاح نہ ہو سکتا ہے۔ اور عورت کی ہے، اور عورت کا حق ہے، اور اس سے بھی کہ اگر عورت کا حرم میں حق نہ ہوتا تو پھر عرس کرنے میں اس سے اجازت لینا، جب نہ ہوتا۔

پنی بیوی کو نفقہ دینے سے باز رہنے والے کا اعذار:

۲۲- فقہ کا اس پر مذاق ہے کہ شوہر پر پنی بیوی کا نفقہ واجب ہے جب کہ اس کے واجب کرنے کی شرط پائی جائے، پس اگر وہ نفقہ دے سے باز رہے تو ہم مذنب میں کچھ شرط و تخصیص ہیں۔

حسین فرماتے ہیں کہ عورت اگر تافضی سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ اس کے نفقہ مقرر کر دے، اور تافضی نے مقرر کر دیا جب کہ شوہر تنگ دست تھا، تو تافضی بیوی کو قرض پینے کا حکم دے گا، پھر جب شوہر خوش حال ہو جائے تو وہ اس سے وصول کر لے گا، اور اگر تافضی کو معصوم ہو جائے کہ شوہر تنگ دست ہے تو وہ سے نفقہ کے سلسلہ میں قید نہیں کرے گا، اور اگر تافضی کو یہ معصوم نہ ہو کہ وہ تنگ دست ہے، اور عورت نفقہ عدم ادائیگی بنیاد پر سے قید کرنے کا مطالبہ کرے تو تافضی سے پہلی دفعہ قید نہیں کرے گا بلکہ وہ سے نفقہ دینے کا حکم دے گا، اور سے مہبت دے گا، اور اس صورت یہ ہے کہ سے گاہ کر دے گا کہ اگر وہ نفقہ نہ دے گا تو وہ سے قید کر دے گا، پھر اگر عورت اس کے حدود مرتبہ یا تین مرتبہ لوٹ کرے تو تافضی سے قید کر دے گا، اسی طرح نفقہ کے علاوہ دوسرے دیں میں بھی (قید کرے گا)، اور اگر تافضی سے دوسرا دیا تیس ماہ یا چار ماہ قید کرے گا تو اس کے بارے میں ہمیں سے ۲۸، ۳۰، اور یہ انتہا مدت ۴۰ ماہ ہے۔ مقرر ہو گئی ہے اس سے بعد عورت سے اس میں گناہ ہے کہ وہ چنانچہ مدد اللہ میں پیش کرے اور اگر وہ وہی کرے تو یہ تفریق کا مطالبہ کرے اور تافضی اس سے طلب کرے۔

دریافت کرے گا (کہ مال اس کے پاس ہے یا نہیں)، اور صحیح یہ ہے کہ قید کوئی مدت مقرر نہیں ہے بلکہ وہ تافضی کے سے کے پر د ہے، اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اگر اس کے پاس مال ہوتا تو وہ تنگ دست و عاجز نہ کر دیں اور کر دیتا تو وہ سے سزا کر دے گا، اور صاحب دیں کو اس کا پیچھا کرنے سے نہیں روکے گا، اور تعریف سے سے نہیں روکے گا، اور اگر وہ مال در ہوتا تو سے اس وقت تک قید سے سزا نہیں کرے گا جب تک کہ وہ دیں و نفقہ نہ کر دے، ہاں مطالبہ کرنے کے لئے درصا مندی سے رہا کی جا سکتا ہے، اور اگر اس کے پاس مال موجود ہو تو تافضی اس کے مال میں سے درہم و دنانیر (نقد) لے لے گا، اور اس سے دیں و نفقہ نہ کرے گا، اس سے کہ صاحب حق کو اگر اپنے حق کے ہم جنس فی پر کامیابی حاصل ہو جائے تو وہ سے لے سکتا ہے، اسی طرح اگر نفقہ میں بند پر کامیابی حاصل ہو جائے (تو صاحب حق کو پینے کا اختیار ہے)، اور نفقہ نہ دے سکی سے عاجز ہونے کی وجہ سے زہرہ کو سجدہ کا حق نہیں ہے۔

مالکیہ کا مذنب یہ ہے کہ اگر شوہر فوری طور پر نفقہ نہ دے سکی سے عاجز ہو تو بیوی کے سے طلاق رخصتی کے درمیان فسخ حاصل کرنے کا حق ہے، اور سے اس کے ساتھ رہنے کا بھی حق ہے، اور اگر سے عقد کے وقت اس کے فقر کا حکم تھا تو پھر سے یہ اختیار نہ ہوگا، اور اگر وہ نکاح فسخ کرنا چاہے تو مقدمہ تافضی کے سامنے پیش کرے، پس (اگر اس کی تنگ دستی بینہ سے ثابت نہ ہو یا اگر عورت نفقہ نہ دے سکی کے لئے شکایت کر رہی تھی تو نفقہ و رکیز سے تصدیق نہ کر دے یا طلاق کا ثبوت نہ ملے تو) تافضی سے حکم دے گا، اور ہے گا کہ یا تو تم سے نفقہ دو یا اس کو طلاق دے دو، اور اگر شوہر بتدائیہ تنگ دست ہوا ثابت کر دے یا طلاق کا حکم پانے کے حد ثابت کر دے تو حاکم سے

اجتہاد سے جتنی مدت مناسب سمجھے گا اتنی مدت وہ اس کے صبر کرنے، یک دہاں سے زیادہ کوئی تحدید نہیں ہے، اور تک دتی کے ثابت کرنے کے حد گر وہ یا رہو جاے یا قید کر دیا جائے تو تھیں مدت میں صاف کیا جائے گا، تک دتی ثابت کرنے کی مدت میں کوئی اضافہ نہیں ہوگا، پس کسی کے قدر تھیں مدت میں اضافہ کیا جائے گا جس میں اس کے بے کسی چیز کے حصول کی امید ہو، ورنہ یہ صورت میں ہے جب کہ قریبی مدت میں اس کے مرض سے شفیق ہونے اور قید سے رہا ہونے کی امید ہو ورنہ بیوی کو اس کی طرف سے طلاق دے دی جائے گی، ورنہ اس میں شوہر کا غائب یا موجود ہونا دونوں برابر ہے، اور غائب شوہر جس کا تھیں رہا جائے گا وہ ہے جس کے پاس نفقہ کے مقابل کوئی چیز نہ پائی گئی ہو ورنہ اس کی جگہ کا پتہ ہو، یا اس کی بیوی بہت دنوں سے زیادہ ہو جائے، اور اگر قریبی مدت کی غیر حاضری ہو مثلاً تیس دن، تو حکم اس کے پاس دی بھیجے گا، ورنہ اس سے کہوے گا کہ یا تو تم بیوی کا نفقہ ادا کرو ورنہ تمہاری طرف سے طلاق دے دی جائے گی۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسحاق سے باز رہنے والا تو خوش حال ہوگا یا تنگ دست، پس اگر خوش حال ہو تو اس کے متعلق اس کے حقوق میں صحیح قیوں یہ ہے کہ شوہر خواہ موجود ہو یا غائب، نکاح فسخ نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ وہ تنگ دستی نہیں پائی جائے گی ہے جو موجب فسخ ہے ورنہ بیوی اپنے معاملہ کو حکم کی عدالت میں پیش کر کے پانچ حاصل کرنے پر قادر ہے، ورنہ قیوں یہ ہے کہ سے فسخ کا حق حاصل ہے اس سے کہ نفقہ نہ ملے سے سے راجع ہوگا۔

ورگر شوہر تنگ دست ہو تو گر وہ صبر کرے ورنہ پنےاں سے یا قرض لے کر خرچ کرے تو وہ شوہر پر دیں ہو جائے گا ورنہ تو ظاہر

روایت کی رو سے سے فسخ کا اختیار ہے جیسا کہ شوہر کے مقتولہ لفظ کر ورنہ نہیں ہونے کی صورت میں وہ نکاح فسخ کر سکتی ہے، بلکہ یہاں تو بدرجہ اولیٰ فسخ کا حق ہونا چاہئے، اس سے کہ عدم استمتاع پر صبر کرنا عدم نفقہ پر صبر کرنے سے زیادہ آسان ہے، ورنہ قیوں یہ ہے کہ سے فسخ کا حق نہیں ہے، اس سے کہ تنگ دست کو اللہ تعالیٰ کے اس قیوں کی وجہ سے مہلت دی جائے: "وَبُنْ كَانْ دُوْ غَسُوْرَ فِطْرَةِ اَنِيْ مِيْسُوْرَ" (ورگر تنگ دست ہو تو مہلت دینے کا حکم ہے سو دن تک)، ورنہ نکاح اس وقت تک فسخ نہیں کیا جائے گا جب تک کہ کسی قاضی کے پاس قریبی مدت کے درمیان اس کی تنگ دستی ثابت نہ ہو جائے۔

پھر یک قیوں کی رو سے اگر نفقہ کے پیر کرنے کے وجوب کے وقت جو طوع و نکر کا وقت ہے اس کی دیکھی سے تنگ دستی ہو تو نکاح فوراً فسخ کر دیا جائے گا اور مہلت دینا لازم نہ ہوگا، اور ظاہر روایت کی رو سے سے تیس دن مہلت دی جائے ورنہ اس کا عجز ہونا ثابت ہو جائے، ورنہ قریبی مدت ہے جس میں قرض وغیرہ کے درمیان قدرت ہونے کی توقع ہے، ورنہ تھیں صحیح بیوی کو نفقہ نہ ملے کی وجہ سے فسخ کا حق ہے، والا یہ شوہر سے نفقہ پر در کرے۔

ورگر وہ شوہر کی عارضی تنگ دستی پر راضی ہوئی یا اس کی تنگ دستی کا علم ہونے کے باوجود اس نے اس سے نکاح کیا تو بھی اس کے حد سے فسخ کا حق حاصل ہے، ورنہ حنفیہ کا مذہب اس مسئلہ میں شافعیہ کی طرح ہے کہ تنگ دست کی بیوی کو اس پر صبر کرنے اور اس سے جدائی حاصل کرنے میں اختیار حاصل ہوگا، اسی طرح کی بات حضرت عمر، علی و ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، سعید بن المسیب،



انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ بیوی جب تک پناہ پر معجز ہوں نہ کر لے  
سے بے کورہ سے کا حق حاصل ہے، اس طرح حکم کے مطلق ذکر سے  
جانے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پھر معجز ہوں نہ کر لے دینی خواہ تک دتی کے  
سبب ہو یا خوش حالی کے باوجود وہوں صورتوں میں بیوی کو تسلیم نفس  
اور طاعت سے باز رہنے کا حق مطلقاً حاصل ہے، اس د نصیص  
”مہر“ کی اصطلاح میں آئے کی۔

تخصیصت و رد حاکم میں۔  
اور اگر نہ اس خوش حالی ثابت ہونے تک دتی تو اس کے معامد  
تحقیق کے سے سے مہمت دی جائے، اگر وہ تک دست ہوگا تو خوش  
حال ہونے تک سے مہمت دی جائے، اور اگر خوش حال ہوگا تو سے  
قید سزا دی جائے، اس د نصیص ”دی“ کے دلیل میں آئے۔

اضطرر کی بنیاد پر پینے کے وقت سزا:

۲۵- فقہاء عند سب کا اس پر اتفاق ہے کہ غلہ کے بے کھانا و ریہاں  
کے سے پینا (گرچہ شہی حرام سے ہو یا مردار سے ہو یا دھم سے کے  
ماں سے ہو) فرض ہے، اس پر سے ثواب ملے گا، اس سے کہ  
رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: ”اِنَّ اِسْمَهُ يَوْجُو فِي كُلِّ شَيْءٍ،  
حَتَّى اَسْقَمَةَ يَرْفَعُهَا الْعَبْدُ سِي فِيهِ“ (بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز  
میں آہ دیتا ہے، یہاں تک کہ اس غلہ میں بھی جسے بندہ کھا کر پینے  
منہ میں ڈالتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص کھانا پینا چھوڑ دے یہاں تک  
کہ ملاک ہو جائے تو وہ مافراں ہوگا، اس سے کہ اس میں نفس کو  
ملاکت میں ڈالنا ہے اور قرآن کریم میں اس سے منع کیا گیا ہے،  
رشد دہری ہے: ”وَلَا تَلْفُؤْاْ بِاَيْدِيْكُمْ سِي السَّهْلُكَةِ“ (اور

مقررہ ض کار عند ر:

۲۴- فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی متاف نہیں ہے، خوش  
حال دئی گرترض او کرنے سے باز رہے تو سے اس وقت تک قید  
رکھا جائے گا جب تک کہ وہ دیں نہ کر دے، اس سے کہ  
رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”سِي اَبُو اَحَد ظَم، يَحُلْ عَقْرَبَتَهُ  
وَعَرَصَهُ“ (مال و راوی کا مال منوں کرنا ظلم ہے جو اس کی سزا  
اور اس کی آہ کو کھان کر دیتا ہے، لہذا اس کی سزا قید ہے، اور اس د  
سزا کا مصعب یہ ہے کہ اس کے ساتھ ظنی سے بات کرنا و رشدت  
سے پیش آنا جائز ہے۔

و خوش حالی کا ثبوت مقررہ ض کے قریب پینے سے ہوگا، و قید د  
مدت کے سلسلہ میں متاف ہے جیسا کہ آگے رہا ہے۔

و خوش حالی یا تک دتی کے سلسلہ میں گرترض خود و مقررہ ض  
کے درمیان متاف ہو جائے تو اس سلسلہ میں ہر مذہب میں کچھ  
فتح القدیر ۳۲۸، ۳۲۹۔

۲ حدیث: ”اَلِي يَوْجُو ظَم، يَحُلْ عَقْرَبَتَهُ وَعَرَصَهُ“ و اہل احمد  
۳۲۲ طبع میریہ، یو، و (سیر ابی او) ۲۹، ۵۲، ۵۳ طبع مشیو  
و اس بابہ ۲ طبع اعلیٰ سے ہے ورحکم سے صحیح قر  
ہے اور دینی سے اس د تصدیق ہے امتہ ۱۰۲، ۱۰۳ جامع  
الاصول ۷۷ نقل عند لقار، ماوط کہتے ہیں کہ اس د صحیح ہے جامع  
الاصول ۳۵۲، ۳۵۳ طبع کرہ متنیہ احمد فی۔

صح ابی اس ص ۳۲۱، ۳۲۲، شرح المبیع مع الدلی ۳۱۹، ۳۲۰  
۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰۔

۲ حدیث: ”اِنَّ اِسْمَهُ يَوْجُو فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى اَسْقَمَةَ“ و اہل احمد  
بخاری ۷ حضرت سعد بن وقاص سے اس لفظ سے، وھو ہے  
”وَنَكَّ سِ بَشَقِ لَفْظِهِ بِنُفْهِ يَوْجُو وَجْهَ الدِّمِ لَا حَوَّ سَ بَہِ حَتَّى مَ  
نَجْعَلُ فِي فِي مَوَالِكِ“ تم ۲ کچھ بھی حرج کر کے جس سے تم اللہ د  
خوش ہو جاؤ گے تو اللہ تمہیں اس پر اجر سے گا، یہاں تک کہ اس پر بھی حقد  
تم ہی ہو سہل ڈالو اور مسلم ۷ بھی قریب اب اس لفظ سے، وھو  
و اہل ۲ ہے فتح ابی ۳۳، ۳۴ طبع مسند صحیح مسلم ۳۵۰، ۳۵۱  
طبع مسند احمد ۳۵۰، ۳۵۱۔

پینے کو پے ہاتھوں تاحی میں مت ڈالو، اور جب مقدار وہ ہے جس کے درمیان اس پے نفس سے ملاکت کو دفع کر سکے، اور سودن تک کھانا پینا مباح ہے اور اس سے زیادہ کھانا حرام ہے۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جسے بھوک کی وجہ سے مرجانے کا خطرہ ہو، دوسرے آدمی کے پاس اس کی ضرورت سے زائد کھانا ہو تو وہ اس سے تنی مقدار میں لے لے گا جس سے وہ پٹی بھوک کو دور کر سکے، اسی طرح اس سے تنی مقدار میں پینے کی چیز لے لے گا جس سے وہ پٹی پیاس بھ سکے، پس اگر صاحب مال سے روکے تو وہ اس کی ناپسندیدگی کے باوجود اس سے لے لے گا، اور اگر کھانے والا اس سے لڑائی کرے تو اس سے اس سے لڑنے کا حق ہے۔

میں مجبور پر ضروری ہے کہ وہ کھانے والے سے معذرت کرے اور اس سے ہے کہ اگر مجھے نہیں دو گے تو اس پر میں تم سے لڑائی کروں گا، پس اگر وہ سے نہ دے، و مضطر سے قتل کر دے تو مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ کے مذہب میں صریحت ہے کہ مالک طعام کا خون ضائع ہوگا، و حنفیہ نے اس کے حکم کی صریحت نہیں کی ہے، میں ان کے اس قول کا کہ مضطر کے سے کھانے کے مالک سے جنگ کرنا مباح ہے، تقاضا ہے کہ وہ سے قتل کر دے تو اس پر کچھ وجہ نہ ہو۔

مذہب کا حق اس کو ہے؟ عذر کیسے ہوگا؟ و رفع الزم سے باز رہنے کی سزا:

۲۶- فقہاء مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ فریق کے اعذار کا حق تقاضی کو ہے، پس یک فریق دوسرے فریق کو مقدمہ کی سماعت کے

سے تقاضی کے حکم کے بغیر مجلس قضاء میں حاضر ہونے پر مجبور نہیں کر سکتا، میں و ذرا تے میں کہ اگر مدعی تقاضی سے مدعا عدیہ کے حاضر کرنے کا مطالبہ کرے تو بعض حالات میں وہ اس کے مطالبہ کو قبول کرے گا، و ہر مذہب میں کچھ تفصیل ہے جسے ”کتاب الدعوی“ و ”کتاب القضاء“ میں اس کے مقام میں دیکھا جاتا ہے۔

۲۷- یہ بات ملحوظ رہے کہ فقہاء نے جو کچھ ذکر کیا ہے جیسی اس کو اعذار کا حق ہے، اس کے وراثت میں، اس سے باز رہنے والے و نیز کیا ہے؟ اس کا مقصد مدعا عدیہ کو مدعی کے دعویٰ سے مطلع کرنا ہے اور اس کے مذکور کو ختم کرنا ہے تاکہ اگر اس کے خلاف فیصلہ ہو تو وہ یہ نہ کہہ سکے کہ وہ نہیں جانتا تھا کہ معاملہ یہاں تک پہنچے گا جیسی اس کی بیوی پر طلاق و نفع کر دی جائے، یا اس پر وہ دیں لازم کر دیا جائے گا جس کا دعویٰ کیا گیا ہے وغیرہ۔

اور ہر حال میں وہ سائل ذہن کا کہ فقہاء نے اعذار کے سے کیا ہے، و اس کی کیفیت تو وہ س کارروایوں کے موافق ہے جو اس کے زمانے میں معهود و مروج تھے، اس کی بنیاد اس شرعی نصوص پر نہیں ہے جو جب الامتاء میں بلکہ وہ س کے جہتہ و پر مبنی ہیں، اور اس زمانے میں کچھ نئے وسائل پیدا ہو گئے ہیں جن پر عدالتوں میں عمل ہوتا ہے، و یہ اس کے موافق میں جسے فقہاء نے مدعا عدیہ کو مطلع کرنے کے واسطے سے مقرر کیا ہے، پس فریقین کو خبر دینے کا مطالبہ سرکاری ملازمین کے ذمہ ہے جو یہ سرکاری کاغذات کے درمیان جاتا ہے جن پر خود مدعی عدیہ یا اس لوگوں میں سے کوئی دستخط کرے جو اس کے ساتھ رہتے ہیں، مثلاً بیوی یا بڑا، بڑا یا خدام، اور یہاں بعض حالات میں اگر مدعا عدیہ حاضر نہ ہو تو سے پوچھنے کے درمیان حاضر کیا جاتا ہے،

القانون ایچ یہ دانش الفتاویٰ الہدیہ ۳۶۱۲، جامعہ النجفی ۵۵، بعضی ۱۰۹-۱۳۰

حاشیہ کتاب الیہ ۵۳۹۱، جامعۃ المدینہ ۵۳، تالیف ابو عمیرہ ۳۰۳، ۳۰۴، بعضی ۱۰۲، ۱۰۳، جامعۃ النجفی ۸۷، ۲۱۷

## معرّب، معرج ۱-۲

۱۔ رخصت حالات میں مدعا عدیہ پر مالی تاوان عائد کیا جاتا ہے، ورنہ اس میں صل یہ ہے کہ یہ جائز و سائل میں، لہذا اس پر چلنے و عمل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## أعرج

تعریف:

۱- أعرج: وہ شخص ہے جس د چاروں میں مستحق طور پر یا رکی مگنی ہو، کہا جاتا ہے: "عرج" (وہ لنگڑ کر چلا) "فہو أعرج" (لہذا وہ لنگڑ ہے)۔

## أعراب

دیکھئے "ہد"۔

جہاد حکم:

۲- جہاد: لنگڑوں کو ایسا عیب قرار دیا ہے جس د بنیاد پر بیچ میں نام کو رد کیا جاسکتا ہے، ورنہ اگر چاہے نور میں لنگڑوں کا ہو تو قربانی کے صحیح ہونے سے مانع نہیں جاتا ہے۔

اسی طرح اگر شخصی صوفی و فراد میں یہ عیب ہو تو سے نافرمانی شریعہ میں ہے نہ د بنا پر جہاد معاف ہو جاتا ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "لَيْسَ عَلَى الْعَمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ" (نہ تو اندھے آدمی کے سے کچھ مضرت ہے ورنہ لنگڑے آدمی کے سے کچھ مضرت ہے)، اس کی تفصیل "صحیۃ" "بیچ" و "جہاد" کی اصطلاح میں ہے۔



اصطلاح کبیر، ص ۱۸۰، العرۃ ۱۸۰ عرج۔

۲ لائق، ص ۳۰، طبع، مصر، معی ۸، ۱۳۳ طبع المیص، ص ۳۰، جلیل

۳ ص ۲۲، قلیو بی عمیرہ ص ۳۵۔

۴ حاشیہ ص ۳۰، ص ۳۲ طبع بولاق، معی ۱۸، ص ۳۲، طبع ۳۲، ص ۳۲،

ص ۳۲، طبع مصر، ص ۳۲، طبع مصر، ص ۳۲۔

۵ ص ۲، نو، ۱۔

متحدہ الفاظ:

نفس - فدا:

۲- لغت میں فدا کا معنی ساری اور خوش حالی و حالت کا تگی و حالت سے بدل جانا ہے، اور اصطلاح میں فدا یہ ہے کہ آدمی پر جو دیں ہے وہ اس کے ماں سے زیادہ ہو، پس فدا اور اعصار کے درمیان فرق یہ ہے کہ فدا دیں سے خالی نہیں ہوتا ہے اور اعصار کبھی دیں و وجہ سے ہوتا ہے یا مال و دی و وجہ سے ہوتا ہے۔

ب- فقر:

۳- فقر: لغت میں فقر کا معنی محتاجی ہے، اور اصطلاح میں محض فقیر نے فقیر و تعریف اس طرح د ہے: فقیر وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو، و مسکین وہ ہے کہ اس و کدیت جس چیز سے ہوسکتی ہے اس میں سے کچھ اس کے پاس ہو اور محض فقیر نے س دونوں کی تعریف اس کے برعکس د ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ س دونوں کا ذکر یک ساتھ ہو، جیس کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”انما الصدقات للفقراء والمساكين“ (صدقات تو صرف حق ہے غریبوں کا و محتاجوں کا)، پس اگر س دونوں کا استعمال یکجہ نہ ہو اس طور پر کہ اس میں سے صرف ایک ذکر یا بے دہم ذکر نہ یا بے تو س میں سے ایک مطلق حاجت پر دلالت کرتا ہے ۴۔

وہ چیزیں جن سے تنگ دستی ثابت ہوتی ہے:

۴- تنگ دستی چند امور سے ثابت ہوتی ہے، اس میں سے محض درج ذیل ہیں:

۱- تنگ دستی

۲- شرح الصغیر ۱۵۷ طبع المعرف

## اعصار

تعریف:

۱- اعصار لغت میں اعسار کا مصدر ہے، و وہ خوش حالی و ضد ہے، اور اعسار اسم مصدر ہے اور اس کا معنی تگی و حتیٰ اور دشواری ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا“ (اللہ تعالیٰ عسرت کی تگی کے حد ساری پیدا کرے گا)۔

۲- قرآن میں ہے: ”وَبَيْنَ كَانِ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“ ۲ (اور اگر تنگ دست ہو تو خوش حالی تک مہلت دیے کا حکم ہے)۔

عسرت ماں کا کم ہونا، اعسار کا معنی بھی یہی ہے ۳۔

۳- اصطلاح میں: تنگ پر قدرت کا نہ ہونا ہے، یا اس پر جو حقوق میں نہیں ماں یا مانی کے و ریحہ د نہ کر سکتا ہے ۴۔

۴- ایک قول یہ ہے کہ وہ اس کے شرع کا اس و آمدنی سے زیادہ ہوتا ہے ۵، و یہ دونوں تعریفیں ایک دہم سے قریب قریب ہیں۔

۱- ردہ خالق ۷۷

۲- ردہ بحرہ ۲۸۹

۳- ماں العرب، الصحاح ۵۵۷ عسر

۴- احمد بن حنبل، الاموال ۱۱۲

۵- تلبیہ و عمیرہ ۳۰





٤٠٤

تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد اوراہ اور سواری ہے۔  
تو جس شخص کے پاس ز اوراہ اور سواری نہ ہو وہ تک دست  
ہے، ورنہ پرہتہ عیج ہے جب نہ ہوگا۔

حنا بدہ نے صرحت کی ہے کہ تنگ دست گردہمراے کو ضرر پہنچے بغیر پہ تعلق جمع کرے، مثلاً یہ کہ وہ پیسے جمع کرے اور اپنی صنعت (ہنر) سے یا جو شخص اس پر شرف کرنا ہے اس کے تعاون سے ماہر لوگوں سے سوال نہ کرے تو جمع کرنا اس کے لئے مستحب ہوگا، اور اس پر نبیوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قوس سے استدلال کیا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَسِبُوا بِذُنُوبِهِمْ كَلْبًا ظَالِمًا فِي مَا كَسَبُوا" (لوگ تمہارے پاس جمع کرے گا، اور وہی کلب (انٹنیوں پر بھی)، اس آیت میں پیسے چسپے والوں کا ذکر اللہ تعالیٰ نے پہلے فرمایا ہے۔

اور جو شخص کہ با نفع ہو، اور اسے حج کی استطاعت حاصل ہو پھر بھی وہ حج نہ کرے پھر تنگ دست ہو جائے تو اس کے ذمہ میں حج ثابت رہے گا، اور جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو اس پر اس کی دینیگی لازم ہوں، اور اگر وہ سے ادے غیر مر جائے گا تو سہ گارہوگا، پھر اگر وہ اس کے سے وصیت کر جائے اور اس کا ترکہ ہو تو ترکہ تقسیم کرنے سے قبل اس کی طرف سے حج کرنا، جب ہوگا ۔

ج-مذہب کے ساقط ہونے میں تنگ دستی کا اثر:

۷۔ نصیب و رشتہ فاعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی چیز کے صدمہ

کرنے دینا رہا ہے اور اس دہلیت میں نڈر رہا ہی ہونی چاہیے کہ کم ہو تو اس سے زیادہ کا صدق کرنا اس پر واجب نہ ہوگا، اس سے کہ انسان جس چیز کا مالک نہیں ہے اس دینا نہ ماننا صحیح نہیں ہے ۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے یہی چیز دینا رہائی جس کا وہ مالک نہیں ہے تو اگر وہ اس پر قادر ہو جائے تو وہ مذہب اس پر لازم ہو جائے گا، ورنہ اگر قادر نہ ہو تو اس پر اس کا بدل یا بدل کا بدل لازم ہوگا، پس اگر کسی نے اس وقت دنیا رہائی تو وہ اس پر لازم ہوگا ورنہ اگر وہ اس سے عاجز ہو تو گائے، جب ہوں، ورنہ اگر وہ اس سے بھی عاجز ہو تو سات بکریاں، جب ہوں، ورنہ اگر وہ سات بکریوں سے کم پر قادر ہو تو اس پر اس میں سے کسی چیز کا ٹکڑا، جب نہ ہوگا، ضیل، ورمواق کے ظاہر کلام کا تقاضا یہی ہے، ورنہ مالکیہ میں سے محض کے کلام میں یہ ہے کہ اس پر سات بکریوں سے کم ہی کا ٹکڑا، جب ہوگا، پھر جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو باقی ماندہ کو منسلک کرے گا، اس سے کہ اس پر، جب نہیں ہے کہ وہ بیت و ثقت اس سب کو ادھر کرے۔

۱۰۔ حنا بھہ کے مردیک گر کسی شخص نے اسکی طاعت کی نذر مانی جس دہ طاعت نہیں رکھتا ہے یا وہ اس پر قادر تھا مین پھر اس سے عاجز ہو گیا تو اس پر یک قسم کا کدوہ ہے، اس سے کہ حضرت عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے: "فان دمرہ احتی ان تصشی لی بیت اللہ حافیۃ، فاموتی ان استغنی بها رسول اللہ ﷺ، فاستغنیہ فکان "لحمش ولتو کب" (۱) (۲) ہمارے ہیں کہ

لافتتاح شرح الحق ٣ ٣٣ ٣ طبع مصطفى الرابي الخاني ٩٣ هـ، اميد ب  
٢٥٣، ٢٤٩ -

۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶

۳ حضرت عقیل بن حماد عنہما: قال: سمعت حنیئ بن حمصی یقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: "من یؤمن بحجاب النبی ینزل من السماء سبعین ألف من الملائکة" (مسلم ۲۶۴۳، طبع جدید ۱۹۷۷ء)۔

۴۵۲۸ ضلع شکرکے اطباء الغزینیہ، محمد لاہور، ۳۰۲۵۲۷۔  
کرہ اسلمیہ میں پختی ۱۹۷۲ء ضلع بہار -

$$-P \in \mathcal{C}_{D, \tau}$$

۴ معنی ۳۹۳ طبع الیوم، شرف القناع ۳۹۳ طبع الیوم، مہابت  
احتجاج ۳۲۵ طبع المکتبہ و مدنیہ، مدنی و حاشیہ من جلدیں  
۳ ۳۲۲، ۳۲۲، ۳۲۲، ۳۲۲ -

میری بہن نے پیڑ رہائی کہ وہ ننگے پیر بیت اللہ تک چل کر جائے اور اس نے مجھے حکم دیا کہ میں اس کے سے رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھوں تو میں نے آپ ﷺ سے فتویٰ پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: سے چاہئے کہ وہ پیر بیت اللہ سے پہنچے ہو۔

اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا مدر فی معصیۃ اسہ، وکفارتہ کفارۃ یحییٰ، قال ومن مدر مدرأ لا یطیقہ فکفارتہ کفارۃ یحییٰ" (اللہ تعالیٰ و معصیت میں نذر نہیں ہے اور اس کا کہ وہ قسم کا کہ رہا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اور جو شخص کسی چیز کی نذر مانے جس کی وہ طاقت نہیں رکھتا ہے تو اس کا کہ وہ قسم کا کہ رہا ہے۔)

یہ گھر والوں کو کھانے کو دیا کرتے ہو یا اس کو کپڑا دینا یا ایک غلام یا لونڈی (مزد کرنا)، اس تینوں چیزوں کے درمیان اختیار دیا گیا ہے: "فمن لم یحذف فسیام ثلاثۃ ایام" (اور جس کو مقدور نہ ہو تو تین دن کے روزے میں)۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یوں پڑھا ہے: "ثلاثۃ ایام متتابعات" (مستمر تین دنوں کے روزے رکھے)۔ اور اس دن سے ترقی کے نزدیک گر چہ شاذ ہے میں روایت کے شمار سے خبر مشہور و طرح ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر غلام مزد کرنے یا کھانا کھانے یا کپڑا پہنانے میں اگر تنگ دستی ہو تو مسلسل تین دنوں کا روزہ رکھے گا۔

۷۔ وضو و غسل کے سے پانی کی قیمت میں تنگ دستی:

۹۔ فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وضو و غسل کا روزہ کرنے والا اگر پانی نہ پائے والا یہ کہ وہ سے قیمت مثل میں خریدے اور وہ خریدنے پر قادر ہو تو اس پر ضروری ہے کہ وہ سے خرید لے، اور اس پر یہ جب نہیں ہے کہ وہ سے قیمت مثل سے زیادہ قیمت پر خریدے، و زیادہ وہ ہے جس میں غبن فاحش ہو، و غبن و مقداریں متعارف و تفصیل ہے و سب سے بہتر بات جو اس سلسلہ میں کہی گئی ہے وہ یہ ہے کہ جو قیمت گانے والوں کے اندازے کے تحت داخل نہ ہو، و اس بنا پر اگر وہ اس قیمت و دستی سے تنگ دست ہو جائے جس سے پانی خریدنا اس پر لازم ہے تو اس صورت میں وہ نیت کرے گا خواہ پانی موجود ہو۔

۱۰۔ نذر کی قیمت میں تنگ دستی کا اثر:

۸۔ اگر قسم کھانے والا نذر ہو جائے تو اس پر کہ وہ جب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَكِنْ يَوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَلْتُمْ مِنَ الْإِيمَانِ" (میں اللہ مواخذہ اس پر فرماتے ہیں کہ تم قسموں کو مستحکم کرو)، اگر وہ چاہے تو غلام مزد کرے و اگر چاہے تو اس میں مسکین کو کھانا کھانے یا نہیں کپڑا پہنا لے، و اگر سب میں کسی و وسعت نہ ہو تو مسلسل تین دنوں کے روزے رکھے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَكَفَارَتُهُ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ" (سو اس کا کہ وہ دل محتاجوں کو کھانا دینا وسط درجہ کا جو

الافتاء شرح الفتا ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱



مدیون کا پیچھا کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے جیسے کہ دیں موجمل، پس اگر وہ کوئی ہنر چھٹی طرح جانتا ہو، وقرض خواہ اس سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ بچے کو کھڑا دہری پر لگائے تاکہ وہ کما کر اس کا دیں دکرے تو اسے اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ یہ مانے پر مجبور کرنا ہے جو جائز نہیں ہے جیسے کہ تجارت پر مجبور کرنا (جائز نہیں ہے)، اور اگر کسی شخص نے کوئی زمین کرے پر لگایا، اور یہ پرینے والا کرپید ادائیگی سے معسر ہو گیا تو اگر یہ فاسد کچھ منافع حاصل کرنے سے قبل ہو تو اس کو حق ہے کہ اسے فسخ کر دے، اس سے کہ جائزہ میں منافع دہی دثیت ہے جو بیچ میں بیچے گئے عیون دثیت ہے، پھر اگر خریدار معسر ہو جائے، اور عین باقی ہو تو اس کو حق فسخ حاصل ہے، تو اسی طرح اگر کرپید معسر ہو جائے، اور منافع باقی ہو تو ضروری ہے کہ اس کو حق فسخ حاصل ہو۔

ج- محل عدیہ (دین جس کے حوالہ کیا گیا ہے ک) کا تنگ دست ہو جانا:

۱۳ سترض خواہ محیل (مقرض) سے صرف اس صورت میں رجوع کرے گا جب کہ محال عدیہ معسر مرجع نہ ہو، نہ نکار کر دے، اور اس پر کوئی بینہ نہ ہو، اس سے کہ اس صورت میں قرض خواہ پنا حق پانے سے عاجز رہ گیا، وحوالہ کا مقصد اس کے حق دہانتی ہے، لہذا وہ دہانتی کے ساتھ مقید ہوگا، پس جب دہانتی فوت ہو جائے تو حوالہ فسخ ہو جائے گا جیسے کہ بیع میں عیب ہونے د صورت میں، یہ عام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے، ورماسمیں نے اس پر یہ بھی ضابطہ دیا ہے کہ وہ ایک دہری وچہ سے بھی (محیل سے) رجوع کرے گا، وروہ یہ ہے کہ قاضی محال عدیہ کی زندگی میں اس کے فاسد کا فیصد

کر دے، یہ اس بنا پر ہے کہ صامیوں کے نزدیک فاسد قضا قاضی سے تحقق ہو جاتا ہے، ورماسم ابوحنیفہ کے نزدیک نہیں ہوتا۔

۱۰ رثا فعیہ کے نزدیک بھی اس مسئلہ کا یہی حکم ہے، پس پنا دیں کسی مال دار شخص کے حوالہ کر دیا پھر وہ معسر ہو گیا یا اس نے حق کا انکار کر دیا، اور اس پر قسم کھالی تو وہ محیل (مقرض) سے رجوع نہیں کرے گا، اس سے کہ اس کا حق یہ مال کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس کے فروخت کرنے کا وہ اختیار رکھتا ہے، لہذا رجوع کے سلسلہ میں اس کا حق ساقط ہو جائے گا، جیسے کہ اگر وہ دیں کے بدلے میں کوئی سامان لے لے پھر وہ قبضہ کے حائل ہو جائے۔

۱۱ اگر کسی نے بچے دیں کو کسی شخص کے حوالہ کیا اس شرط کے ساتھ کہ وہ مال دار ہے، پھر ظاہر ہو کہ وہ تنگ دست ہے تو مزنی نے ذکر کیا ہے کہ سے خیار حاصل نہ ہوگا، وراہو العباس بن سیرج نے اس کا حکار کیا ہے اور کہا کہ سے اختیار حاصل ہوگا، اس سے کہ محیل نے قرض خواہ کو (مال داری کی) شرط لگا کر دھوکہ دیا ہے، لہذا سے اختیار ثابت ہوگا، جیسے کہ اگر کسی نے کسی کے ہاتھ اس شرط کے ساتھ ایک گائے فروخت کیا کہ وہ دودھ دے والی ہے پھر پتہ چلا کہ وہ بیٹی نہیں ہے۔

۱۲ رعام اصحاب رثا فعیہ فرماتے ہیں کہ سے اختیار حاصل نہ ہوگا، اس سے کہ تنگ دست ہونا ایک نقص ہے تو اگر اس وجہ سے خیار ثابت ہوتا تو غیر کسی شرط کے بھی ثابت ہوتا جیسے کہ بیع میں عیب (کہ اس دہانتی پر غیر کسی شرط کے خیار ثابت ہوتا ہے)، وروہ مرغوب صفت کے مخالف ہے، اس سے کہ اس کا نہ ہونا نقص نہیں ہے بلکہ فضیلت کا نہ ہونا ہے، لہذا اس میں شرط لگانے ورنہ لگانے کے درمیان معاملہ ملگ ملگ ہوگا ۲۔

الاختیار شرح الحق ۲ ۱۸ طبع مصطفیٰ نجفی ۱۳۹۱ھ

۲ احمد بن ابی قحطافہ، رعام الشافعی ۱۱ ۳۲۲ ۵۰ طبع مصطفیٰ نجفی۔



یہاں پر حنا بد کے ہر دیک یک و قوں بھی ہے ورنہ یہ کہ بیوی کو مطلقاً خیار فسخ حاصل نہ ہوگا، نہ دخول سے قبل نہ دخول کے بعد۔ اس حد نے اسی قوں کو اختیار کیا ہے، اس سے کہ مہر دمہ میں دیں ہے، لہذا تنگ دتی دینا پر اس دینا کی سے عاجزی دینا وجہ سے نکاح فسخ نہ ہوگا، جیسے کہ گذشتہ فقہاء و راہبوں نے بھی کہ اس دینا خیر میں کوئی بڑا اثر نہیں ہے۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر بیوی اپنے شوہر کو اپنے ساتھ دخول کرنے کے سے بدئے اور مہر متجمل کا مطابہ کرے اور شوہر کے پاس مہر دینا دینا کی کے سے (ماں) کچھ نہ ہو ورنہ ماں نہ ہونے کا دعویٰ کرے اور بیوی اس دینا تصدیق نہ کرے ورنہ ماں نہ ہونا پختہ سے ثابت نہیں ہو ورنہ اس کے پاس کوئی ظاہر کی ماں بھی نہ ہو تو حاکم سے پنا فقر ثابت کرنے کے سے مہمت دے گا، پھر اگر اس کا فقر ثابت ہو جائے یا بیوی اس کے بارے میں اس دینا تصدیق کر دے تو حاکم دینا صوابدید سے اس کے سے مدت میں صافہ کر دیا جائے گا، پس اگر وہ کچھ لے لے تو ٹھیک ورنہ سے عاجز تر ردیا جائے گا۔

اور تنقید کا وجوب یہ شخص کے سے جس دینا تنگ دتی ثابت ہو جائے ورنہ اس دینا خوش حالی دینا میدانہ ہو (اس سے کہ غیب سے کبھی عیاب کا ظہور ہوتا ہے)، یہ ۱۰ حضرت دینا تاویل ہے، متبیل ۱۰ رعایا نے اسی کو درست تر ردیا ہے، ۱۰ عدم تنقید کا قوں اس شخص کے سے ہے جس دینا خوش حالی دینا میدانہ ہو، لہذا اس دینا طرف سے (بیوی کو) نور و نفع ہونے و لی طریق دیک جائے دینا، یہ وہ تاویل ہے جسے ”لہذا و سہ“ پر ترجیح دی گئی ہے۔

پھر مدت کے گذر جانے کے حد اس دینا طرف سے طریق دیک جائے گی، اس طور پر کہ حاکم طریق دے گا یا بیوی طریق و نفع کرے دینا، پھر حاکم اس کا فیصلہ کرے گا، اس سلسلہ میں یہ دونوں قوں ہیں، ورنہ

سے عاجزی دینا وجہ سے طریق دے دے و لے شوہر پر نصف مہر و جب ہوگا جسے وہ خوش حالی ہونے کے حد دکرے گا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قوں ہے: ”وَبَيْنَ حَالَتَيْنِ مَوْتُهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً مِمَّا فَرَضْتُمْ“ (اور اگر تم اس بیوی کو طریق دقبل اس کے کہ اس کو ہاتھ لگاؤ، ورنہ اس کے سے کچھ مہر بھی مقرر کر چکے تھے تو ہتھ مہر تم نے مقرر کیا ہو اس کا نصف ہے)۔

میں حصہ مہر یا اس کے علاوہ دیگر چیز دینا دینا کی سے تنگ دست ہونے دینا وجہ سے فسخ کو جائز نہیں دیتے، میں (اس کے ہر دیک) بیوی کے سے دخول سے قبل تسخیم نفس سے بزرگ بننے کا حق ہے جب تنگ کہ وہ پنا مہر متجمل وصول نہ کر لے ۲۔

۱۵- مدیون کا اپنے و پر و جب دین کی دینا کی سے تنگ دست ہونا ورنہ وہ اس کی وجہ سے قید کیا جائے گا نہیں؟

۱۵- حصہ فرماتے ہیں کہ جب مدیون کا حق ثابت ہو جائے ورنہ قاضی سے مدیون کے قید کرنے کا مطابہ کرے تو قاضی سے اس دینا کے دینا کرنے کا حکم دے گا جو اس پر و جب ہے، پس اگر بزرگ ہے تو سے قید کر لے گا، اس سے کہ اس کا ظلم ظاہر ہو جائے گا، ورنہ حدیث میں ہے کہ: ”بني اوجاد ضم بجل عروصه وعقوبته“ (ماں درکاراں منوں کرنا اس دینا بے عزتی اور سزا کو جائز کر دیتا ہے)،

۲۔ ۱۵۸۵/۲۳

۱۔ ابن علی مدنی، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷،

”رہز سے مراد قید ہے۔

پس اگر مدعی یہ قرار کرے کہ اس کا مقروض تنگ دست ہے تو قاضی اس کو چھوڑ دے گا، اس سے کہ وہ شخص دینی دہشت دے دے جانے کا مستحق ہے اور مدعی کو اس کا پیچھا کرنے سے نہیں روکا جائے گا، اور اگر مدعی ہے کہ وہ خوش حال ہے اور وہ ہے کہ میں تنگ دست ہوں تو اگر قاضی اس د خوش حالی کو جاننا ہو یا دیکھ کر کسی ماں کا بوسہ ہو، قیمت اور قرض یہاں نے اس کا اتر م کر لیا ہو، جیسے کہ مہر، کدلت اور بوسہ طلع وغیرہ تو قاضی سے قید کر لے گا، اس سے کہ ظاہر یہ ہے کہ جو کچھ اس کو حاصل ہو ہے وہ باقی ہو، اور اس کے اتر ام سے معصوم ہوتا ہے کہ وہ قادر ہے، اور اس کے علاوہ دیوں میں اگر وہ فقر کا دعویٰ کرے تو سے قید نہیں کرے گا، اس سے کہ فقر حاصل ہے، اور یہ جیسے کہ تلف کردہ چیزوں کا صواب و رد، ام کا تاواں اور رشتہ داریوں اور بیویوں کا نفقہ، الا یہ کہ بینہ تمام ہو جائے کہ اس کے پاس ماں ہے تو یہی صورت میں وہ سے قید کر دے گا، اس سے کہ وہ ظالم ہے، اور اگر اس نے سے تکی مدت تک قید رکھا کہ سے غالب گاہ ہو گیا کہ اگر اس کے پاس ماں ہوتا تو وہ سے ظاہر کر دیتا، اور (لوگوں سے) اس کا حال دریافت کیا تو اس کا کوئی ماں ظاہر نہ ہو تو وہ اس کو رہا کر دے گا، اس سے کہ اس کا تنگ دست ہونا ظاہر ہے، لہذا وہ مہمت پانے کا مستحق ہے، اسی طرح اگر وہ کو اہوں نے اس کے تنگ دست ہونے کو اہی دی تو بھی یہی حکم ہے، اور قید سے جانے کے حد تنگ دتی کا بینہ بالانفاق قبول کیا جائے گا، قید سے قبل نہیں، ورنہ یہ ہے کہ قید کے حد ایک تریہ پائی گیا، اور وہ قید شدت اور اس د سکیوں کا ہر دشت کرنا ہے جو اس کے تنگ دست ہونے د علامت ہے، اور قید سے قبل چیزیں نہیں پائی گئیں، اور یک قوں یہ ہے کہ دہنوں حالتوں میں بینہ قبول کیا جائے گا، اور اگر اس کے خوش حال ہونے پر بینہ تمام

ہو جائے تو سے اس کے ظلم کی وجہ سے ہمیشہ قید میں رکھا جائے گا، یہاں تک کہ وہ اس دیں کو اد کر دے جو اس پر ہے، اور قید د مدت میں متلاف ہے، یک قوں یہ ہے کہ وہ پائیں ماہ ہے، اور حض حضرت نے اس د مقدر ایک ماہ بتایا ہے، اور حض نے چار ماہ اور حض نے چھ ماہ، اور قید کو ہر دشت کرنے کے سلسلہ میں چونکہ لوگوں کا حال مختلف ہوتا ہے اور اس میں اس کے درمیان بہت زیادہ فرق ہوتا ہے، اس سے سے قاضی د رے کے پر دیکھا جائے گا۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ مجھوں اس مقروض گرماں نہ ہونے کا دعویٰ کرے تو سے قید کیا جائے گا، ”منا کہ اس کا معاہدہ ثابت کرنے سے ظاہر ہو جائے، اور اس کے جس کا موقع اس وقت ہے جب کہ وہ صبر کا ورنہ تنگ دتی کو ثابت کرنے تک تاخیر کا مطالبہ نہ کرے ورنہ سے عیال د کدلت کے ساتھ مہمت دی جائے د گرچہ کدلت با نفس ہو، اور اگر اس کا اس معصوم نہ ہو تو سے اس وقت تک قید کیا جائے گا جب تک کہ اس د تنگ دتی ثابت نہ ہو جائے، اور اگر عیال اس کو پیش نہ کرے تو اس پر جو کچھ ہے عیال اس کا تاواں اد کرے گا، الا یہ کہ وہ مدیوں د تنگ دتی ثابت کر دے۔

”اور اس د تنگ دتی کا ثبوت دو عادیں کو اہوں د شہادت سے ہوگا جو اس د شہادت دیں گے کہ وہ اس کا ظاہر کی یا باطنی ماں نہیں جانتے ہیں، اور مدیوں سے قطعی طور پر ماں کے نہ ہونے د قسم لی جائے د اور وہ اپنی عیال میں اس کا ضافہ کرے گا کہ اگر میں ماں پاؤں گا تو سے نور د کردوں گا، اور اگر میں سفر کروں گا تو جلدی لوٹوں گا، اور صنف کے حد سے چھوڑ دینا اور مہمت دینا، جب ہوگا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَابْنُ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُصِرَتْ اَنِي مَيْسُورَةٍ“

الاختیار شرح الحق ۲۱۰ ۲۱۱ طبع مصطفیٰ نجفی ۱۳۱۱ھ

”مدیوں سے مراد وہ آں ہے جس پر ہیں ہو، وہ ہیں اس سے مال کا احاطہ کرنے ہوے ہو یا نہیں اور وہ ہر ہو یا عورت۔

(۱) اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہمت دے پے کا حکم ہے۔

ورگر اس نے پٹی تک دستی ثابت نہ کی وراں کا جس لمہ ہو گیا تو  
بھی سے چھوڑ دیا جاے گا، میں یہ قسم کھانے کے بعد کہ اس کے پاس  
ماں نہیں ہے۔

مذکورہ آیت دیکھنا پر یہ ننگ دست پر قید نہیں ہے جس کا ننگ دست ہونا ثابت ہو، اس سے کہ اس کو قید کرنے سے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا، ورنہ یوں پرہ جب ہے کہ اس پر ہو دیں ہے اس کی وصیت کر جائے، پس اگر وہ مرجائے اور اس کا کوئی مال نہ ہو تو بیت المال سے اس کا دیں دیکھا جائے گا، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "فمن توفي وعليه دين فصي قضاؤه ومن ترك مالا فهو بورثته" (جو شخص اس حال میں وفات پائے کہ اس پر دیں ہو تو اس کا دیکر نامیرے ذمہ ہے اور جو شخص کوئی مال چھوڑے تو وہ اس کے ورثوں کے سے ہے)۔

ہام شائع فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص پر دیں ثابت ہو تو اس کا جو مال ظاہر ہو سے بیچ دیا جائے گا، ورنہ اس کا مال چھپا کر اس سے قید نہیں کیا جائے گا، ورنہ اگر مال ظاہر نہ ہو تو اس سے قید کیا جائے گا، ورنہ اس کے مال میں سے جس حصہ پر قہر حاصل ہو سے فروخت کر دیا جائے گا، ورنہ اگر وہ اپنی تنگ دستی ظاہر کرے تو اس کا مینہ قبور میں پڑ جائے گا، اس کے لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَوْ كَانُوا ظَالِمِينَ" (اور اگر تنگ دست ہو تو خوشحالی تک پہنچ جائے گی)۔ (مہبت دینے کا حکم ہے)۔ اس کے باوجود اس سے میں اللہ کی قسم

العوارك الدوائی ۳ - ۳۲۵، ۳۲۶، مغروق بلقر الی ۴ - چوتھا مسئلہ -

۱۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۲۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۳۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۴۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۵۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۶۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۷۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۸۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۹۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔" ۱۰۔ حدیث: "میں مولوی سے مدد نہیں کروں گا۔"

$$-N \nabla \cdot \frac{\partial \mathbf{u}}{\partial t} + \mathbf{u} \cdot \nabla \mathbf{u} = -\nabla \pi$$

لوگ گاؤں کو رہا کر دیں گا، ورنہ اس کے قرض خواہوں کو اس کا پیچھا کرنے سے روک دوں گا، یہاں تک کہ اس کے خدشہ بینہ قائم ہو جائے کہ اسے مال حاصل ہو ہے، پس لوگوں نے کواعی دی کہ انہوں نے اس کے ہاتھ میں مال دیکھا ہے تو اس سے پوچھ جائے گا، پس گروہ ہے کہ مضاربہ کے طور پر اس نے کسی سے لیا ہے تو قسم کے ساتھ اس کے قلوب کا غشہ کیا جائے گا، ورنہ اسے قید کرنے کا مقصد اس کی صورتوں کا پتہ لگانے کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے تو جب حاکم کے نزدیک مذکورہ بالا بات ثابت ہو جائے تو اسے قید کرنے کا اختیار نہ ہوگا، ورنہ اس کے بارے میں پوچھنے سے عفت نہیں برتی جائے۔

حسابہ کے نزدیک کسی شخص پر یہ دیں، جب ہو جس دینی کا  
بقتل گیا ہو، اور اس سے اس کا مٹا بہ کیا جائے اور وہ سے نہ  
کرے تو حاکم دیکھے گا، اگر اس کے پاس کوئی ظاہری مال ہو تو  
دیں کی ادائیگی کا حکم دے گا، اور اگر اس کے پاس ظاہری مال نہ ہو،  
وہ تک دینی کا دعویٰ کرے، اس کا قرض خواہ اس کی تصدیق کر دے تو  
سے قید نہیں کیا جائے گا، سے مہبت دینا، جب ہوگا، اور اس کا پیچھا  
کرنا جائز نہ ہوگا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرما ہے: "وَبَيْنَ كَافِرًا  
غَسْرَةَ فُصْرَةٍ سِ مِيسْرَةٍ" (اور اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک  
مہبت دینے کا حکم ہے)۔

وہاں سے بھی کہ نبی ﷺ کا رشتہ اس شخص کے قرض خواہوں سے ہے جس پر دیں بہت تھک "حدوا ما وجدتم، ولیس مکم الا دینک" (تم جو کچھ پائے لے لو، ورنہ ہرے سے اس کے

مختصر امر فی ص ۴۰ طبع امر امری، اور فقہ ثانی و کتاب امہات  
۳۲۶ ۳۲۷ میں جو کچھ آیا ہے وہ اس سے ہے۔

[illegible]

-۷۷-



لوٹے گا) ، اللہ گزرے ہوئے زمانہ کا اس سے محاسب نہیں کیا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک فقیر دمی پر اس وقت کے قدر جز یہ مقرر کیا جائے گا، خواہ ایک درہم ہی یوں نہ ہو بشرطیکہ اسے طاقت ہو ورنہ تو اس سے ساقط ہو جائے گا، پھر اگر حد میں خوش حال ہو جائے تو گزرے ہوئے زمانے کے بارے میں اس سے محاسب نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ وہ اس سے ساقط ہو چکا ہے ۔

۱۱۔ رثا فعیہ کے ایک قول دہ سے دمی پر جز یہ جب ہے اگرچہ وہ فقیر ہو، اس سے کہ وہ بطور عوض کے واجب ہوتا ہے، اس سے اس میں کماتے والا ورنہ کماتے والا دونوں برآمد ہیں، تو اس بنیاد پر سے خوش حال ہونے تک مہمت دی جائے گی، پس جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو گزرے ہوئے زمانے کا جز یہ اس سے طلب کیا جائے گا، ورنہ ایک قول یہ ہے کہ سے مہمت نہیں دی جائے گی ۔

ز- ترکہ میں جب شدہ حقوق کی دینگی سے اس کا تنگ دست ہو جانا:

۱۔ اگر میت کا ترکہ اس دیوں کو ادائیہ کر سکتا ہو جو اس پر واجب ہیں تو اس سے متعلق احکام میں حشاف اور نصیب ہے، جس کے سے ”رث“ و ”ترک“ کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

ح- پنی ذمت پر خرچ کرنے سے تنگ دست ہو جانا:

۱۸۔ صل یہ ہے کہ سزا دمی کا نفقہ اس کے مال میں ہے خود وہ

لا تہی شرح الحق ۳، ۹، ۹۳، طبع مصطفیٰ الحسنی ۱۳۶۱ھ، فتح القدیر

۵، ۲۸۸، ۲۹۲، معی لاس قد ۸، ۵۰۹۔

۲۔ اشرح المسیر ۳۳۲، ۳۳۵، طبع وم مطبعة العروة الوثقی ۱۳۳۵ھ

اشرح المسیر ۳، ۲۰۰، ۲۰۲۔

۳۔ امہد علی نقی، م الثانی ۳، ۲۵۲، ۲۵۳۔

سو کچھ نہیں ہے)، اور اس سے بھی کہ قید یا تو اس تنگ دستی ثابت کرنے کے سے ہوتی ہے یا اس کے دیوں کو ادائیہ کرنے کے سے، ورنہ اس تنگ دستی ثابت ہے اور دکرنا دشوار ہے، لہذا قید میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اور اگر اس کا قرض خواہ اس دیکھنا کہ وہ تو دواص سے خالی نہیں یا تو اس کا مال معصوم ہوگا یا نہیں، اگر اس کا مال معصوم ہو اس بنا پر کہ دیں معاوضہ میں ثابت ہو اور جو جیسے کہ قرض و رینج، یا اس کے علاوہ اس کا کوئی صل مال معصوم ہو تو اس کے قرض خواہ کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، پس اگر وہ قسم کھا کر کہے کہ وہ مال والا ہے تو سے قید کیا جائے گا یہاں تک کہ بینہ اس کے تنگ دست ہونے کی شہادت دے۔ اس الممدد کہتے ہیں کہ شہادوں کے معاد و رقصہ میں سے ان لوگوں کی بات ہمیں محفوظ ہے اس میں سے شہادیں میں جس کے قائل ہیں ۔

و- جز یہ دینے سے تنگ دست ہونا (یعنی وہ جز یہ جو مقرر کیا گیا ہو یا جس پر صل کی گئی ہو):

۱۶۔ حصہ و رخصت کا مذنب و رثا فعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس فقیر پر جز یہ نہیں ہے جو کماتے والا نہ ہو، اس سے کہ حضرت عمرؓ نے اس کے کماتے والے ہونے کی شرط گائی ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ نہ مانے والے فقیر پر جز یہ واجب نہیں ہے، ورنہ اس سے بھی کہ وہ ادائیہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتا ہے، یونکہ وہ کام کرنے پر قادر نہیں ہے۔

میں حصہ نے اس تصرحت دے کہ فقیر سے جز یہ ساقط کر دیے کے حد اگر وہ خوش حال ہو جائے تو پھر جز یہ اس پر واجب ہو جائے گا، اس سے کہ وہ جز یہ کا مال ہے، ورنہ صرف اس کے عاجز ہونے کی وجہ سے جز یہ ساقط ہو گا، ورنہ ختم ہو چکا ہے، (لہذا جز یہ

معی لاس قد ۳، ۲۹۹، طبع المصنف عہد۔

ماہ بلیغ ہو یا بالغ، سوئے بیوی کے کہ اس کا نفقہ اس کے شوہر پر ہے جب کہ شوہر پر اس کے وجوب و تمام شرط پائی جائے، ورنہ اس کا حق غیر سے اس کا مطالبہ کرنے کی طرف منتقل نہ ہوگا، خود وہ غیر صل ہو یا فرج، مگر جب کہ وہ تنگ دست ہو ورنہ اس پر قادر نہ ہو یا محض صورتوں میں ماننے سے عاجز ہو۔

اس شخص پر نفقہ، جب ہے اس کے بارے میں خلاف و تفصیل ہے جس کے لئے ”نفقہ اثارب“ اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

ط۔ بیوی کے نفقہ کی دینیگی سے تنگ دست ہو جانا:

۱۹۔ جس چیز کے وسیع بیوی کے نفقہ کی مقدار متعین نہ ہے اس کے بارے میں تین نظریات ہیں:

۱۔ یہ کہ زوجین میں سے ہر ایک کی حالت کو سامنے رکھ کر نفقہ مقرر کیا جائے گا، تو اگر وہ دونوں خوش حال ہوں تو بیوی کے لئے شوہر پر خوشحال لوگوں کا نفقہ، جب ہوگا، اور اگر دونوں تنگ دست ہوں تو اس کے لئے شوہر پر تنگ دستوں کا نفقہ، جب ہوگا، اور اگر وہ دونوں متوسط درجے کے ہوں تو شوہر پر اس کے لئے متوسط درجہ کے لوگوں کا نفقہ، جب ہوگا، اور اگر اس میں سے ایک خوش حال و دوسرا تنگ دست ہو تو بیوی کے لئے متوسط درجہ کے لوگوں کا نفقہ، جب ہوگا، خود شوہر خوش حال ہو یا بیوی۔

یہی قوں حصہ کے ہر دیکھتی ہے ورنہ لکھ کے ہر دیکھ معتمد ہے، اور یہی حنا بد کا مذہب ہے، اس میں متعاضض خصوص کے درمیان تطبیق

بھی ہے ورنہ قوں واجب و رعایت بھی ہے۔

دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ صرف شوہر کی حالت و رعایت سے نفقہ مقرر کیا جائے گا، اس نظریہ پر اللہ تعالیٰ کے اس قوں سے استدلال کیا جاتا ہے: ”يُنْفِقُ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا“ (وسعت و لے کو اپنی وسعت کے موافق خرچ کرنا چاہئے، ورنہ جس کی مدد کم ہو تو اس کو چاہئے کہ اللہ نے جتن اس کو دیا ہے اس میں سے خرچ کرے، اللہ تعالیٰ کسی شخص کو اس سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا جتن اس کو دیا ہے، اللہ تعالیٰ تنگی کے بعد جدی فرخنی بھی دے گا)۔

یہ حصہ کے ہر دیکھ ظاہر روایت ہے، صاحب بدیع نے اسی قوں کو صحیح قرار دیا ہے، اور یہی امام شافعی کا مذہب ورنہ لکھ کا ایک قوں ہے۔

تیسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ بیوی کی حالت کے مطابق نفقہ مقرر کیا جائے گا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَعَسَى الْمَوْلُودُ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (ورنہ جس کا بچہ ہے اس کے ذمہ ہے اس کا کھانا و رکھڑ کا عمدہ کے موافق)۔

۱۰ حضرت، عدہ اس حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے جب کہ نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: ”حَدَّثَنِي مَا يَكْفِيكَ وَوَسَدَكَ بِالسَّعْرُوفِ“ (تم) (اوغیر کے ماں سے) (تو لے لیا کرو جو تمہارے لئے ہے ورنہ تمہاری ولاد کے لئے کافی ہو جائے)۔

۱۰ ملاحظہ فرمائیے۔

۲ ۵۰۵/۲۳۳

۳ حدیث حضرت ہدیہ ”حَدَّثَنِي مَا يَكْفِيكَ“ ”ن و ہمت بخاش“ فتح المربع ۵۰۵/۲۳۳

فتح القدیر ۲۳۰/۲۳۳ جامعۃ النسخ علی شرح النسخ ۵۰۵/۲۳۳ شرح المکرم ۵۰۵/۲۳۳ شرح ابن ابی شیبہ ۵۰۵/۲۳۳ شرح ابن ابی شیبہ ۵۰۵/۲۳۳ شرح ابن ابی شیبہ ۵۰۵/۲۳۳

حصہ کا بھی ایک قوں یہی ہے ۔

اں قوں دینیا پر گر شوہر تنگ دست ہو وریو ی بھی اسی جیسی ہو  
تو یہی صورت میں اں پر بالائے تنگ دستوں کا نفقہ جب ہوگا،  
اگر گریو خوش حال ہو وریو تنگ دست ہو تو پہلے قوں کے مطابق  
اں پر متوسط قسم کے لوگوں کا نفقہ جب ہوگا، وریو دوسرے قوں کے  
مطابق اں پر تنگ دست لوگوں کا نفقہ جب ہوگا، وریو تیسرے قوں  
کے مطابق خوش حال لوگوں کا نفقہ جب ہوگا۔

باقی تفصیل کی رو سے شوہر پر جو نفقہ جب ہے گروہ اں د  
ادائیگی سے عاجز ہو وریو اں د وجہ سے بیوی بے شوہر سے تفریق کا  
مطابہ کرے تو مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک دونوں کے  
درمیان تفریق کردی جائے گی۔

حصہ کا مذہب یہ ہے کہ اں د وجہ سے دونوں کے درمیان  
تفریق نہیں کی جائے گی، بلکہ بیوی شوہر کے نام پر قرض لے دے وریو  
اں شخص کو ادا کرنے کا حکم دیا جائے گا جس پر شوہر کے نہ ہونے د  
صورت میں اں کا نفقہ جب ہے ۲۔

اں مسئلہ میں اں سے زیادہ تفصیلات میں ان کے فقہی کتابوں  
کے اب الحفقات د طرف رجوع کیا جائے، دیکھئے ”نفقہ“۔

ی۔ رشتہ داروں کے نفقہ کی دائیگی میں تنگ دستی:

۲۰۔ ماں د پر بالائے تنگ دست جب ہے کہ وہ بے تنگ دست  
والدیں وریو تنگ دست و لاد پر خرچ کرے، مالکیہ کے نزدیک  
والدیں و حقیقی و لاد کے سو کسی پر نفقہ جب نہیں ہے، وریو جمہور

۱ حاشیہ اں ص ۲۵ ۱۲۵، اشراج الکبیر ج ۲، مدنی ۲، ۵۰۹، مجلس علی  
شرح مسیح ۲، ۵۸۸، معنی ۲، ۵۱۳، شیعہ المباحث۔

۲ حاشیہ اں ص ۲۵ ۱۵۱، اشراج الکبیر ج ۲، ۵۸۸، معنی ۲، ۵۱۳، مجلس  
علی شرح مسیح ۲، ۵۰۱۔

کے نزدیک سی طرح تمام اصوب فرور کا نفقہ جب ہے، خواہ وہ  
کتنے ہی وریو کے ہوں یا نیچے کے ہوں، وریو اصوب فرور کے علاوہ  
رشتہ دار مشا، بھائی، چچ وریو د و لاد تو حصہ اں پر نفقہ کے موجب  
کے عہد محرم ہونے د شرط گاتے ہیں، وریو حنابلہ یہ شرط گاتے ہیں  
کہ دونوں ایک دوسرے کے ورت ہوتے ہوں، وریو شافعیہ کے  
دیکھئے بہت کافی ہے۔

و جس پر خرچ کیا جا رہا ہے اں کے لحاظ سے تنگ دستی اں وقت  
محقق ہوں جب کہ بالکیہ یا جزوی طور پر کدیت نہ پائی جائے، ساتھ  
عی مانے سے عاجز ہو تو جس شخص کے پاس بی کدیت کے قدر ماں  
ہو یا مانے پر قادر ہو تو اں کا نفقہ خود اں پر ہے، اں کا نفقہ کسی  
دوسرے پر جب نہ ہوگا، المذہب حنفیہ وریو حنابلہ نے اصوب کا نفقہ  
جب کیا ہے خواہ وہ مانے پر قادر ہوں، میں اں کے علاوہ دوسرے  
کے نفقہ میں حنابلہ کے نزدیک مانے پر عدم مقدمہ رت د شرط کے سبب  
میں دور و استیں ہیں، وریو شافعیہ کے نزدیک اں د شرط نہیں ہے۔

ک۔ حضانت وریو دھپلنے کی جرت:

۲۱۔ اں دونوں کا حکم جیسے کہ نفقہ میں گذر، یہ ہے کہ گریٹے کا ماں  
ہو تو دونوں د اہمیت اں کے مال سے ادا د جائے گی۔

ل۔ روک رو رکھے گئے جانور کا نفقہ:

۲۲۔ فقہاء کا اں پر اتفاق ہے کہ روکے ہوئے جانور کا نفقہ دینا  
(روکے و لے پر) جب ہے، وریو گروہ اں پر خرچ نہیں کر رہا ہے تو  
وہ سے فروخت نہ کرنے د وجہ سے گسٹا رہوگا، اں سے کئی علیہ السلام

مدنی ۲، ۵۲۲، لاقی ۲، ۲۳، معنی ۲، ۵۸۸، مجلس  
۵۰۳۔



س۔ جب آخر جات کی دنگی سے حکومت کا تنگ دست

ہوتا:

۲۵- اگر بیت المال میں تنال نہ ہو تو جب دغیرہ کے ے کافی ہو

تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ امام اس والوں پر تنال مقرر کرے جس

سے ضرورت پوری ہو جائے، اس کی تفصیل صطاح ”بیت المال“

میں ہے ۔

## اعضاء

تعریف:

۱- عضولفت میں اس ہڈی کو کہتے ہیں جو گوشت سے ہر ہو، خواہ وہ

انس د ہو یا جانور کی، کہا جاتا ہے: ”عَصَى الْمَيْبِیْحَةِ“ جب کوئی

شخص دبیچہ کو اس طرح کاٹے کہ اس کے عَصَا عَصَا عَصَا

ہو جائیں ۔

۲- رقبۃ عَصَا کا اطلاق انس د یا جانور کے بدن کے اس جز پر

کرتے ہیں جو وہم سے ممتاز ہو، مثلاً زبان، ناک اور انگلی ۔

متعلقہ غلط:

طرف:

۲- اطراف سے مراد بدن کے مشرقی حصے میں، مثلاً دونوں ہاتھ،

دونوں پیر، وراں بنیاد پر چڑھنے (کنارہ) ایک عَصَا ہے، میں

چ عَصَا مشرقی حصہ نہیں ہے۔

جماد حکم:

۳- یہاں پر کچھ سے نعت میں: ن پر شرعی نام کا اس کے شرعی مفہوم

میں اطلاق نہیں کیا جاتا ہے مگر اس وقت جب مخصوص عَصَا پر، قع

القاسم اکیط، ماں العرب: بارہ عَصَا، الحکم ۲۰۰ طبع معضی اس د

عجلی۔

۲ جامعۃ العیوب: ۳۳۔



الفتاویٰ الہدیہ ۲۰۹ مکتب امیر، فتح القدیر، لکھنؤ: تجدید علی مائی نصح

۵۰ ۹۵، الاحکام المسطوحہ لابی یحییٰ عسکری ص ۲۳۵، ۲۳۶،

الاحکام المسطوحہ لابی یحییٰ عسکری ص ۲۳۵، ۲۳۶، اشرار المکیہ مع جامعۃ مدنی

۲۰۰ ۲۰۱، دیکھئے جامعۃ لؤلؤ ۲۵۔

## مُعضء ۴-۵

اں پر "المجایة عسی مادور المس" (جان سے کم پر جنایت) کا اطلاق کرتے ہیں، وراں تلف کرنے کے حکام و نصیص "قصص"، "دیت" و "تقریر" و اصطلاح کے تحت آئے و۔

۱۰ ربوہ کے عضء میں سے کسی عضو کے جاتے رہنے یا اں کے معطل ہو جانے کا خوف ایسا مذکر سمجھا جاتا ہے جس وں وجہ سے حض ممنوع چیزیں مباح ہو جاتی ہیں، پس یہی تحت ٹھنڈک جس وں وجہ سے حض عضء کے جاتے جانے کا خطرہ ہو اں و بنا پر نیم مباح ہو جائے گا، ۱۱ ربوہ کے عضء میں سے کسی عضو کے کاٹ دیے وں دھمکی (کسی سے شخص و طرف سے جس کے بارے میں یہ یقین ہو کہ وہ ایسا کر سکتا ہے) کر دھمکی سمجھا جائے گا، ۱۲ جیسے کہ فقہاء نے اں کی نصیص "اکراه" میں بیان وں ہے۔

زندہ جانور کے جد کردہ عضء:

۵- الب زندہ حال جانور کے عضء میں سے جس حصہ کو (کاٹ کر) مگ کر لیا جائے اں کا حکم مردار کا ہے کہ وہ ناپاک ہے، اں کا کھانا جائز نہیں جب تک کہ عضو کے جد کرنے کو تذکیہ (ذبح) نہ شمار کیا جائے، ۱۳، اں مشاف و نصیص کے ساتھ جسے فقہاء نے "صید"، "قربح" و "الطعمۃ" میں بیان کیا ہے۔

ب انسان کے عضء میں سے جس عضو کو جد کر دیا جائے اں کا حکم فی اجمہ اں کی طرف دیکھنے میں، اں کے غسل دیے اور تکفیر

ہو، پس ہضو کا نام ہضو اں وقت رکھا جائے گا جب کہ اں میں دھوا و مسح کرنا یہ مخصوص عضء پر وفع ہو جس میں شرا نے متعین کر دیا ہے، ورنیم بھی اسی وقت نیم ہوگا جب کہ (مسح) مخصوص عضء پر وفع ہو جس میں شرا نے متعین کر دیا ہے، وراہی طرح کے دہم سے نماں جیسے کہ اں کا یاں فتنی کتابوں میں اں کے ابو اب میں ہے۔

۱۱ ربوہ پر کچھ سے عضء بھی میں جس میں یوں کر پورہ سامرد لیا جاتا ہے مثلاً سم، پیچہ، چہ، گرد، کہ گردق یا ظہر یا زادی کا اطلاق پر کیا جائے تو یہ اطلاق ہوگا، پس اگر کسی نے (پنی بیوی سے) کہا کہ تیر چہ مجھ پر ایسا ہے جیسے کہ میری ماں و پیچہ، تو یہ اں کے اں قوں و طرح ہوگا کہ "انت عسی کافی" (تو مجھ پر میری ماں و طرح ہے)، جیسے کہ یہ فقہ و کتابوں کے ابو اب اطلاق، ظہر و رفاق میں بیان کیا ہے۔

۱۲ کچھ میں یا ربوہ و رفات میں جو حض عضء کو لائق ہوتی ہیں جیسے اندھایں، لنگڑیں و نامردی وغیرہ، پس اں پر خاص احکام مرتب ہوتے ہیں، مثلاً معامات میں دن میں دیکھنے و ضرورت پڑتی ہے اندھے و کو اسی کا قوں نہ کیا جائے، ورض فقہاء کے دیک اں سے جمعہ کے وجوب کا ساقط ہو جائے، جب دکا ساقط ہوا، ورا اندھے جانور و تریانی کا جائز نہ ہونا وغیرہ، سب و تفصیلات ساریوں و اصطلاحات کے دیل میں ہیں و۔

مُعضء کا تلف کرنا:

۴- تلف کرنا کبھی عضو کو کاٹ دیے سے ہوتا ہے یا شراں سے جو منع مقصود میں س میں سے حل یا حض کو تم کر دیے سے، ورفقہاء

۱ حاشیہ ص ۳۱۸، مسیۃ الشریعہ لاس سند ص ۵۵ طبع ۱۰۱

۲ ۳۲۲ ھ تقریر نظام لاس ۲۰۱۲ طبع ۲۰۱۰ ھ

۳ حاشیہ ص ۵۸۰

۴ مسیۃ ۱۸/۵۵۱، ۵۵۸، طبع ۲۰۲۲

تعمیر الحقائق ص ۴۴، مسیۃ ۲۰۱۰







## علامہ احرم ۴-۵

نے اس کی تجدید ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی تجدید فرمائی۔  
زہری کہتے ہیں کہ عبد اللہ نے فرمایا: جب حضرت عمر بن الخطابؓ  
خیفہ بن امیہ کے تو انہوں نے قریش کے چار آدمیوں کو بھی جنہوں  
نے حرم کی علامتوں کو نصب کیا، وہ وہ چار آدمی خرمہ بن نوفل بن  
عبد مناف بن زہرہ، زہری بن عبد عوف، سعید بن ربیعہ و حذیفہ بن  
یمن بن عبد العزیٰ ہیں۔

### حرم کے نشانات کی تجدید:

۴۔ ابن مسعودؓ نے اپنی سند میں محمد بن الاسود بن خلف سے ورنہوں نے  
پے والد سے روایت کیا ہے کہ: "ان السبعین" امروہ ان یجحد  
اعلام الحرم عام الفتح" (نبی ﷺ نے فتح مکہ کے سال  
انہیں حرم کے نشانات کی تجدید کا حکم دیا)، پھر حضرت عمر بن الخطابؓ  
نے پھر حضرت عثمان بن عفانؓ نے پھر حضرت معاویہؓ نے اس کی  
تجدید کی، اور اسی طرح ہمارے اس زمانے تک۔

۵۔ اور حرم کے نشانات کو نصب کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اللہ عزوجل  
نے مکہ کے حرم بنایا ہے، اور سے کچھ حدود کے ساتھ جسے اللہ تعالیٰ  
نے چاہا محدود کیا ہے، اور علام حرم کو نصب کرنے کی حکمت اس جگہ کو  
یہ کہنا ہے جس کے سے خاص حکام ثابت ہیں تاکہ ان کی رعایت  
کی جائے، تفصیل کے سے "حرم" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

علامہ الساجد ص ۱۵۰، ۱۵۱، الحدیث ۲۳۲، طبع شریک مطبوعات احمدیہ،  
اور لاہور طبع حدیثیہ مطبوعات، اور طبع فی رجب ذیل نبط  
۱۰۰ھ ہجری "ان السبعین" امروہ ان یجحد الصواب الحکم  
اور "عدم الفتح" کی یہی صورت طبعی میں ہے، شکی کہتے ہیں کہ اس  
میں محمد بن لاہور اور وہ محمد بن راوی ہیں، لطف الاتفاق و مدافیر  
۲۲۲ طبع مؤسسۃ الرسالہ، مجمع المکیر مطبع فی ۲۵۱ طبع مد العرب  
مطبعة، مجمع المروند ۳۰ طبع کریم مطبوعات القدی -  
۲ دیکھئے وہ فقرہ ۲۰ اس حدیث سے، ہر مسئلہ ہے

اور اس طرف سے جو عرفات سے متصل ہے جس کو قوف عرفہ  
کرنے والا دیکھتا ہے، نسب تقرباً بارہ میل کی دوری پر ہیں، اور  
اس طرف سے جو مدینہ کے راستے میں ہے تعلیم سے ہے۔  
محمد الاسود سے مروی ہے: "ان اول من نصب الأصاب  
ابو اہیم آراہ جویں، صلی اللہ علیہما" (کسب سے  
پہلے جس نے انصاب کو نصب کیا ہے وہ ابو اہیم عدیہ السلام میں نہیں  
جبریل عدیہ السلام نے دھار کیا)۔

زہری بن یزید کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جس شخص نے "انصاب حرم" نام  
رکھا اور انہیں بنایا اور یاد کیا وہ قصی بن کلاب ہیں، اس نے حضرت بن عباسؓ  
سے مروی ہے: "ان جویں علیہ السلام آری ابو اہیم موضع نصاب  
الحرم فصبا ثم جلدھا إسماعیل ثم جلدھا قصی بن کلاب ثم  
جلدھا رسول اللہ ﷺ" (جبریل عدیہ السلام نے حضرت ابو اہیم عدیہ  
اسلام کو انصاب حرم کی جگہ دھار کیا تو انہوں نے اس کو نصب کر دیا، پھر  
حضرت جبریل عدیہ اسلام نے اس کی تجدید فرمائی، پھر قصی بن کلاب

نے نکلتا ہوا ہے، اور شہر مدہ یہ وہ چشمہ ہے جسے مدہ لے مشرق  
اور عین معری سے جاتا تھا، اور عین مدہ اور عین میں اثر شریعہ مدہ  
شرق میں و ستوں، نخل، سبوحہ اور شریعہ و سے تے، اور دت عرق  
چی صریحہ، ثامیہ و بنات عامرو سے تے سے رمیوں ہیں، اور یہ  
ونوں تے مشرق میں مل جاتے ہیں۔

محمد الاثر بن اوز من نصب الأصاب ابو اہیم آراہ جویں صلی  
اللہ علیہما" ان وہیں حدیثیہ اور ابو اہیم قرین سے ہے اور الفاظ  
ابو اہیم سے ہیں اور انہوں نے حضرت سے محمد لاہور سے تے تے  
ہے اور ابو اہیم سے حضرت اس عیسیٰ سے رجب ذیل نبط سے ہر کھانہ وہیں  
ن ہے کال ابو اہیم وصعبہ انصاب محرم یو یہ پوہ جویں  
اور وہاں اس محرم ملے ہیں کہ اس میں سادہ ہے، الاصلہ فی تمیز اھل  
۱۰۰، مصنف حدیثیہ اق ۵۵، الحدیث لاہور احقر بن ص ۲۰۰

۲ حضرت اس عیسیٰ بن حدیثیہ "ان جویں علیہ السلام آری ابو اہیم  
موضع النصاب محرم فصبا ثم جلدھا إسماعیل، ثم جلدھا قصی  
بن کلاب، ثم جلدھا رسول اللہ ﷺ" ان وہیں ابو اہیم قرین سے  
حضرت اس عیسیٰ سے ملتا ہے، انساب لاہور احقر بن ص ۲۰۰

(تقریبی نقشہ)

عذبات حرم، موانعیت احرام



ج- علام:

۴-۱ علام کا معنی مشر خبر کو کسی ایک شخص یا لوگوں کی جماعت تک پہنچانا ہے خود یہ علام کے ذریعہ ہو یا علام کے غیر محض بات چیت کے ذریعہ ہو، اسی بنا پر علام ال مادیہ سے علام کے خلاف ہے، اور یک دہر سے مادیہ سے بھی وہ علام کے خلاف ہے، اس سے کہ علام سے اسلام لازم نہیں آتا، پس کبھی کسی سر یا قید وغیرہ و جب سے علام ہو جاتا ہے، اور علام نہیں ہو پاتا ہے۔

د- شہد (گوہ بنانا):

۵-۵ گوہ کو اہوں کے سامنے طلب شہادت کے ساتھ مشہود دعوہ کو ظاہر کرنا شہاد ہے، اور کبھی وہ دونوں کو اہوں کے سامنے ظاہر نہیں ہوتا، اسی بنا پر شہاد علام نہیں ہے، اس سے کہ علام جماعت کے سامنے ظاہر کرنا ہے۔

جہد حکم:

علام معتمد اور شخص کے حفظ سے مگ مگ ہوتا ہے، تو ان چیزوں میں علام مطلوب ہے وہ درج ذیل ہیں:

الف- سدا ورس کی تعمیرات کا علام:

۶- یہاں جب کسی انسان کے قلب میں داخل ہو جائے تو اس پر ضروری ہے کہ شہادتیں کا اقرار کر کے اپنے بیان کا علام کرے، اور مسلمانوں پر عموماً اور مسلم علماء پر خصوصاً ضروری ہے کہ وہ اسلام کی تعمیرات، اس کے مقاصد اور حکام کا علام کریں اور لوگوں کو اس پر ایمان لانے کی دعوت دیں، تاکہ اللہ کے حکم پر عمل ہو، اس سے کہ اللہ

## اعلان

تعریف:

۱-۱ علام کا معنی ظاہر کرنا ہے، اور اس میں شائع ہونے اور چلنے کے ارادہ کا حفظ ہونا ہے۔ فقہاء لفظ اعلان کو اسی مفہوم میں استعمال کرتے ہیں جس میں اہل لغت استعمال کرتے ہیں جیسی ظہار میں مبالغہ کرنا۔

معتمد غلط:

الف- ظہار:

۲- ظہار کے معنی پوشیدن کے حد محض ظاہر کرنے کے ہیں، اس بنیاد پر ظہار اور علام کے درمیان فرق یہ ہے کہ علام کے اندر اظہار میں مبالغہ ہوتا ہے، اسی بنا پر فقہاء کہتے ہیں کہ نکاح کا علام کرنا مستحب ہے، میں وہ ظہار نکاح نہیں کہتے ہیں، اس سے کہ نکاح کا اظہار محض اس پر گوہ بنانے سے ہو جاتا ہے۔

ب- فشاء:

۳- فشاء، ظہار اور علام کے غیر خبر کو پھیلانے سے ہوتا ہے، اور یہاں طرح کے لوگوں کے درمیان اس کی شاعت و جہد ہے۔

سماں العرب، المصباح المیر، معر مت العرب الاصمعیلی، التہذیب فی العرب

عہدک عس، جہو، مسو، «فروق فی اللغة لابن ہلال» ج ۱ ص ۲۸۰۔

مختصر فقہی بشرح ۲۶۲ ہرول فیل ۲۰۱۳۔

تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ سِی الْحَیْوَ  
وَبِأَمْرٍ مِّنْهُ بِالْمَعْرُوفِ وَيُحْذِرُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۱) اور تم میں  
ایک جماعت ایسی ہو جائے کہ جو خیر و طرف بد پر کریں اور  
نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں اور رے کاموں سے روکا  
کریں (۲) اور جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت یہاں کہ آپ  
نے تمام لوگوں کے سے اپنی رسالت کا اعلان فرمایا: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ بِكُمْ جَمِيعًا" (۳) (۱) لوگو! میں تم سب و  
طرف اللہ کا رسول ہوں۔

اور مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ اسلامی شعائر مثلاً دین،  
جماعت و نماز، نماز عیدیں و حج و عمرہ وغیرہ کا اعلان کریں، جیسا کہ  
اس و تفصیل فقہی کتابوں میں اس کے ابواب میں مذکور ہے۔

## ب- نکاح کا اعلان:

۷- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نکاح کا اعلان مستحب ہے (۱) اور  
زہری کا مذہب یہ ہے کہ وہ فرض ہے، یہاں تک کہ اگر کسی نے خفیہ  
نکاح کیا و رد و آدمیوں کو کوہنایا و نہیں چھپانے کا حکم دیا تو زہرین  
کے درمیان تفریق و جب ہوں و ریوی مدت گذرنے و اس  
کے سے مہر ملے گا، یہاں تک کہ جب اس و مدت گذر جائے و  
شوہر اس سے نکاح کرنا چاہے تو نکاح کر لے گا و نکاح کا اعلان  
کرے گا (۲) جیسا کہ فقہ و کتابوں میں کتاب النکاح میں تفصیل  
سے مذکور ہے۔

۱- رد المحتار ج ۱ ص ۵۳۔

۲- رد المحتار ج ۱ ص ۵۸۔

۳- حاشیہ اس کتاب ج ۱ ص ۲۱، حاشیہ قلیب ج ۳ ص ۲۵، معنی ۱ ص ۵۳۔

۴- البدیع ج ۳ ص ۹۳، ہامہ ج ۱ ص ۲۰، حاشیہ ج ۱ ص ۱۶، البدیع ج ۱ ص ۲۱۔

## ج- حدود و قیاس کرنے کا اعلان:

۸- حدود و قیاس کرنے کا اعلان کرنا واجب ہے، اس سے کہ اس کی  
مشروعیت لوگوں کو اس سے روئے و رہنما رہنے کے سے ہوئی ہے،  
اور یہ مقصد اعلان کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا ہے، و اس سے بھی کہ  
حد زنا میں اللہ تعالیٰ کے اس قول پر عمل ہو جائے: "وَلْيَشْهَدْ  
عِدَابُهَا حَاضِرَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ" (۱) (اردو) (یعنی زانی و  
زانیہ) و سزا کے وقت مسلمانوں و ایک جماعت کو حاضر رہنا  
چاہئے (۲) و باقی حدود و بھی کسی و طرح میں جیسا کہ اس و تفصیل  
کتاب الحد و میں مذکور ہے۔

## د- مصباح کے مسئلہ میں اعلان:

۹- ہم وہ کام جس سے مسلمانوں کا بھائی پناہ منس ہے اور اس و غلب  
میں اس کے مابین مزاحمت ہوتی ہو، حاکم پر ضروری ہے کہ وہ اس کے  
بارے میں اعلان کرے تاکہ تمام لوگوں کو براہ براہ موقع ملے، مثلاً  
مذہب متوہ کے بارے میں اعلان و ان کاموں کے بارے میں اعلان  
نہ کرنے والوں کے سے حاکم اعلانات مقرر کرنا ہے، مثلاً ہم  
مسلمین کا یہ ہنا کہ جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے تو اس کا ساتھ اس کے  
سے ہے، جیسا کہ فقہ و کتابوں میں کتاب الجہاد و میں مذکور ہے۔

## ه- کسی شخص کی موت کے بارے میں اعلان:

۱۰- موت کے اعلان کو عربی میں "نہی" کہا جاتا ہے، و یہ اگر محض  
خبر دینے کے سے ہو تو جائز ہے، و اگر زنا نہ جائزیت کے عمل و طرح  
محض میں چہرہ گاتے ہوئے و یہ کہتے ہوئے ہو کہ میں حد و  
موت کا اعلان کرتا ہوں و وہ اس کے منشا کو شمار کرے تو یہ

۱- رد المحتار ج ۱ ص ۲۰۔

بالا ترقی مکروہ ہے، اس سے کہ یہ زمانہ جاہلیت کا علان موت ہے،  
اس دلفیص جنازہ میں مذکور ہے ۔

و- ڈرائنگ کے سے علت:

۱۱۔ وہ نئی بات جس سے مسلمانوں کو اس کے حل سے ناواقف ہونے کا وجہ سے ضرر پہنچ سکتا ہو تو حاکم پر ضرروری ہے کہ وہ اس کا علاج کر دے، مثلاً: عیہ، مفسد پر حجر کا علان کرنا تاکہ مسلمانانِ دونوں کے ساتھ معاملہ کرنے سے پرہیز کریں،<sup>۲</sup> جیسا کہ فقہاء نے کتابِ حجر و تغلیس کے باب میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۱۲۔ ورنہ وہ چیز جس کا اظہار صحیح نہیں، اس کا علاج بھی صحیح نہیں، اس لئے کہ علاج میں ظہار کے مقابلے میں زیادہ شہرت ہوتی ہے، دیکھیے:

”ظہار“۔

وہ مورخین کا ظہور درست مگر علمات درست نہیں:

۱۳- یہاں پر کچھ بے امور میں بات کا خطبہ رتو جا رہے ہیں عذاب جا رہے نہیں، مشرک کو اہ کے جہنم کے سب کو خطا کرنا ہے (اس سے کہ جہنم کو اسی وقت قبول کیا جائے گا جب کہ وہ مفصل ہو) "انین اس کا عذاب جا رہے نہیں ہے اس سے اس میں تشہیر ہے۔"

ہر میت پر نعم کا خطبہ رکنا، اس کے لئے کہ اس کا خفقہ مٹس نہیں ہے،  
 یقیناً اس نعم کے خطبہ میں مبالغہ اختیار کرنا اس کے لئے جائز نہیں  
 ہے، یعنی اس کا اعلا ن کرنا اس کے لئے جائز نہیں۔

حاشیہ اس باب میں : ۱۰۴، حاشیہ قلیوبی : ۳۳۳ بمعنی ۲۔ ۵ ضلع امربا ص۔

٢ والحق / ٢ ٨٢٠ ١٠٠٠ ٢٨٥

٣ والحق / ٥ : ٥ مستقصى ٣ - ٥٣ -

اعمار

حرف

۱- اِغْرَار کے دو معنی ہیں:

۱۰۱: یہ باب ان کے وزن پر ”نعم“ کا مصدر ہے، ”انعمو  
فلان وفلانا“ اس وقت ہوتے ہیں جب کہ کوئی کسی کو عمرہ کرے، اور  
حدیث میں ہے: ”انعموا لى رسول اللہ ﷺ عبدالموجود میں ایسی بگو ان  
يعموا عما شئت من التسعیم“ (نبی ﷺ نے حضرت عبد الرحمن  
بن ابی عمر کو حکم دیا کہ وہ حضرت عائشہؓ کو تسعیم سے عمرہ کر میں)۔

روم: وہ یک قسم کا مہ ہے، چنانچہ عرب کہتے ہیں: "أعمر فلان و فلاناً داراً" جسی نفس شخص نے نفس کو اپنا گھر عمر گھر کے لئے دے دیا۔ "اور حدیث میں نبی ﷺ کا یہ قول وارد ہے: "لا أعمرى ولا رقبى، فمن أعمر شيئاً أو أرقبه فهو به حياته ومماته" (نہ کوئی

عہدِ رشادہ: ”اُمّو نبی ﷺ عہدِ اہمِ حمس میں ایسی سبکو“ ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔  
 بخواب ۷۔ حضرت عہدِ الرحمٰس میں ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔  
 ”اُمّو نبی ﷺ عہدِ اہمِ حمس میں ایسی سبکو“ ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔  
 بی کریم ﷺ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔  
 متعہم ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔

٢٠٠ سال العرب، القاسم الخياط، النهاية في غريب الحديث، مطبعات الرعيه  
الاصمعيه في ١٣٠٠ م. عمر -

۳ حدیث لا یموی ولا رفیقی<sup>۵</sup> میں ہے ماں کے حضرت کی عمر  
 سے مراد ماں ہے شوکا کی عمر مانتے ہیں کہ یہ حدیث کی ترجمانی کے طریقے سے  
 وہاں نہ گئی ہے کہوں کے عطاء کے عطاء کے حبیب کی ثابت ہے،



متعلقہ غلط:

نہ-دین:

۲- دین وہ حکمی ماں ہے جو بیچ پر مہلاک وغیرہ دین و چہ سے دہم میں ثابت ہوتا ہے، مثلاً ماں کوئی مقد ز جو دہم سے کے دہم میں ہو جب کہ عین وہ نقد ماں ہے جو معامہ کے وقت حاضر اور متعین ہو۔

ب-عرض:

عرض (ر کے سکون کے ساتھ) مال کے اقسام میں سے وہ قسم ہے جو سونا اور چاندی کے علاوہ ہو۔ یہ دونوں ہر سامان کی قیمت میں اور کہا جاتا ہے: ”اشترویت من فلان قسماً بعشرة وعوصت به من حصه ثوباً“ یعنی میں نے قدر شخص سے دل کے بدلے ایک قلم خرید اور اس کے حق کے بدلہ میں میں نے سے کپڑا پیش کیا یعنی میں نے سے قلم کے شمس کا بدلہ دیا، تو عرض عین کے مقابلہ میں آتا ہے۔

عین سے متعلق حکام:

۳- عین جو سونا چاندی کے معنی میں آتا ہے اس کے خاص حکام میں جس کے ”ب“، ”دب“، ”لفظہ“، ”صرف“ کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے اور عین ذات کے معنی میں ہے اس کے احکام ان ذاتوں کے غنار سے ملگ ملگ ہوتے ہیں اور وہ متعدد و عناویں کے تحت مختلف اہاب میں تقسیم کر دیے گئے ہیں، جیساً کہ ”زکاۃ“، ”بیع“، ”جارہ“، ”رہن“، ”اتلاف“، ”ر“، ”صما“ وغیرہ میں ہے اور گئے بھ یوں کا حکم ”خ“ کے عموال کے تحت دیکھا جاے۔

تعریف:

۱- عین لغت میں: عین جمع ہے ورعین کا لفظ متعدد معانی پر ہوتا ہے، س میں سے چند درجہ ذیل ہیں:

عین، حاضر نقد مال کے معنی میں، کہا جاتا ہے: ”اشترویت بامدین ای فی ادمۃ“ میں نے دیں کے بدلے میں خرید یعنی قیمت دہم میں، جب ریں۔ اور ”بانعین“ یا عین کے بدلے میں خرید یعنی نقد حاضر کے بدلے۔

۲- عین کی نفس کی کو کہتے ہیں: کہا جاتا ہے: ”أحدث مالي بعبه ای نفس مالي“ یعنی میں نے عبیدہ پنا مال لیا اور عین ڈھالے گئے در نام اور دمانیر کو کہتے ہیں۔ ورعین کا ایک معنی تنگہ ہے اور ایک معنی جاسول ہے، اور الإحوة الأعیان کے معنی گئے بھائی کے ہیں۔

۳- فقہی استعمال اس مذکورہ بالا معنی سے ملگ نہیں ہے، والا یہ کہ فقہاء عین کو کث دیوں کے مقابلہ میں استعمال کرتے ہیں اور یہ حاضر اموال میں خواہ وہ نقد ہوں یا غیر نقد کہا جاتا ہے: ”اشترویت عیاً بعین“ میں نے عین کو عین کے بدلے خرید یعنی حاضر کو حاضر کے بدلے۔

ماں العرب الايط: ماہ عین، اعتراف، الزام، انصباح وغیرہ، لغزینات مخر جانی۔

۴- العرب: ۲ طبع مصطفیٰ مجلس، بحالہ الاحکام القدیہ، ۵۹، الزام، انقبوہ ۳ طبع مسی مجلس، اشرح الصیر ۱۳۳ طبع، العرب۔

## اغاثہ

دیکھئے ”ستغاثہ“۔

## اعارہ

تعریف:

- ۱- اعارہ کا معنی لغت میں کسی قوم پر چانک حمد کرنا اور ب کے ساتھ مقابلہ میں مباغاثہ کرنا ہے۔
- ۲- فقہاء بھی سے اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور نجوم کا لفظ اس کے مترادف ہے۔

جمہد حکم و بحث کے مقدمات:

- ۲- اصل یہ ہے کہ کافر دشمن پر سہم پیش کرنے سے قبل بد و حمد کرنا جائز نہیں ہے، فقہاء نے کتاب مجہد میں اس د نصیص بیان ہے۔ اسی طرح باغیوں پر حمد کرنا جائز نہیں، یہاں تک کہ اس کے پاس کسی بے شخص کو بھیجا جائے جو اس سے دریافت کرے و اس کے سامنے درست بات پیش کرے، و اس سلسلہ میں نصیص ہے جسے فقہاء نے ”کتاب الفہم“ میں منسلک کیا ہے۔
- ۳- اگر گناہ سالار شمر کے کسی دانت کو دشمن پر حمد کرے، تو ہونے کا حکم دے تو اس جنگ میں اس دانت کو ہواں غنیمت حاصل ہوگا شمر اس



القاسم الکریم، المصباح، ۵، ۴۔

۲- د الطائر، ۸۸، ۴، تمییز حقائق، ۳، ۲۲۳، الناج و لو طیل علی فیئر

پیشوا، ۳، ۵۰۔

۳- معنی، ۸، ۸، پہلی کتاب، ۵، ۸۵، الخرشنی علی فیئر، ۸، ۱۰۔







### إِنشَاء ۳-۶

جو ہدایت یافتہ میں نبیوں نے فیصلہ کیا کہ جو شخص درہ ازہ بند کر لے یا پردہ لٹکا لے تو اس پر مہر و جب ہو جائے گا۔

فقہ و کتاب النکاح میں مہر پر گفتگو کرتے ہوئے و اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے کہ یہ خلوت صحیح سے پورا مہر لازم ہو جاتا ہے؟ اس پر بحث کرتے ہیں۔

۳- و حدیث میں وہ باتیں و رد میں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر کا لوگوں کو وضو و رت و طرف سے پے درہ ازہ کو بند کر لینا ممنوع ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ما من امام یغنی بابہ دون دوی احاجۃ واحداہ وامسکۃ لا تعمق اللہ ابواب السماء دون حمۃہ وحاجتہ ومسکۃہ“ (جو امام بھی پے درہ ازہ کو وضو و رت مندوں، حاجت مندوں و مسکینوں کی طرف سے بند کر لینا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت و اس کی وضو و رت و مسکیت کی طرف سے اس کے درہ ازہ بند کر دیتا ہے)۔

و حضرت عمر بن الخطابؓ پے درہ کو بھیجتے تھے جو امراء کے درہ ازہ کو کھڑ دیتا ورجا دیتا تاکہ وضو و رت مند کو اس کے پاس جانے سے نہ روکا جائے۔

۴- نیز حدیث میں و رد ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ رت میں درہ ازہ کا بند کرنا و جب ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: ”عظوا الإناء، وأوکوا السفاء، وأغلقوا اباب، وأخصوا السرح فإن الشیطان لا یحل سقاء، ولا

حدیث: ”ام من ادم“ ۵ و بیہ ترمذی کے کتاب الاحکام باب احادیث فی ادم بوعیہ“ میں و رد ہے و احمد کے مسند احمد میں اسی طرح و حدیث و بیہ و حدیث ۳ ۴۔

۲ بحلی ۵ ۴، ۳، ۲، ۱، ۵ ۴۔

یفتح باباً ولا یکشف إناء“ (ہر تن کو ڈھک دیا کرو و درہ مشکیر کے کو بند کر دیا کرو و درہ ازہ کو بند کر دیا کرو و رچہ انگوں کو چھ دیا کرو، اس سے کہ شیطان نہ کسی مشکیر کے کو کھوتا ہے و نہ کسی درہ ازہ کو کھوتا ہے و نہ کسی برتن کو)۔

۵- و فقہ و غنائق کا اصطلاح منکح کے کلام کے بند ہو جانے پر کرتے ہیں، چنانچہ و فرماتے ہیں کہ اگر نماز میں قرائت کرتے ہوئے امام و زبوا بند ہو جائے و وہ ہوں نہ سکے تو اگر وہ مستحب مقدار میں قرائت کر چکا ہے تو رکوع کرے گا، و رخصیہ کے ردیک ہی ظاہر ہے و یک قوس یہ ہے اگر مقدار فرض قرائت کر چکا ہے تو رکوع کرے گا۔ ۲۔ فقہ و غنائق نے اس کی تفصیل کتاب الصلاۃ میں امام کو نعمہ دینے کے موضوع پر کلام کرتے ہوئے بیان کیا ہے۔

۱۔ اگر خطبہ میں خطیب کی زبوا رک جانے تو وہ اللہ کے و کر پر کثرت کرے گا و (منبر سے) اتر جائے گا، فقہ و غنائق نے کتاب الصلاۃ میں جمعہ کے خطبہ پر کلام کرتے ہوئے تفصیل سے بیان کیا ہے۔

۶- و حدیث میں و رد ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: ”لا طلاق ولا عتاق فی إعتاق“ (کراہ و رخصہ) کی حالت میں نہ طلاق ہے و نہ (غلام کو) آزاد کرنا)۔

اس حدیث کی بنیاد پر مکرمہ (یعنی وہ شخص جس پر زبردستی و غبی ہو) انشہ میں متنا شخص و رخصہ میں متنا یہ شخص و طلاق کے

حدیث: ”عظوا الإناء“ ۵ و بیہ ترمذی کے کتاب الاثر۔ ”اب لا یحل سقاء“ ۵ و علائق باب ”میں و رد ہے و احمد کے مسند احمد ۵ ۴ میں اسی طرح و حدیث و بیہ و حدیث ۵ ۴۔

۲ اصطلاح علی مرآۃ اللہ ج ۸۳۔

۳ اصطلاح علی مرآۃ اللہ ج ۵، ۴، ۵، حدیث: لا طلاق ۵ و بیہ بخاری، بورا و کراہیہ کتاب الطلاق میں و رد ہے و احمد کے بیہ مسند ۲ ۴ ۵ میں و رد ہے۔

بارے میں جس کا یہ نفس پر قابو باقی نہ رہے اور جس جیسے دوسرے لوگوں کی حدق کے حکم میں فقیہ کا ستاف ہے، چنانچہ حض فقیہ نے لوگوں کی حدق کو، فہم کیا ہے، ورض دوسرے فقیہ نے فہم نہیں کیا ہے، فقیہ نے کتاب اطلاق میں اس دلیلیں بیان ہے، ورضیث کے شارحین نے اس حدیث شریف دشرح میں اس کا ذکر کیا ہے۔

## اغماء

تعریف:

۱- اغماء "اعصى عسى الرجل" (وہی بے ہوش ہو گیا) کا مصدر ہے، یہ فعل مجہول استعمال ہوتا ہے، اور اغماء (بے ہوشی) ایک مرض ہے جو قوی کو زائل کر دیتا ہے، ورضیث کو ماورف کر دیتا ہے، ورضیثوں یہ ہے کہ وہ ایک عارضی فتور ہے جو نشہ، ورضیث کے غیر قوی کے عمل کو زائل کر دیتا ہے، ورضیث اصطلاحی تعریف بھی تقابلی ہے۔

متحدہ الفاظ:

خف- نوم (نیند):

۲- جہ جانی نے نیند کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایک فطری حالت ہے جس میں قوی صحیح سالم رہتے ہوئے معطل ہو جاتے ہیں۔ پس نیند و بے ہوشی کے درمیان قوی کے معطل ہونے میں اشتراک بھی ہے ورنہ ستاف بھی ہے، ستاف یہ ہے کہ بے ہوشی مرض دوجہ سے ہوتی ہے اور نیند تدریجی کے ساتھ ہوتی ہے۔

ب- عتہ (کم عقل ہونا):

۳- نکتہ: ایک باری ہے جو دست میں پیدا ہوتی ہے اور عقل میں حس پیدا کرتی ہے، پس معتوہ کی عقل محفل ہو جاتی ہے، ورضیث

اصباح، تعریفات اخرجانی، مرآۃ الفہم ص ۵۰، حاشیہ اس باب میں ۱۵۰، ۱۵۱، مجموعہ ۲۵۲۔







کیا دوسرے کا اس کی طرف سے اس کی جائز کے بغیر احرام باندھ  
 بیٹا کافی ہوگا؟ اور اگر وہ کسی کو مابعد بنادے تو یہ اس دنیا بت قبول  
 دیا جائے؟

مالکیہ، شافعیہ ورحنا بد فرماتے ہیں کہ بے ہوش آدمی کی طرف سے دھرم شخص احرام نہیں باندھے گا، اس سے کہ اس کی عقل زائل نہیں ہوتی ہے، اور جلد اس کے شفیاب ہونے کی امید ہے، اور اگر اس کی شفیابی سے مایوسی ہو جائے اس طور پر کہ اس کی بے ہوشی میں وہ اس سے زیادہ ہو جائے تو شافعیہ کے نزدیک معتد قول کی رو سے ولی اس کی طرف سے احرام باندھے گا، انہوں نے اس کو اس پر قیاس کیا ہے کہ کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ اس کے ماں میں تصرف کرے گرچہ وہ شفیاب نہ ہو۔

۱۱۔ جس کے شفیق ہونے و توفیق ہے اس طرف سے کسی کو  
 ماسب بننے کا اہتیا نہیں ہے، ۱۲۔ اگر کوئی ایسا کر لے تو شافیہ و ماسبہ  
 کے ہر دیک اس کے عے کاملی نہ ہوگا، اس عے کہ سے حق پر بندت  
 خود قہرت و مید ہے، لہذا سے ماسب بنانے کا حق نہیں ہے، و اگر  
 نیابت و نفع ہو جائے تو کاملی نہ ہوں، و اس کا حکم اس شخص سے جد  
 ہے جس و شفیقانی سے مایوسی ہوگئی ہو، اس عے کہ وہ مطلقاً جز ہے  
 و اصل پر قہرت سے مایوس ہے، لہذا وہ میت کے مش پہنچاؤ گیا۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ جو شخص بے ہوش ہو جائے اور  
اس کے رفقاء اس طرف سے تنبیہ نہ لیں تو جائز ہو جائے گا، اور  
صائمین فرماتے ہیں کہ جائز نہ ہوگا، اور اگر اس نے کسی انسان کو یہ حکم  
دیا کہ اگر وہ بے ہوش ہو جائے یا وہ سو جائے تو وہ اس طرف سے  
حرام باندھ لے، پھر مامور نے اس طرف سے حرام باندھا تو  
حصہ کے نزدیک بالاعتق صحیح ہو جائے گا، یہاں تک کہ جب سے

ہر عمل اس کے سہے سہے روزے کے کہ وہ میرے سہے سہے روزے میں ہی اس کا بدلہ دے گا، وہ میرے سہے سہے پنا کھانا پینا چھوڑ دیتا ہے، تو اس حدیث میں اللہ تعالیٰ نے کھانا پینا چھوڑنے کی سب سے زیادہ طرف دیا ہے، اور جب وہ بے ہوش رہے گا تو اس کی سب سے زیادہ طرف نہیں کی جائے گی، لہذا وہ روزہ اس کے سہے سہے کامیاب ہوگا، اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا روزہ صحیح ہو جائے گا، اس کی نیت صحیح ہوئی ہے، اور اس کے بعد اس کے شعور کا زائل ہونا نیکو طرح روزہ کے صحیح ہونے سے مانع نہ ہوگا۔

۱۔ جو شخص روزے دینیت کرنے کے حقد بے ہوش ہو جاے ، ۲۔  
 دس میں ایک صحی افادہ ہو تو اس کے سے روزہ کامل ہو جاے گا ، خواہ دن  
 کے کسی حصے میں فادہ ہو ، کسی حصے میں فادہ کے ساتھ نیت کا ہونا کامل  
 ہے ، اس سے کہ عقل پر غالب آنے میں بے ہوش نیند سے بڑھ کر ، ۳۔  
 جنوں سے کم ہے ، پس اگر کہا جاے کہ پورے وقت پر مہیا بے ہوش  
 مقصود نہیں ہے تو قوی ( بے ہوش ) کو ضعیف ( نیند ) کے ساتھ  
 لائق یہاں جاے گا ، ۴۔ اگر کہا جاے کہ بے ہوش کا کچھ حصہ بھی جنوں د  
 طرح مضطر ہے تو ضعیف ( بے ہوش ) کو قوی ( جنوں ) کے ساتھ لائق  
 یہاں جاے گا ، لہذا دونوں امور کے درمیان بیچ کار ہوتا اختیار یہاں ، ۵۔  
 کہا گیا کہ کسی بھی حصے میں افادہ کامل ہے ، ورنہ نفعیہ کے ایک دہم سے  
 قوی میں یہ ہے کہ بے ہوش مطلقاً مضطر ہے خواہ کم ہو یا زیادہ ۔

۱۔ حج پر بے ہوشی کا اثر :

۱۰- جیسے کہ پہلے گزر چکا ہے ہوشِ اہستہ کے عوض میں سے ہے،  
 لہذا بے ہوش آدمی سے حج کے نفاذ اور ایسی ہی ہوسکتی ہے، میں

جنا ب فتح الراء و هاء و اء ضم اسفلين في بي

الشرف الاسم ۴۸، معنی ۴۸۔

— ۳۳۳ —

معنی ۳۴۹، ۴۴۹، ۵۴۹، ۶۴۹، ۷۴۹، ۸۴۹، ۹۴۹

ہے کہ اس میں اس کا حج فوت ہو گیا، اور اس طرف سے اس کے ساتھیوں کے حرام باندھنے، و رقبہ عرفہ کرنے کا کوئی اثر نہیں ہے، اور بے ہوش آدمی کے رقبہ عرفہ کے کافی ہونے پابند ہونے کے سلسلہ میں شافعیہ کے وہ اقوال ہیں۔

حییٰ رقبہ عرفہ کے زمانے میں جائے رقبہ میں سابق احرام کے ساتھ موجود ہونے کو کافی سمجھتے ہیں، لہذا بے ہوش آدمی کا رقبہ عرفہ کافی ہے۔

اور بے ہوشی کا حج کے باقی تمام پر یا اثر پڑتا ہے تو سے حج میں دیکھا جائے۔

### زکاة پر بے ہوشی کا اثر:

۱۲- بے ہوش عاقل بالغ ہے، لہذا اس کے مال میں زکاة واجب ہوں، پس اگر وجوب زکاة کے بعد وہ بے ہوش ہو جائے تو اس طرف سے ادائیگی نہیں ہوسکتی، ورجب فاق ہو تو اس پر اس وقت واجب ہے اگرچہ اس بے ہوشی طویل ہو، اس سے کہ اس کا طویل ہونا مارد ہے، و مارد پر کوئی حکم نہیں لگایا جاتا۔

### قون تصرفات پر بے ہوشی کا اثر:

۱۳- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ بے ہوش نیند و طرح ہے بلکہ اختیار کے فوت ہونے میں اس سے بڑھ کر ہے، اس سے کہ تنبیہ کے ذریعہ نیند کا از الہ محض ہے بخلاف بے ہوشی کے، و رطب، اسدم، ارداد و زریہ فہرحت کے سلسلہ میں سونے و لے کی عبادتیں باطل ہوتی ہیں، لہذا بے ہوشی و بے ہوشی سے وہ رجحان و بے ہوشی ہوں۔

فاق ہو جائے یا وہ بیدار ہو جائے ورجح کے فعل کو ادا کر لے تو جائز ہے۔ صامیہ نے ایک مسئلہ میں عدم جواز پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ اس نے خود سے احرام نہیں باندھا ہے ورنہ اس نے دھرمے کو اس کا حکم دیا ہے، ورنہ اس سے کہ اس نے جازت کی صراحت نہیں دی ہے، ورنہ دلالت علم پر موقوف ہوتی ہے، اور اس کی وجہ سے جازت کے جواز کو بہت سے فقہاء نہیں جانتے تو عوام سے ایسے جائز نہیں گئے، ورنہ اس صورت کے جب اس نے دھرمے کو کھڑا کرنا اس کا حکم دیا۔

امام ابو حنیفہ دلیل یہ ہے کہ جب اس نے بے رقبہ کے مہرہ ایک ساتھ چلنے کا معاہدہ کیا تو کوئی اس نے یہ عمل میں اس میں سے ایک سے مدد چاہی جسے وہ براہ راست ادا کرنے سے عاجز ہے، ورنہ اس سے حرام ہی مقصود ہے، اس سے دلالت اس کی جازت ثابت ہوتی، اور دلیل پر نظر کرتے ہوئے علم ثابت ہے ورنہ حکم کا مدار علم ہی پر ہوتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک بے ہوش کی طرف سے احرام باندھنا صحیح نہیں اگرچہ حج کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو، اس سے کہ بے ہوشی کے طویل نہ ہونے کا گم ہے، پھر اگر سے یہ وقت میں فاق ہو جس میں رقبہ عرفہ کو پا سکتا ہو تو حرام باندھ لے گا، و رقبہ عرفہ کرے گا، ورنہ اس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے کوئی دم نہیں ہوگا۔

۱۱- میں رقبہ عرفہ کے بارے میں سب کا اس پر اتفاق ہے کہ بے ہوش کو اگر رقبہ عرفہ کے زمانے میں فاق ہو جائے خود ایک ہی کے سے ہی یوں نہ ہو تو اس کے سے کافی ہو جائے گا، ورنہ اگر سے رقبہ عرفہ کے حدی بے ہوشی سے فاق ہو تو مالکیہ و حنابلہ کا مذہب یہ

۱- شرح المکبیر ۳/۳۳۷، حیا و الترتیب العربی۔

۲- لشف الاسر ۴/۲۸۸، بیہدیت محمد ۵/۲۴۵۔

فتح القدیر ۳/۲۰۳، معنی ۳/۲۰۹، شرف القناع ۳/۲۹۳، طبع

انصر، انصاری ۳/۵۰۔



بے ہوش آدمی د طلاق کے وقوع نہ ہونے پر فقہاء نے چند حدیث سے استدلال کیا ہے، اس میں سے ایک رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: "کل الطلاق جائز الا طلاق المعتوه والمغلوب عسى عصه" (ہر طلاق جائز ہے سوائے مجنوں اور مغلوب حتمی د طلاق کے)، نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "رفع القسم عن ثلاثة، عن النائم حتى يستيقظ وعن انصبى حتى يشب وعن المعتوه حتى يعقل" (نکاح قسم کے تین احوال اور مغلوب حتمی د طلاق کے، اور نیند میں سوئے ہوئے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، مجنوں سے یہاں تک کہ سمجھدار ہو جائے)۔

اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مرد گریز د حالت میں طلاق دے تو اس د طلاق وقوع نہ ہوں، اور بے ہوش د حالت سونے والے سے ہڑھ کر ہوتی ہے۔

بے ہوش آدمی گریز دے، اور جب اس کو فاقہ ہو تو سے یہ معصوم ہو کہ وہ بے ہوش تھا اور سے طلاق دینا پڑا ہو تو یہ شخص کے بارے میں امام احمد فرماتے ہیں: اگر سے طلاق دینا پڑا ہے تو وہ بے ہوش نہیں ہے، لہذا اس د طلاق جائز ہوں، اور ہر قولی تعرف کا وہی حکم ہے جو ذکر کیا گیا۔

حدیث: "کل طلاق جائز" د روایت ترمذی ۲۹۱۳ طبع عینی د ہے، اور ہر کہ ہم اس حدیث کو مردوع نہیں جانتے ہیں مگر اس حکم د طریق سے، اور عطاء بن ریحان صبیح ہیں۔

۲ حدیث: "رفع القسم عن ثلاثة" د روایت ترمذی د حضرت علی د مردوعا د ہے، اور ہر کہ حضرت علی د حدیث اس طریق سے سر عرب ہے، تحت الاحوال ۱۸۵، ۱۸۶۔

۳ اس د ص ۹۵۲، ۹۵۳، حاشیہ ص ۲۱۳، ۲۱۴، اشرار الکبیر ۲، ۱۵، قلیوبی وغیرہ ۳، ۳۲۲، معنی ۱۲، ۱۳۔

معاوضہ د حقوق و معاملات میں بے ہوشی کا اثر: ۱۴- بے ہوشی د حالت میں جو بھی قولی تعرف صادر ہو وہ باطل ہے، میں گریز د حالت میں تعرف ہو پھر بے ہوشی طاری ہو جائے تو وہ صحیح نہیں ہوگا، اس سے کہ وہ تعرف یہ ص میں عمل ہو چکا ہے جس میں وہ صحیح ہے، اور بے ہوشی د وصیت وقتی بے ہوشی د حالت میں صحیح نہیں، ورنہ اس بے ہوشی د جس کے فاقہ سے ماپوی ہوئی ہو۔

### نکاح کے دن کی بے ہوشی:

۱۵- شافعی فرماتے ہیں کہ اگر نکاح کا ولی اقرب بے ہوش ہو جائے تو اس کے فاقہ کا اتنی رکابا جائے گا کہ اگر قریبی مدت مثلاً ایک دن، دو دن، اور اس سے زیادہ میں فاقہ ہو جائے، اس سے کہ اس کے مذہب کا ایک اصعب یہ ہے کہ ولی اقرب د موجودگی میں ولی اعد کا نکاح کرنا جائز نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ولایت اعد د طرف منتقل ہو جائے۔

وہ فرماتے ہیں کہ یہاں ہر بات وہ ہے جو امام الحرمین نے فرمائی کہ اگر بے ہوشی د مدت تنی ہو جس کا غنار غائب ولی کی جائزت پینے کے سے جانے میں ہوتا ہے تو اس کے فاقہ کا اتنی رکابا جائے گا، ورنہ حاکم نکاح کر دے گا، زرضی کہتے ہیں کہ اس سے کہ جب غائب د عمارت کے صحیح ہونے کے باوجود حاکم نکاح کر سکتا ہے تو اس د بے ہوشی د وجہ سے اس کے متعدد ہونے د صورت میں بد رجہ اولی حاکم نکاح کر سکتا ہے۔

- ۱- اس د ص ۹۵۳۔
- ۲- قلیوبی وغیرہ ۳، ۵۷۔
- ۳- قلیوبی وغیرہ ۳، ۳۲۱، ۳۲۲۔

بے ہوشی یہ نہیں ہے۔

قاضی کی بے ہوشی:

۱۶- شافعی نے صریحاً یہ ہے کہ اگر قاضی بے ہوش ہو جائے تو وہ ولایت قضاء سے معزول ہو جائے گا، اور جب فاقہ ہو جائے تو صحیح قوں دے دے اس ولایت نہیں لوئے، اور پنی بے ہوشی حالت میں نہ معاملات و مقدمات میں فیصلہ دیا اس کا فیصلہ مانڈ نہ ہوگا، اور صحیح قوں کے مقابلہ میں دوسرے قوں دے دے فاقہ ہو جانے کے بعد اس کی ولایت لوٹ آئے گی۔

شافعیہ کے علاوہ دیگر فقہاء نے اس سلسلہ میں صریحاً کوئی بات نہیں کہی ہے، لیکن ان کے نصوص کے مفہوم سے پتہ چلتا ہے کہ بے ہوشی وہ ہے جس سے قاضی معزول نہیں ہوگا، چنانچہ حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ قاضی اگر فاسق ہو جائے یا مرتد ہو جائے یا مایوس ہو جائے، پھر صالح ہو جائے تو وہ بے منصب قضا پر مقرر رہے گا۔

اور شرح المغیر میں ہے کہ قاضی صرف لہر سے معزول ہوگا، اور شرح منشی الارواست میں ہے کہ بے مرض میں جو قاضی کے بے قضا سے مانع ہو اس کا معزول کرنا متعین ہے، اس سے کہ ضرورت کا تقاضا ہے کہ دوسرے کو اس کا قائم مقام بنایا جائے۔

تبرسات پر بے ہوشی کا اثر:

۱۷- یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ بے ہوش آدمی کا کوئی قولی تصرف صحیح نہیں ہے، پس اس کا مہر، صدقہ، وقف وغیرہ صحیح نہیں ہے، اس سے کہ بے ہوش مغلوب عقل ہے، لہذا اس میں تصرف کے صحیح ہونے و تمام شرط نہیں پائی جاتی ہیں، اور اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ تصرفات میں اس عقل شرط ہے، اور

حاشیہ ابن عابدین ص ۳۰۴، شرح المغیر ص ۳۳ طبع لکھنؤ، منشی  
لوہار ت ۳۱۵، قلیہ درمیرہ ص ۲۹۹۔

جنایت (جرم) پر بے ہوشی کا اثر:

۱۸- یہ بات پہلے گزر چکی کہ بے ہوشی وقتی طور پر پیش آنے والی چیز ہے جس میں مواخذہ اور خطاب کا فہم ساتھ ہو جاتا ہے، اس سے کہ بے ہوشی کی حالت عقل کے پردہ ہے جس کے نیچے میں شعور اور اختیار قائم ہو جاتا ہے، کسی بنا پر وہ باقیہاں دے دے حقوق اللہ کے حق میں مواخذہ کا ایک سبب ہے۔

۱۹- حقوق العباد کے حق میں مواخذہ ساتھ نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر اس سے جو اہم سرزد ہو تو اس کی وجہ سے اس کا مواخذہ ہوگا، پس اگر سونے والا دوسرے پر پٹ جائے، اور وہ دوسرے شخص مر جائے تو اس کے ساتھ قتل خط کرنے والے جیسے معاملہ کیا جائے گا اور اس پر دیت واجب ہوں، اور اگر اس نے بے ہوشی کی حالت میں کسی انسان کا مال تلف کر دیا تو اس پر تلف دہولی چیز کا صواب ہے، جب ہوگا۔

کیا معقول و عیہ کی بے ہوشی عیب شام کی جائے گی؟

۱۹- شافعی نے صریحاً یہ ہے کہ عقد نکاح کے حد شہر یا بیوی میں بے ہوشی ظاہر ہو، اور اطباء فاقہ سے مایوسی ظاہر کر دیں تو زوجین میں سے ہر ایک کے سے فسخ نکاح مباح ہوگا، اور اس حالت یہ ہے کہ دنگی بے ہوشی اس استتماء سے مانع ہے جو نکاح کا مقصود ہے۔

عام نووی فرماتے ہیں کہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس صحت (یعنی جنوں مطلق یا جنوں منقطع) وہ ہے جس سے نکاح میں خیار ثابت ہوگا، اور اسی کے مثل وہ بے ہوشی ہے جس سے نکاح کے قوں دے دے مایوسی ہوگئی ہو۔

اور جب وہ بے ہوشی جس سے مایوسی ہوگئی ہو ایسا عیب مقرر نہیں

جس دن بنیو پر نکاح فتح میا جاسکتا ہے اور مٹی کو اس دن وجہ سے لٹایا جاسکتا ہے تو جادہ میں یہ وجہ اولیٰ عیب شمار ہوگا، اس کا ذکر شافعیہ نے کیا ہے، اور دوسرے فقہاء کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

## إفاضة

تعریف:

۱- لغت میں إفاضة کا ایک معنی شت و رہنا ہے، کہا جاتا ہے: "أفادوا الإمام" یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کہ سے کوئی بھر دے یہاں تک کہ وہ بہہ پڑے، یعنی اس کا پانی زیادہ ہو جائے اور بہہ جائے۔

"اس کا ایک معنی لوگوں کا کسی جگہ سے کوٹ کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "أفادوا إمامهم من عرفات" لوگ عرفات سے رہ نہ ہوئے جب اس سے کوٹ کر جائیں، اور یہ کوٹ إفاضة ہے۔  
اور اصطلاح میں بھی إفاضة نہیں دہنوں معنوں میں دعویٰ معنی کے موافق مستعمل کیا جاتا ہے۔

جمہل حکم و بحث کے مقدمات:

۲- إفاضة الماء وضو میں حدث الصغر کو دور کرنے اور جنابت، حیض، عرس، موت اور سہم کے وقت غسل میں حدث صغر کو دور کرنے میں زیادہ پانی بہانے کے معنی میں مستعمل کیا جاتا ہے، پس بہانا جب ہوگا، اور شت اس وقت تک مستحب ہوں جب تک کہ وہ حد اعراف میں داخل نہ ہو جائے، اسی طرح نجاستوں کے پاک کرنے میں جگہ، جسم پر کپڑے سے نجاست کے زائل کرنے میں پانی کا بہانا



و جب ہے، دیکھیے: "غسل"، "ہضم"، "ور" "نہایت" و اصطلاح۔

۳- اور فاضلہ دہم نے معنی میں بھی سمجھا ہے مثلاً عرفات اور مزدلہ سے کوٹ کرنا ورنہ نہیں ہے، پس ہوا دیکھیے: ”حج“ دن صراط، اور یہ فاضلہ شرعاً اس وقت صحیح ہوتا ہے جب آپ وقت میں نفع ہو، ورنہ سنت ہوتا ہے جب کہ رسول اللہ ﷺ کے عمل کے موافق ہو مثلاً عرفات کے دن سورج کے غروب ہونے کے بعد عرفات سے چلنے و فرار کے بعد نماز کے بعد مزدلہ سے کوٹ کرنا۔

ہر کبھی یہ فائدہ چاہتا ہے، مشد جلدی کرنے والے کے لئے  
 رمی حم کے دھرمے دس (یعنی ۱۲ رمی الخبہ کو) منی سے چھٹا ،  
 دیکھئے ”حج“ د اصطلاح۔

۴۔ اسی طرح طواف فرض (طواف زیارت) کی نسبت فاضلہ د طرف کی جاتی ہے، چنانچہ اس کو طواف فاضلہ کہا جاتا ہے، ورنہ اس کا حکم یہ ہے کہ وہ حج میں رکن ہے ۲۔

إِذَا

حرف

۱۔ لغت میں کہا جاتا ہے: ”آفاق اسکراں“ (بدھوش کو فاتق ہو)  
جب کہ وہ تندرست ہو جائے، اور ”آفاق من موصہ“ (مرض سے  
فاتق ہو) جیسی صحت لوٹ گئی، اور ”آفاق عہ العاس“ (ال سے  
بگڑ گئے ہوئے)۔

مفتیاء کے نزدیک فاقہ جنوں یا بے ہوشی یا نشہ یا نیند کے سبب سے انسان ر عقل کے رخصت ہونے کے حدال کے دو بار ر لوٹ آنے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے ۔

جہادِ حکم و ربح کے مقدمات:

۲- فقہ و جنون، بے ہوشی، نشہ ورنید کے بارے میں کلام کرتے ہوئے الفاظ سے بحث کرتے ہیں، وراں عورض سے الفاظ حاصل ہونے پر کچھ دھام مینیدرتھتے ہیں، جن میں سے کچھ درج ذیل ہیں:

فقہ کے وقت طہارت حاصل کرنا:

۳۳- جنون یا اصلی بے ہوشی یا عارضی بے ہوشی درجہ سے ہنسوں کے ٹوٹے میں کوئی ختم ہوا نہیں ہے، پھر جب سے لاق ہو تو نعرہ وغیرہ



الاضحية : ٢، ٣، ٤، ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣

۴ الدہلی ۲۰ + حاشیہ من صاحب علی ۲۰۸۳، لاہور - ۵۴ -

ساز العرب في تنسيق القاسم: ماره فوق -

۴ حاشیہ کے مطابق ۳۰ - ۱۳

إفقه

کے لئے اس پر وضو کرنا ضروری ہے، اور شافعیہ نے ذکر کیا ہے کہ  
مجنوں اور بے ہوش کو جب فاق ہو جائے تو اس کے لئے غسل کرنا  
مستحب ہے، ابن المذہب کہتے ہیں: ”ثبت أن رسول اللہ ﷺ  
اعتسل من الإغماء“<sup>۲</sup> (یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے  
بے ہوشی سے فاق پانے کے بعد غسل فرمایا ہے)۔

فتوہ کے بعد نمونہ:

۴۔ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مجنوں کو جب فاقد حاصل ہو جائے تو جنوں کی حالت میں اس کی جو نمازیں فوت ہوئی ہیں اس کی قضا کا سے مکلف نہیں بنایا جائے گا، اور جنوں صلی (جو بوجھ کے حد تک پھیلا ہوا ہو اس) میں حصہ نے جمہور کی موافقت کی ہے، میں عارضی جنوں ان کے رد کے لیے ہوشی کی طرح ہے۔

مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی پر ان نمازوں کی قضا واجب نہیں ہے۔ نیت کے اوقات کے کسی جزء میں سے فاقد نہیں ہو، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی اگر ایک دن اور ایک رات سے زیادہ ہو تو اس وجہ سے نمازیں ساقط ہو جائیں گی، اور حنا بد کا مذہب یہ ہے کہ نیند پر قیاس کرتے ہوئے بے ہوشی کی وجہ سے نماز ساقط نہیں ہوتی، اور نیند سے بیدار ہونے کے بعد اس دن جو نمازیں فوت ہوئی ہیں خود وہ جتنی بھی ہو اس دن قضا کا اس سے مطابہ پیا جائے گا۔

مفتی عظمیٰ سے کسی کا اس نماز کے جوہر میں سدا ف نہیں ہے

الخطوط على مرآة الفصح ص ٥٩، طابع كركه، اربل، ايران، الاشهره والظواهر  
مسئودوشی ص ٥٨٣، یعنی ٢٢ طبع اربل ص -

۴ یعنی ۲۰، حدیث ہے: "اعضائے نبوی ﷺ میں پانچ آدمی ہیں جن سے  
جنگ الہام ۲۳ ۷۳ طبع اسلامیہ کے حضرت صاحبزادہ سے  
تفصیل کے لئے لکھوں گے

۳ معنی ۲۰۰ طبع الربا ص: تیسرا آخر ۲۰۹ ۲۰۰

جس کے لئے شریعت د طرف سے مقررہ وقت میں فاتحہ حاصل ہو ہو، و وقت کا تاحصہ باقی ہو کہ ال میں ال نماز و ~~میں~~ د گنجائش ہو، فاتحہ خواہ جنوں سے ہو یا کسی و رجز سے، اور یہ ال سے کہ حدیث ہے: "رفع القسم عن ثلاثة عن السائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يشب، وعن المعتوه حتى يعقل" (تین آدمیوں سے قلم اٹھ لیا گیا ہے: سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے یہاں تک کہ وہ بچہ نہ ہو جائے، و معتوہ (ما بکھ) سے یہاں تک کہ وہ سمجھ دار ہو جائے)۔

پس اگر اس پوری نماز دہ گئی سے وقت نکل ہو جائے تو  
حضرت فقہ اعظمؒ فرماتے ہیں کہ اگر ایک عیبیہ کے قدر وقت باقی ہو تو وہ  
نماز واجب ہو جائے نہ، ورنہ حضرت فقہ اعظمؒ فرماتے ہیں کہ اگر اتنا  
وقت باقی ہے کہ ایک رعت پڑھ سکتا ہے تو وہ نماز اس پر واجب  
ہو جائے۔

۱۰۔ اگر وہ اس وقت میں فوت شدہ نماز پڑھے اور وقت نکل جائے تو یہ وہ نماز ساقط ہونے پر نہیں، اس کی تفصیل فقہاء ’’اوقات المصلوۃ‘‘ میں ذکر کرتے ہیں۔ ۳۔

[illegible]

۴ آخری ۲۲۰، ۲۱۶ و ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، -۱، -۲، -۳، -۴، -۵، -۶، -۷، -۸، -۹، -۱۰، -۱۱، -۱۲، -۱۳، -۱۴، -۱۵، -۱۶، -۱۷، -۱۸، -۱۹، -۲۰، -۲۱، -۲۲، -۲۳، -۲۴، -۲۵، -۲۶، -۲۷، -۲۸، -۲۹، -۳۰، -۳۱، -۳۲، -۳۳، -۳۴، -۳۵، -۳۶، -۳۷، -۳۸، -۳۹، -۴۰، -۴۱، -۴۲، -۴۳، -۴۴، -۴۵، -۴۶، -۴۷، -۴۸، -۴۹، -۵۰، -۵۱، -۵۲، -۵۳، -۵۴، -۵۵، -۵۶، -۵۷، -۵۸، -۵۹، -۶۰، -۶۱، -۶۲، -۶۳، -۶۴، -۶۵، -۶۶، -۶۷، -۶۸، -۶۹، -۷۰، -۷۱، -۷۲، -۷۳، -۷۴، -۷۵، -۷۶، -۷۷، -۷۸، -۷۹، -۸۰، -۸۱، -۸۲، -۸۳، -۸۴، -۸۵، -۸۶، -۸۷، -۸۸، -۸۹، -۹۰، -۹۱، -۹۲، -۹۳، -۹۴، -۹۵، -۹۶، -۹۷، -۹۸، -۹۹، -۱۰۰، -۱۰۱، -۱۰۲، -۱۰۳، -۱۰۴، -۱۰۵، -۱۰۶، -۱۰۷، -۱۰۸، -۱۰۹، -۱۱۰، -۱۱۱، -۱۱۲، -۱۱۳، -۱۱۴، -۱۱۵، -۱۱۶، -۱۱۷، -۱۱۸، -۱۱۹، -۱۲۰، -۱۲۱، -۱۲۲، -۱۲۳، -۱۲۴، -۱۲۵، -۱۲۶، -۱۲۷، -۱۲۸، -۱۲۹، -۱۳۰، -۱۳۱، -۱۳۲، -۱۳۳، -۱۳۴، -۱۳۵، -۱۳۶، -۱۳۷، -۱۳۸، -۱۳۹، -۱۴۰، -۱۴۱، -۱۴۲، -۱۴۳، -۱۴۴، -۱۴۵، -۱۴۶، -۱۴۷، -۱۴۸، -۱۴۹، -۱۵۰، -۱۵۱، -۱۵۲، -۱۵۳، -۱۵۴، -۱۵۵، -۱۵۶، -۱۵۷، -۱۵۸، -۱۵۹، -۱۶۰، -۱۶۱، -۱۶۲، -۱۶۳، -۱۶۴، -۱۶۵، -۱۶۶، -۱۶۷، -۱۶۸، -۱۶۹، -۱۷۰، -۱۷۱، -۱۷۲، -۱۷۳، -۱۷۴، -۱۷۵، -۱۷۶، -۱۷۷، -۱۷۸، -۱۷۹، -۱۸۰، -۱۸۱، -۱۸۲، -۱۸۳، -۱۸۴، -۱۸۵، -۱۸۶، -۱۸۷، -۱۸۸، -۱۸۹، -۱۹۰، -۱۹۱، -۱۹۲، -۱۹۳، -۱۹۴، -۱۹۵، -۱۹۶، -۱۹۷، -۱۹۸، -۱۹۹، -۲۰۰، -۲۰۱، -۲۰۲، -۲۰۳، -۲۰۴، -۲۰۵، -۲۰۶، -۲۰۷، -۲۰۸، -۲۰۹، -۲۱۰، -۲۱۱، -۲۱۲، -۲۱۳، -۲۱۴، -۲۱۵، -۲۱۶، -۲۱۷، -۲۱۸، -۲۱۹، -۲۲۰، -۲۲۱، -۲۲۲، -۲۲۳، -۲۲۴، -۲۲۵، -۲۲۶، -۲۲۷، -۲۲۸، -۲۲۹، -۲۳۰، -۲۳۱، -۲۳۲، -۲۳۳، -۲۳۴، -۲۳۵، -۲۳۶، -۲۳۷، -۲۳۸، -۲۳۹، -۲۴۰، -۲۴۱، -۲۴۲، -۲۴۳، -۲۴۴، -۲۴۵، -۲۴۶، -۲۴۷، -۲۴۸، -۲۴۹، -۲۵۰، -۲۵۱، -۲۵۲، -۲۵۳، -۲۵۴، -۲۵۵، -۲۵۶، -۲۵۷، -۲۵۸، -۲۵۹، -۲۶۰، -۲۶۱، -۲۶۲، -۲۶۳، -۲۶۴، -۲۶۵، -۲۶۶، -۲۶۷، -۲۶۸، -۲۶۹، -۲۷۰، -۲۷۱، -۲۷۲، -۲۷۳، -۲۷۴، -۲۷۵، -۲۷۶، -۲۷۷، -۲۷۸، -۲۷۹، -۲۸۰، -۲۸۱، -۲۸۲، -۲۸۳، -۲۸۴، -۲۸۵، -۲۸۶، -۲۸۷، -۲۸۸، -۲۸۹، -۲۹۰، -۲۹۱، -۲۹۲، -۲۹۳، -۲۹۴، -۲۹۵، -۲۹۶، -۲۹۷، -۲۹۸، -۲۹۹، -۳۰۰، -۳۰۱، -۳۰۲، -۳۰۳، -۳۰۴، -۳۰۵، -۳۰۶، -۳۰۷، -۳۰۸، -۳۰۹، -۳۱۰، -۳۱۱، -۳۱۲، -۳۱۳، -۳۱۴، -۳۱۵، -۳۱۶، -۳۱۷، -۳۱۸، -۳۱۹، -۳۲۰، -۳۲۱، -۳۲۲، -۳۲۳، -۳۲۴، -۳۲۵، -۳۲۶، -۳۲۷، -۳۲۸، -۳۲۹، -۳۳۰، -۳۳۱، -۳۳۲، -۳۳۳، -۳۳۴، -۳۳۵، -۳۳۶، -۳۳۷، -۳۳۸، -۳۳۹، -۳۴۰، -۳۴۱، -۳۴۲، -۳۴۳، -۳۴۴، -۳۴۵، -۳۴۶، -۳۴۷، -۳۴

## افقہ ۵-۸

### روزہ پر فقہ کا اثر:

۵- اگر مجنوں کو ماہِ رمضان کے کسی جز میں جنوں سے فاقہ ہو جائے تو حضعت فقہاء و پورے ماہ کا روزہ واجب کرتے ہیں، اور حضعت فقہاء فاقہ کا اثر صرف اس دن تک محدود کرتے ہیں جس میں فاقہ ہو ہے، اور ان ایام میں فاقہ نہیں ہونے کی حضرات کے نزدیک ان ایام کا روزہ اس سے سابقہ ہو جائے گا۔

حضعت فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر رمضان کے وہ حصہ یا درمیانی حصہ دن رات میں رمضان کے بخاری دن میں زوال کے حد سے فاقہ ہو تو پورے ماہ (کا روزہ) اس سے سابقہ ہو جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک مکلف فاقہ کے حد تصا کرے گا اگرچہ وہ چند سالوں تک مجنوں رہے، اس کے تصحیحی حکام کے لیے ”صوم“ اور اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اور اگر روزہ دن نیت کی پھر وہ مجنوں ہو گیا وہ بے ہوش ہو گیا پھر دن کے درمیان سے فاقہ ہو تو یہ اس کا روزہ صحیح ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان متاف ہے، حضعت فقہاء پیرماتے ہیں کہ فاقہ اگر دن کے ابتدائی حصے میں ہو تو روزہ صحیح ہوگا، اور حضعت حضرات روزہ کے صحیح ہونے کے لیے شرط لگاتے ہیں کہ فاقہ دن کے دونوں حصوں (صبح و شام) میں ہو، اور حضعت حضرات پیرماتے ہیں کہ دن کے کسی حصے میں فاقہ ہو روزہ صحیح ہے، اور اگر (دن کے ابتدائی حصے میں جنوں یا بے ہوشی کی وجہ سے) اس کا روزہ منعقد نہیں ہو پھر دن کے بچے میں فاقہ ہو تو یہ دن کے باقی ماندہ حصے میں

اس کے لیے مساک مستحب ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جو ”صوم“ کی اصطلاح میں ذکر کیا جائے گا۔

### فقہ حاصل ہونے تک حد شرب خمر کا مؤخر کرنا:

۶- امام ربیعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جس شخص پر حد شرب ثابت ہوئی ہو اس پر زجر کے مقصد کو حاصل کرنے کے لیے افاقہ کے حد تک حد قائم نہ جائے، اور اس سے بھی کہ عقل کی رخصت ہو جائے تکلیف کو ہلکا کر دیتا ہے، اور اگر حکم نے نشہ کی حالت میں حد قائم نہ تو ایسا کرنا حرام ہو گا میں یہ حد اس کے لیے کافی ہو جائے، اور اس کی تفصیل ”حد شرب“ اور اصطلاح میں ہے۔

### مجنور عیہ کا فقہ:

۷- اگر مجنور عیہ مجنوں کو فاقہ ہو جائے تو فاقہ کی وجہ سے جہنم ہو جائے گا، پھر اس میں متاف ہے کہ یہ قاضی کے جہنم کرنے کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل ”جہنم“ اور اصطلاح میں ہے۔

### حج میں فقہ:

۸- مذکورہ بالا مقامات کے علاوہ فقہاء افاقہ کے بارے میں حج میں کلام کرتے ہیں جیسا کہ اس شخص کے ذکر کے ضمن میں جس نے حج کا احرام باندھا پھر وہ بے ہوش ہو گیا، لوگوں نے اس کے بقیہ رکاز کو

۱- امام ربیعہ

۲- حاشیہ اس ص ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

۳- انصاری ص ۲۰۰

۴- انصاری ص ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷،

إف قه ٩، إف قه ١٠، إف قه ١١، إف قه ١٢

اد یہ پھر حج کے ہمیں ہونے سے قبل یا حج کے بعد سے فاقہ حاصل ہو اور اس کی تفصیل ”احرام“ کی صفحہ ۱۲ میں ہے۔

افتداء

مجنون کو جب فقه حاصل ہو جائے تو اس کی شادی کرانے کا حکم:

۹۔ وہی نے اس زیرِ ولایت مجنوں کا نکاح فاذ کے وقت کر سکتا ہے یا نہیں جس میں جنوں ختم ہو جاتا ہو، دیکھئے ”نکاح“ د

اصطلاح -

حریر

۱- فتنہ و لغت میں عوض دے کر رہا کرنا ہے، جیسے کہ فتنہ (فتنہ یہ)،  
 وراثت عوض کا نام ”فتنہ“ یا ”فتنہ“ ہے اور وہ قیدی کا عوض ہے۔  
 ۲- ”معاذ اللہ“ اس صفت پر ہے کہ ایک قیدی کو دے کر  
 بے قیدی کر لیا جائے (جسکی قیدیوں کا تالہ) اور فتنہ کا معنی قیدی کو  
 چھڑنا ہے۔

۱۰

نقد کا اطلاق اصطلاح میں اس مفہوم پر ہوتا ہے جس میں نجوی معنی داخل ہے اور وہ عوض دے کر رہا کرنا ہے، اور اس کا اطلاق اس مفہوم پر بھی ہوتا ہے جو کسی حلقہ کی دکان کے لئے ہو یا سنا دیا تفصیر کے معانی کے لئے ہو۔

دیکھئے: ”نہوی“۔

جمہوری حکم:

فائدہ کا حکم اس کے موانع کے اعتبار سے مگ مگ ہوتا ہے، ورنہ اس میں سے چند درجہ دلیل ہیں:

غ- قسم کا فدیہ دینا:

۲- جمہوریہ رقبہ اور یہ ہے کہ جس شخص پر کسی حق کا دعویٰ کیا گیا



۱۔ العرب، امصاح بحیر، الصحاح ۵۸، ۵۹، جامعہ اقصیوں  
۲۔ ضح مصطفیٰ الرب العلی مصر، جامعہ اشیر منس علی ہدایت احتاج  
۳۔ ۵۸ مشایخ کرہ المکتبۃ ر مدنیہ الرب ص -

حاشیہ اس باب میں ۱۸۵، اقصیٰ و ۲۳۰۔

مار، یہاں تک کہ جب تم اس د خوب خونریزی کر چلو تو خوب مضبوط  
باندھ لو، پھر اس کے حد پر تو بد معوضہ چھوڑ دو یہ معوضہ لے کر  
چھوڑ دو۔

### مسند قیدیوں کو چھڑنا:

۴- مسند قیدیوں کو مال دے کر چھڑنا مستحب ہے، اس سے کہ  
نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "أَصْعَمُوا الْجَانِعَ، وَعَوَّدُوا السُّوَيْصَ،  
وَفَكُّوا الْعَاسِي" (الأسیر) (ہو کے کوکھ بٹھا، مریض د  
عیدت کر، رقیدی کو سز دکر د)۔

ہر کہ رقیدیوں کے بدلے میں نہیں چھڑنا جمہور فقہاء کے نزدیک  
جائز ہے، "وراء النقص" اسری" د اصطلاح میں ہے۔

### ج- ممنوعات حرم کا فہرست دین:

۵- جمہور فقہاء کے نزدیک حرام د ممنوعات میں سے کسی ممنوع  
کے زکات کا فہرست دینا واجب ہے، "اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قور  
ہے: "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ  
مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ" (المتہرک کوئی تم میں سے

ورس د طرف قسم متوجہ نہ گئی سے حق ہے کہ قسم سے بچے، ور  
یہین کے فہرست میں وہ حق د کردہ یہین کے بدلہ میں کسی متعین  
شی پر صبح کر لے، اس سے کہ حدیث ہے: "ادبوا عن أعواصکم  
بأموالکم" (تم اپنے مالوں کے ذریعہ اپنی سر د طرف  
سے دفاع کرو)۔ ور "نقص" دعویٰ، ور "صم" د اصطلاح  
میں ہے۔

### ب- جنگوں د رقیدیوں کا فہرست:

۴- مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ نے مشرکین کے فہرست یہ کو قور کرنے کی  
جائز دی ہے، جو وہ اپنے بڑنے و لے مرد قیدیوں کے آز د  
کرنے کے سے مال کی شکل میں یا مسند قیدیوں کی صورت میں  
پیش کریں، "بشرطیکہ امام یا پھر سالار اس میں مصحت و مسندوں  
د مصحت دیکھیں۔ ور امام ابو یوسف، ور امام محمد نے قیدی کے  
بدلے میں قیدی کے چھڑنے کو جائز قرار دیا ہے، "ان د دلیل  
اللہ تعالیٰ کا قور ہے: "فَإِذَا بَعِثْتُمُ الْمِیْنَ کُفُورًا فَضَرْبُ الرِّقَابِ  
حَتَّى إِذَا أَتَحْتَمَوْهُمْ فُشِدُوا أَلْوَتْاقٍ فَإِذَا مَا بَعْدُ وَإِنَّمَا  
فِدَاءٌ" (سو تمہار جب کہ اس سے متابعہ ہو جائے تو ن کی گردنیں

حدیث: "ادبوا عن أعواصکم بأموالکم" د یہ حدیث خطبہ سے حضرت  
ابو ہریرہ سے مروعاں ہے، و مناویں اس حدیث سے دے میں سکوت  
تقریباً ہے اور مالکی سے اس سے صحیح ہو کا حکم لگایا ہے تا ج بعد  
۵- طبع ۱ د ۵، فیض القدیر ۳، ۵۱۰، صحیح جامع اصغر قمی لاہوری  
۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱



## فہم ۶

اور روزے سے عاجز شیخ فرات کے لئے نذیر بحث میں یہ ہے اور حلقہ کی بحث میں کیا ہے "، ورنہ کورہ بالا امور میں سے ہر ایک کی تفصیل اس کے مقام میں ہے۔



یا رہو یا اس کے سر میں کچھ تکیہ ہو تو وہ روزوں سے یا خیرات سے نذیر سے نذیر سے ہے۔

اور اس کے حضرت حب بن عرقہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "أُتِيَ عُمَى السَّيِّدِ ﷺ رَمَضَانَ الْحَدِيثِيَّةَ وَالْفَصْلَ بِمَثَلِ عُمَى وَجْهِي فَقَالَ أَيُودِيكَ هَوَامُ رَأْسُكَ؟ قَسْتُ نَعَمْ، فَإِنْ فَاحِشٍ وَصَمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَنْعَمَ سَنَةً مَسَاكِينَ أَوْ أَنْسَكَ سَبِيكَةً" (بی علیہ السلام حدیث کے زمانے میں میرے پاس سے وہ حالت پتھی کہ جو میں (سر سے) میرے چہرہ پر گذر رہی تھیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تیرے سر میں جو میں تمہیں اویٹ پہنچ رہی ہیں؟ میں نے کہا ہاں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سر منڈالو اور تین دنوں کے روزے رکھ لو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھا، یا ایک جانور قربان کرو)۔

### بحث کے مقامات:

۶- فقہاء نے نذیر دینے کے حکام کا ور "الدعویٰ"، "السرّی" ور "مختلوات لہ حرم" کے مباحث میں کیا ہے "، اور اس مذر (حادثہ، مرضہ) خواہ وہ ماں ہو یا اچھت پر وہ دھپلنے والی ن کے لئے رمضان میں افطار کرنے کے مباحث میں یہ ہے، ور رمضان میں جاسا ہو جھ کر افطار کرنے والے و رخصت و رکورد کرنے سے قبل مرجانے والے دن بحث میں یہ ہے "۔

ورنہ رکورد کے روزے میں نذیر کا ذکر یہ ہے "۔

حضرت حب بن عرقہ کی حدیث: "أُتِيَ عُمَى السَّيِّدِ ﷺ رَمَضَانَ الْحَدِيثِيَّةَ"

ن ذہبت بخا صافح الریاء ۵۷ طبع مسقط ۷۷

۲۔ ہمدان۔

۳۔ المختار علی مدافعتی ۳۷، ۱۸، بعضی لاس قہمہ ۳۳۔

۴۔ المختار علی مدافعتی ۳۷۔

۱۔ المختار علی مدافعتی ۹۲۔

۲۔ شرح مسیح اللہ میں حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶۔

## افتراء ۱

مشورہ کیا تو نبیوں نے فرمایا: "آلہ اذا سکر ہدی و اذا ہدی  
افتروی آی قدف کادباً) وحد المصنوی آی العادف)  
نماںوں جمدہ" (بیشک جب سے نشہ طاری ہوگا تو وہ بکواس  
کرے گا اور جب بکواس کرے گا تو دہمے پر جھوٹا الزام لگائے گا  
اور جھوٹ الزام لگانے والے کی حد اشی کوڑے میں)۔

## افتراء

تعریف:

جھوٹ و افتراء کے درمیان فرق:

جھوٹ کبھی بگاڑ پیدا کرنے کی غرض سے ہوتا ہے اور کبھی اصلاح  
کی غرض سے مثلاً وہ جھگڑنے والوں کے درمیان صلح صفا کرنے کی  
غرض سے جھوٹ بولنا، میں افتراء کا استعمال صرف لہد پیدا کرنے

۱۔ افتراء کا معنی لغت و شریعت میں جھوٹ بولنا اور جھوٹی بات گھرنا  
ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "أَمْ يَقُولُونَ افْتِرَاءً" (کیا وہ  
لوگ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اس کو افتراء کر لیا ہے؟)۔ یہی  
نبی ﷺ نے (عود باللہ) گھڑ لیا ہے، واللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹا  
انتساب کر دیا ہے، اللہ جل شانہ فرماتے ہیں: "وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمَا  
يَقْتُوبَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ" (اور ایب بہتان نہ باندھیں  
جس کا تحقق ہاتھوں و پاؤں کے درمیان (یعنی شرمگاہ) سے ہو)۔ نیز  
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "بِئْسَ الْأَمِينُ يَفْتَرُونَ عَلَيَّ الْكُذِبَ لَا  
يُفْسِحُونَ" (بولوگ اللہ پر جھوٹ افتراء کرتے ہیں وہ کامیاب نہ  
ہوں گے)۔

وہ شخص نقیب غریب و افتراء کا اطلاق قذف پر کرتے ہیں اور  
قذف، شادی شدہ عورت پر غیر کسی ثبوت کے زنا کا الزام لگانا ہے، اور  
افتراء قذف کے معنی میں حضرت علی بن ابی طالبؓ کے کلام میں آیا  
ہے، جب حضرت عمر بن الخطابؓ نے ان سے نشہ کی حد کے سلسلہ میں

اصباح صغیر، مساحیر، لہجہ فی عرب، حدیث، تحت الابرار  
مقرآن، قرطب لابی جہاں ص ۲۲ طبع احادیث بعد از

- ۲۔ مرہ پولس، ۳۸۔
- ۳۔ مرہ مختصر، ۲۔
- ۴۔ مرہ پولس، ۱۹۔

یعنی ۸۰۷۔

اور حضرت عمرؓ کے حدیث سے ہمارے میں حضرت علیؓ کی حدیث سے  
مشورہ یا اس سے متعلق اثر و بہت نام نہ اور، ہاشمی کے نو بن بن  
بدلی سے دے ہے، اور مؤلف کے لفظ ہیں: "العمو من محطاب  
مسار فی محرم یسویہ بہ حل لہا بہ عیسیٰ من اسی طیب  
بوی۔ بحمدہ لہدیس لہوہ نہ خبر بکرم واد مسکر ہدی، واد  
ہدی فوری ز کما قال، بحمدہ عمو فی محرم لہدیس"  
حضرت عمرؓ کے شر بن کے سر میں مشورہ یا، حضرت علیؓ کے فرمایا،  
جیسا ہے کہ اس سر اسی نوڑے ہو، وہ شر بن پٹے گا تو شہ میں آئے گا، شہ  
آئے گا تو ہدیوں کے گا، حبیبوں کے گا تو تہمت لگائے گا، حبیبوں کا، تو  
حضرت عمرؓ کے شر بن نوٹی دس سر اسی نوڑے کر، اہل طہاس محرم، آئے ہیں  
کہ اس سے منقطع ہے اس نے کر تو ملاقات حضرت عمرؓ سے ثابت  
نہیں، اس میں کوئی تہمت نہیں ہے۔ لیکن اس کے الکرب میں سے موصول  
وہت یا ہے اور حکم کے ہمارے طریق سے چکی کر تو، عمرؓ کی عمرت میں اس  
عوس دے بدلے نقل یا ہے، اور عمرؓ کی ق کے حرم سے ہوں کے  
ایوب کے اور ایوب کے عمرت سے وہت یا ہے اور عمرؓ کی ق کے پی  
بد میں عمرت کے بعد اس عوس کا ذکر نہیں یا ہے۔ اس کا صحیح ہونا محل نظر ہے  
امو ط ۲ ۸۳۲ طبع عیسیٰ جعنی، تلخیص اخیر ۵۳۰ طبع شرکت المطابع  
الغزیر، مسالہ قطعی ۱۱۳۳ ۱۷ طبع، میل الاوط  
۵۲ ۵۳ مصطفیٰ جعنی۔





## افتراق ۱-۴

کے ذریعہ زنجین کے درمیان سید کی کرنے کے معنی میں اور فتح کے  
اجزاء کے درمیان اس کے بعض کو قبوں کر کے اور بعض کو رو کر کے فصل  
کرنے کے معنی میں استعمال کیا ہے۔ اسی طرح ”تفریق صفتہ“ میں  
استعمال کیا ہے۔

## افتراق

### جہاد حکم:

۴- کسی بھی عقد میں یہاں کے حد و قبوں سے قبل فریقین د  
جہاد کی یہاں کو باطل کر دیتی ہے، لہذا اس کے حد عقد کے منعقد  
ہونے کے سے قبوں کرنا کافی نہیں ہے، میں خرید و فروخت کرنے  
و لے دینے فریق کا یہاں و قبوں کے حد جہاد ہونا و محسوس  
چھوڑ دینا زہم بیج کا موجب ہے، جب کہ بیع میں کوئی غلطی عیب نہ ہو  
و عقد میں خیار شرط نہ لگائی گئی ہو، لہذا یہاں بیج کا فتح قائم  
کے بغیر محسوس نہیں ہے جیسے کہ عقد لازمہ کا یہی حکم ہے و اس حد تک  
مقبول کا مذاق ہے۔

اسی طرح اگر یہاں و قبوں پیدا جے تو حسیہ و مالکیہ کے  
رد یک بائع و مشتری کے باہم جہاد ہونے و محسوس کے چھوڑنے  
سے قبل بھی بیج اس کے سے لازم ہو جائے د، و اس کے حد خیار  
محسوس ثابت نہ ہوگا، اس سے کہ عقد یہاں و قبوں سے پورا ہو گیا۔  
اس کا رکن و اس کی شرط پائی گئیں، لہذا اس کے حد فریقین میں  
سے کسی ایک کے سے خیار فتح کا حاصل ہونا معاہدات کے برقرار نہ  
رہنے و دوسرے کو ضرر پہنچنے کا سبب بنے گا، اس سے کہ اس میں  
اس کے حق کو باطل کرنا ہے۔

و رٹا فعیہ و رٹا بھہ نے فرمایا کہ بیج اسی وقت لازم ہوگی جب  
فریقین محسوس سے جہاد ہو جائیں، و جب تک وہ جہاد نہ ہوں

### تعریف:

۱- افتراق افتراق کا مصدر ہے، و لغت میں اس کا ایک معنی کسی چیز  
کا دوسری چیز سے جدا ہونا یا ایک ہی چیز کے بعض اجزاء کا بعض سے  
جدا ہونا ہے، و رسم ”انفارقة“ ہے۔  
و رقبہ بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس سے  
کہ نبیوں نے اس کو دسمالی جہاد کے معنی میں استعمال کیا ہے، و  
بعض فقہاء نے سے عام رکھا ہے تاکہ و قولی و ردی دونوں قسم د  
جہاد کو شامل رہے جیسے کہ آگے آ رہا ہے۔

### معمتہ غلط:

### نہ-تفرق (جہاد ہونا):

۲- تفرق و افتراق دونوں کے ایک ہی معنی میں و بعض حضرات  
نے تفرق کو دسمالی جہاد و افتراق کو کلام میں سید پر محسوس کیا ہے،  
میں مقبہ نے افتراق کو بھی دسمالی طور پر جہاد ہونے کے معنی میں  
استعمال کیا ہے جیسے کہ ہم نے و پر کہا۔

### ب-تفریق:

۳- تفریق و تفریق کا مصدر ہے و مقبہ نے سے تافضی کے فیصلے

اصباح فقیر، ص ۱۵۰، عرب: ماہ (تفریق)۔

فتح القدیر ۵/۱۵۰، ص ۱۵۰، ۲۱۵، شرح الصبیح ۳/۲۳۔

لائبہ ۲/۵۰، ص ۵۰، ۳۳۔

## افتراق ۵، فضا ض

## افتضا ض

دیکھئے ”بکارت“۔

میں سے ہر ایک کے لئے اختیار ہے، حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جس میں: ”وہ ہے کہ نبی ﷺ نے رشا و فرمایا: ”اسیماں باسحبار ما سم یستغرقا“ (خرید فرما وحت کرنے و لے دو نو سفریق جب تک جد نہ ہو جائے میں نہیں اختیار ہے)۔ اور ایک روایت میں ”ما سم یستغرقا“ ہے، اور حدیث میں: ”وہ حدیث میں: ”لفظ افتراق کو ان حضرات نے دسمالی حظ سے جدائی پر محسوس کیا ہے، اور کسی کام نہوں نے خیار محسوس رکھا ہے“، اور حصہ نے حدیث کو کلام و اقوال کے حظ سے جدائی پر محسوس کیا ہے، اور وہ خیار محسوس کے قائل نہیں ہیں، علاوہ زین مالکیہ کے نزدیک اہل مدینہ کا عمل خبر و حد پر مقدم ہے، اس لئے کہ وہ تواتر کے درجے میں ہے۔“ اس و تفصیل ”خیار محسوس“ و صطوح کے دلیل میں آئے۔

### بحث کے مقامات:

۵۔ (افتراق) کی صطوح فقہاء کے نزدیک کتاب البیع کے ”خیار محسوس“ و بحث میں آتی ہے، اور طلاق و عریق کے درمیان زوجین کے درمیان عریق میں و رعب میں، اسی طرح مویشی و جانوروں و زکاة و بحث میں بھی جمع شدہ میں عریق یا متفرق کے جمع کرنے کے عدم جو از کی بحث میں آتی ہے۔



حدیث: البیع باسحبار ما سم یستغرقا“ و وہ حدیث بخاری و مسلم  
حضرت صمیم بن جریر سے مروی ہے، فتح الباری ۳۰۹، ص ۳۰۹، ص ۳۰۹، ص ۳۰۹  
مسلم ۱۲، ص ۱۲، ص ۱۲، ص ۱۲

۲۔ ہدایۃ المحتاج ۳، ص ۳، مع اشراح المکیر ۳، ص ۳، ص ۳، ص ۳

۳۔ الفرائض ۳، ص ۳، اشراح البعیر ۳، ص ۳، ص ۳، ص ۳

## افتیات ۱-۵

ولی ہو، نہ صیل ہو، نہ وکیل، تو یہ شخص جس چیز کے بارے میں اقدام کرتا ہے اس میں سے ولایت حاصل نہیں ہوتی ہے، میں مفتات صاحب حق ہوتا ہے، اللہ دہم اس کے مقصد میں اس کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔

## افتیات

جمہل حکم:

۴- افتیات ناجائز ہے، اس سے کہ وہ اس شخص کے حق پر زیادتی ہے جو اس کا زیادہ مستحق ہے، اور کبھی امام کے حق پر زیادتی ہوتی ہے، اور کبھی غیر امام کے حق پر۔ پس اگر امام کے حق پر زیادتی ہو تو اس میں تعزیر ہے، اس سے کہ وہ امام کے ساتھ بدسلوکی کرتا ہے، اور اس کی کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

نف-حد و وق تم کرنے میں زیادتی:

۵- فقہاء کا اس پر نفاق ہے کہ جو حد قائم کرتا ہے وہ امام یا اس کا نائب ہے، خواہ حد اللہ تعالیٰ کا حق ہو مثلاً حد زنا یا حدی کا حق ہو جیسے حد قذف، اس سے کہ اس میں جہت و نہرت پڑتی ہے، اور اس میں ظلم کا اندیشہ ہے، لہذا ضروری ہے کہ سے امام کے پردیبا جائے، اور اس سے بھی کہ نبی ﷺ اپنی زندگی میں حد قائم فرماتے تھے، اسی طرح ان کے بعد ان کے خلفائے راشدین، و حد و وق قائم کرنے میں امام کا نائب اس کے قائم مقام ہوتا ہے۔

میں اگر مستحق یا کوئی دہم زیادتی کرے اور امام کی جازت کے بغیر حد قائم کر دے تو اس کا اس پر نفاق ہے کہ اگر مرتد کو کوئی امام

تعریف:

۱- افتیات کا معنی اپنی رائے کو ترجیح دینا ہے، اور کسی چیز کے کرنے میں اس شخص کی جازت کے بغیر سخت کرنا ہے جس سے جازت بیجا ہے، جب ہے یا جو شخص اس معاملہ میں حکم کرنے کا اس سے زیادہ حق رکھتا ہے، اور اس شخص کے حق پر زیادتی کرنا ہے جو اس سے بہتر ہو۔  
فقہاء نے بھی سے اسی معنی میں استعمال کیا ہے۔

متعدت غلط:

نف-تعدی:

۲- تعدی کے معنی: ظلم، و حد سے تجاوز کرنے کے ہیں، پس وہ افتیات سے عام ہے، اس سے کہ تعدی کسی چیز پر اس زیادتی کرنے کو بھی شامل ہے جس کا حق سے نہ ہو یا سے حق ہو میں دہم اس کے مقصد میں اس کا زیادہ حق درہو۔

ب-فضاء:

۳- فضولی: وہ ہے جو کسی سے معاملہ میں تصرف کرے جس میں وہ نہ

سب العرب، المصباح، المیز، المغرب، معمرات، عرب، عتبات، لوت۔

۴- نظم المصباح، پامش امہ، ۳۸، امہ، ۲، ۴، طبع ۱۹۰۹ء

بیروت، المشرع المصغر، ۲، ۱۸، طبع، المعاصر، مصر۔

۵- سب العرب، المصباح، المیز۔

انہی بیانات پھر جاتی۔

۲- منتہی لہذا، ۳۳۱، ۳، طبع، "الفکر امہ"، ۳، ۲۰، طبع القدیہ

۵- طبع المکتبۃ الاسلامیہ، مصر، طبع ۱۹۰۰ء۔











## افرد ۸-۹

جہ مقرر زدیا گیا۔

۱۔ اور اس طرح رویت کے درمیان جمع کرنا صحیح ہو جاتا ہے۔  
پس افراد کے روپوں و بنیاد حرام کا وہ حصہ ہے، اور قرآن کے  
روپوں و بنیاد حرام کا باقی حصہ ہے، جس نے تمتع و رویت و  
ہے، اس نے اس سے بھی تمتع یعنی تنافع مراد لیا ہے، اور  
پس ﷺ نے ایک عمل پر کتہ کرتے ہوئے قاعدہ ٹھہرا ہے، اور  
اس دنا میں اس سے ہوتی ہے کہ نبی ﷺ نے اس سے تہ عمرہ نہیں  
یا ہے، اور اگر پس ﷺ کے حج کو افراد مقرر زدیا جائے تو  
پس ﷺ اس سے عمرہ کرنے والے نہیں ہوں گے، کوئی اس کا  
قائل نہیں ہے کہ تہ حج قرآن سے افضل ہے۔ اس طرح پس ﷺ  
حج کے سلسلہ میں رویت میں تطبیق ہو جاتی ہیں۔

افرد کے وہ جب ہونے کی حالت (مکی کے حق میں اس کا  
وجوب):

۹۔ مکی اور جو لوگ مکی کے حکم میں ہیں، اس کے بارے میں فقہاء کا  
مستند ہے کہ یہ اس کے تمتع اور قرآن جہز ہے یا صرف  
افرد جہز ہے؟

جہز و رے یہ ہے کہ اتفاقاً اس طرح ہل مکہ کے سے بھی تمتع  
اور قرآن جہز ہے، نیز اس سے کہ جس تمتع کا بیت میں ذکر ہے وہ  
تیس عداوت میں سے ایک ہے، لہذا مکی و طرف سے دہری دونوں  
عداوتوں و طرح یہ بھی صحیح ہوگا، اور اس سے بھی کہ تمتع و حقیقت یہ  
ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرے، پھر ہی اس حج کرے، ورنہ مکی  
کے بارے میں موجود ہے۔<sup>۲</sup>

بہانہ احتجاج ۳ ۱۲ ۳

۲۔ معنی ۳۳ ۷۲، الدہ جلد ۲ ۲۹، بہانہ احتجاج ۳ ۵۳، انیس چورس پیمائش

بنادیں)۔ تو پس ﷺ نے نہیں افراد و قرآن سے تمتع و طرف  
متقل کیا، ورنہ پس ﷺ نے تمتع و طرف متقل کرتے، ورنہ مکی و جہ  
یہ ہے کہ تمتع کرنے والے کے سے حج کے مہینوں میں حج و عمرہ جمع  
ہو جاتے ہیں۔ عمرہ کے مکمل و اس کے فعل کے مکمل کے ساتھ  
اور اس میں سہولت و رسانی بھی ہے نیز ایک عبادت کا اضافہ بھی  
ہے، لہذا یہ افضل ہوگا۔

۸۔ اور اس نے "بہانہ احتجاج" میں ذکر کیا ہے کہ اس مستند و  
بنیاد پس ﷺ کے حرام کے سلسلہ میں روپوں کا مستند ہے،  
اس سے کہ حضرت جابر، عاصہ و ریس رضی اللہ عنہم سے صحیح  
روایت ہے کہ پس ﷺ نے حج افراد یہاں ہے،<sup>۳</sup>، و حضرت انس  
سے مروی ہے کہ پس ﷺ نے قرآن کیا ہے،<sup>۴</sup>، و حضرت ابن  
عمر سے مروی ہے کہ پس ﷺ نے تمتع کیا ہے،<sup>۵</sup>، پھر نبیوں نے  
فرمایا کہ درست بات جس کا نام عقد رکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ  
پس ﷺ نے حج کا حرام باندھا، پھر اس پر عمرہ کو داخل کیا، و اس  
سے ضرورت و وجہ سے خاص طور پر پس ﷺ کے سے

لاے و سے و حدیث سے تا حکم یا چٹائی و قربانی کا جانور، ہر نہیں  
لایا تھا و حدیث ہوگی، اور آپ ﷺ کی و قربانی کا جانور، ہر نہیں لایا  
نہیں، اور حدیث ہوگی، ان کے اس ۳ ۵۳ طبع مسقط۔

معنی ۳۳ ۷۲۔

۲۔ حضرت جابر کا قول: اس عمر کی حد تک قرآن و فقرہ مسرت۔ اس کی وجہ۔

۳۔ حضرت انس و حدیث قرآن و فقرہ مسرت۔ اس کی وجہ۔

۴۔ حضرت انس عمر کی حد تک قرآن و فقرہ مسرت۔ اس کی وجہ۔

۵۔ رسول اللہ ﷺ فی حجہ بودع بعمرة نی صحیح و احمدی

فہی معہ بھدی مس دی صحبہ۔ "اللہ ﷺ لے حج۔ ابو، ر

میں عمرہ و حج سے ملا کرتے یا اور آپ ﷺ سے پس قربانی کا جانور تھا،

چٹائی آپ ﷺ سے و حدیث سے ہے، ہر سے گئے حج اس

۳ ۵۳ طبع مسقط۔

انی ارید المحج فیسوہ لی وتقبہ می“ (ے اللہ میں حج کا ارادہ کرنا ہوں، پس تو سے میرے سے آسان کر دے اور سے میری طرف سے قبول فرما)۔

۱۰۔ رثا فعیہ کے یک قوں درو سے نیت کو مطلق رکھنا بہتر ہے، اس کے ساتھ ساتھ وقات مرض وغیرہ کوئی عارض پیش نہ آئے تو وہ سے اس عبادت کی طرف پھیرنے پر قادر نہ ہو سکے گا جس کے فوت ہونے کا سے خطہ نہیں ہے، پس اگر اس نے حج کے مہینوں میں مطلق احرام باندھا ہے تو وہ سے نیت کے ذریعہ (نہ کہ تلفظ کے ذریعہ) دونوں عبادتوں میں سے جس کی طرف چاہے گا پھر دے گا یا اگر وقت میں اس دنوں کی (دیکھی) گنجائش ہو تو بیب وقت دنوں کی طرف پھیر دے گا۔

۱۱۔ رخصیہ کے نزدیک نیت ورتبیدہ دنوں چیزوں کے غیر احرام منعقد نہیں ہوگا اور جب تک تبیدہ نہ پڑھ لے، محض نیت سے احرام شروع کرنے والا نہ ہوگا، اس سے کہ حج میں تبیدہ یعنی دشیت ہے جو نماز میں عکبیر تحریمہ کی ہے۔

۱۲۔ مالکیہ کے نزدیک یک قوں کے مطابق نیت اور قوں یا نیت و عمل سے احرام منعقد ہو جائے گا، مثلاً نیت کے ساتھ ہند آؤ ز سے تبیدہ پڑھ لے یا نیت کے ساتھ حرم مکہ کے راستہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور سہمے ہوئے کپڑے، ناروے۔

۱۳۔ میں پر جو بات ذکر کی گئی ہے وہ صرف افراد کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ قرآن اور تمتع کا بھی یہی حکم ہے، اس سے کہ ساتیوں عبادتوں میں سے کسی ایک کا احرام باندھنے کے وقت جمہور کی رائے کے مطابق نیت کا پاپا جانا ضروری ہے، اور امام ابو حنیفہ کی رائے کے مطابق نیت ورتبیدہ کا پاپا جانا ضروری ہے، دیکھیے ”احرام“، ”قرآن“، ”تمتع“ کی اصطلاحات۔

۱۴۔ رخصیہ درو سے یہ ہے کہ اہل مکہ کے سے تمتع وقرآن نہیں ہے، بلکہ اس کے سے صرف افراد ہے، اس سے کہ تمتع اور قرآن کی مشروطیت دونوں میں سے ایک کو ساتھ کر کے ہولت پیدا کرنے کے سے ہے اور یہ کافی کے حق میں ہے۔

۱۵۔ فقہاء کا متاف مسجد حرام سے قریب رہنے والوں کے سلسلہ میں بھی ہے، چنانچہ رثا فعیہ ورحنا بدہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد حرام کے قریب رہنے والے اہل حرم میں اور وہ لوگ بھی دن کے درمیان اور مکہ کے درمیان قصر و مسافت سے کم دوری ہے۔

پھر اگر وہ قصر و مسافت پر ہوں تو وہ مسجد حرام کے حاضرین نہیں ہوں گے۔

۱۶۔ رخصیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ میقات و لے لوگ ہیں اور وہ لوگ جو مکہ اور میقات کے درمیان ہیں۔

۱۷۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ اہل مکہ و ردی طوی و لے لوگ ہیں۔

۱۸۔ اس سلسلہ میں بہت سے فرائی مسائل ہیں، دیکھیے: ”حج“، ”احرام“، ”میقات“، ”تمتع“ کی اصطلاحات۔

## افرد کی نیت:

۱۹۔ فقہاء کا اس سلسلہ میں متاف ہے کہ مفرد کا احرام کس طرح منعقد ہوتا ہے تو رثا فعیہ اور حنا بدہ کے نزدیک و مالکیہ کے راجح قول درو سے احرام محض نیت سے منعقد ہو جاتا ہے اور جس چیز کا وہ احرام باندھ رہا ہے اس کا تلفظ مستحب ہے، پس وہ کہے گا: ”اللہم

اعظم لہ ۲۵۲ طبع اس بلاق۔

۲۰۔ ہر حج۔

۲۱۔ ہر حج۔

۱۲- حج میں تبیہ:

حج میں تبیہ کے سنت یہ ہے جب ہونے میں ستاف کے باوجود، اگر کوئی شخص اس تیوں عہد میں سے کسی کا احرام باندھے تو تبیہ دیتا ہے اور اس کی عیت میں کوئی ستاف نہیں ہے۔

رہا تبیہ کو بند کرنا تو متمتع، مسرد و قارن اس کو بند کرنے میں ہر امر میں۔

حییہ، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک شروع کرتے وقت تبیہ بند کر دے گا، اور مالکیہ کے نزدیک تبیہ اس وقت بند کرے گا جب وہ (عرفہ کے دن) زوال کے حد عرفہ میں نماز پڑھنے دیکھ جائے گا اور اگر وہ زوال سے قبل پہنچ جائے تو زوال تک تبیہ ہے گا اور اگر عرفہ پہنچنے سے قبل سورج اُٹھ گیا تو پہنچنے تک تبیہ ہے گا۔

یہاں پر تبیہ کے تحقق سے بہت سے فرائض مسائل میں، (دیکھیے: "تبیہ" اصطلاح)۔

مفرد کن چیزوں میں متمتع اور قارن سے ممتاز ہوتا ہے:

نہ: مفرد کے سے طواف:

۱۳- حج میں طواف دہن میں:

مکہ پہنچنے کے وقت طواف (طواف قدوم) قریبائی کے دن (۱۰) دی الحج کو احمرہ عقبہ کی حد طواف فاضلہ اور طواف وداع۔

س تیوں میں فرض طواف فاضلہ ہے جسے طواف زیارت یا طواف فرض یا طواف رکن بھی کہا جاتا ہے، اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ سنت یہ ہے ورم کے ذریعہ اس کی تکمیل ہو جاتی ہے، اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے، دیکھیے "طواف" کی اصطلاح۔

الہدیر: ۱۲، پہلیہ المحتاج ۳۹۴، معنی ۳۰۳، مد جلد ۳۰۳۔

۱۱- مسرد پر اس تیوں قسم میں سے صرف طواف فاضلہ فرض ہے، اس کے کہ وہ رکن ہے، پس اس پر طواف قدوم، جب نہیں ہے، بلکہ اس سے بطور سنت اس کا مطابہ یہاں ہے گا۔

ب- مفرد پر دم کا: جب نہ ہونا:

۱۴- مسرد پر تہجج کا احرام باندھنے دوجہ سے ہدی، جب نہیں ہے، بخلاف قارن و متمتع کے کہ وہ دونوں پر ہدی، جب ہے، اس کے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ فِي الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" (تو ہو کوئی حج تک عمرہ سے فائدہ اٹھائے وہ ہو قربانی مید ہو پیش کرے)۔ اور قارن متمتع کی طرح ہے، اس کے کہ اس نے دو عہدوں کا احرام باندھا ہے، میں مسرد کے لئے مستحب ہے کہ وہ قربانی کرے اور یہاں طرف سے اٹھ ہوں۔ پھر جمہور کے نزدیک شکار کا بدلہ ورجاندہ زنی زنی کا فائدہ ادا کرنے میں مسرد، قارن و متمتع سب ہر امر میں، دیکھیے: "دم"، "ہدی"، "کارد"، "قرن"، "تمتع" اصطلاحات۔



الہدیر: ۵۲، الد جلد ۳، پہلیہ المحتاج ۳۹۴، معنی ۳۰۳، مد جلد ۳۰۳۔

۳ الد جلد ۳، پہلیہ المحتاج ۳۹۴، معنی ۳۰۳، مد جلد ۳۰۳۔

## افراز ۱-۵

تقسیم میں ہوتا ہے۔

جہاں حکم:

۴- افراز کا تحقق عین سے ہوتا ہے، منافع سے نہیں۔ کسی بنا پر فقہاء نے جب تقسیم کے اقسام میں سے تو فرمایا کہ تقسیم یا تو عیوں و ہوں یا منافع و درمنافع و تقسیم کا نام نبیوں نے ”مہیا“ رکھا۔

۵- عیوں و تقسیم کے بارے میں نبیوں نے فرمایا کہ یا تو وہ تقسیم فرماؤں یا تقسیم عدل ہوں، و فقہاء تقسیم افراز سے مراد وہ تقسیم دیتے ہیں جس میں قیمت لگانے اور لوٹانے کا ضرورت نہیں پڑتی ہے۔

۶- تقسیم و حقیقت کے بارے میں فقہاء کا سہاف ہے، حض حضرت فرماتے ہیں کہ وہ بیچ ہے اور حض حضرت فرماتے ہیں کہ وہ مددہ کرنا ہے، و دوم حضرت فرماتے ہیں کہ وہ حض حصوں کا حض سے مددہ کرنا و راں کا تادلدہ کرنا ہے، ”جیسا کہ فقہاء نے سے ”کتاب القسمة“ کے شروع میں بیان فرمایا ہے، و جب تقسیم اپنی حقیقت کے لحاظ سے مددہ کرنے سے خالی نہیں ہوتی تو یہ مددہ کرنا لوگوں کے نزدیک حق شفعہ کو ساقط کر دیتا ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ پڑوں و وجہ سے حق شفعہ ثابت نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ فقہاء نے سے ”کتاب الخسعة“ میں بیان کیا ہے۔

۷- افراز اس عقود میں و جب ہے جن کے لازم ہونے یا مصل ہونے کے سے قبضہ شرط ہے اور وہ وقف، مہر، رہن و قرض میں، جب کہ مشترک چیز میں اس کا قبضہ ہو، اس سلسلہ میں سہاف و تفصیل ہے جو فقہی کتابوں کے متعلقہ ابواب میں ملے گی۔

والله اعلم بالصواب

۱- مددہ بجمع اصحاب ۲- ۲۰ طبع لوبان، معنی ۳- ۲۰ ۴- ۲۰

۵- الہدایہ شرح فتح القدیر ۵ ۲۰ طبع بلاق ۱۳۱۷ھ، حاشیہ اس ص ۱۱

## افراز

تعریف:

۱- افراز کا معنی لغت میں تہجیہ ہے، یعنی ایک چیز کو دوسری چیز سے الگ و ممتاز کرنا ہے، و فقہاء بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعینہ غلط:

ب- عزل:

۲- عزل افراز سے اس بات میں مختلف ہے کہ افراز اصل کے کسی چیز کا ہونا ہے یا ایک چیز کا ہونا ہے جو اس کے ساتھ شدت سہاف میں چیزوں طرح ہو، و عزل کا معنی الگ کرنا ہے۔ و مددہ و غنی چیز کبھی اس چیز کا جزو ہوتی ہے جس سے اس کو الگ کیا گیا ہے، و کبھی جزو نہیں ہوتی بلکہ کبھی اس سے خارج ہوتی ہے، مثلاً بیوی سے عزل کرنا۔

ب- قسمتہ:

۳- تقسیم کبھی مددہ کر کے ہوتی ہے، و کبھی اس کا مقصد حصوں کو بیان کرنا ہوتا ہے، مددہ کرنا نہیں، جیسا کہ مہیا“ یعنی منافع و

اصباح ہمیر: تاریخ العروس۔

۲- من العرب: مادہ (فر) و مادہ عرب۔

۳- اصباح ہمیر: مادہ (قسم)۔





## افسردہ ۲-۵

ہوتی ہے ۔

متحدہ غلط:

خ- اتلاف:

۲- اتلاف کا معنی لغت میں مٹا کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”انصف اشئ“ جب کوئی کسی چیز کو مٹا کر دے۔ شریعت (اصطلاح) میں بھی وہ اسی معنی میں آتا ہے۔ کاسائی لکھتے ہیں: کسی شے کا تلف کرنا سے اس حالت سے نکال دینا ہے جس میں عادتاً اس سے منفعت مطلوب حاصل ہوتی ہے۔

لہذا اتلاف سے عام ہے، چنانچہ کسی امور میں پیدا ہونے والی جمع ہو جاتی ہیں اور قوی تصرفات میں صرف اتلاف ہی پایا جاتا ہے۔

ب- غناء:

۳- الغاء کا ایک معنی حکم پر عمل کو باطل کرنا اور سے مٹا کرنا ہے، اور حضرت ابن عباسؓ نے عمرہ کی حد ق کو جوتلر زویا، یعنی سے باطل اور مٹا دیا، اور صحابہ الغاء کو مدت و تقسیم کی بحث میں حکم میں وصف کے اثر نہ کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور ”من سب ملغی“ کا ب کے یہاں یہی مفہوم ہے، اسی طرح وہ الغاء کو ہیبت نہ رکھنے والے آدمی کے تصرف کے اثر کو ختم کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

ج- توقف:

۴- عقد موقوف، مانع و ضد ہے اور یہ وہ عقد ہے جس کا مال کے مالک و جائزت پر موقوف ہو، مثلاً فصولی و بیع کہ وہ اس معنی کے اعتبار سے فی الجملہ جائز ہوتی ہے بخلاف فاسد کے کہ وہ ناجائز

شرعی حکم:

۵- یہ بات شرعاً ثابت شدہ ہے کہ عادت فرغت کے حد صحیح ہوتی ہے، اب اس کو فاسد نہیں کیا جاسکتا، اس سے کہ نفع ہونے والی چیز کو ختم کرنا محال ہے الا یہ کہ اسے سبب پڑے جس میں دن کے مفید ہونے پر شرعی دلیل موجود ہو، مثلاً مرتد ہونا کہ زندہ انسان صاف اور عادتوں کو فاسد کر دیتا ہے، جیسا کہ سہم قیوں کرنا پکڑن معصیوں کو اور ہجرت سابقہ گناہوں کو ختم کر دیتی ہے۔ اسی طرح تو یہ ورج مقبوض سابقہ گناہوں کو ختم کر دیتے ہیں، جہاں تک عادت شروع کرنے کے حد اور اس سے فارغ ہونے سے قبل کا تحقق ہے تو فرض عادت میں مشغول ہو جانے کے حد غیر کسی شرعی مقرر کے اس کا فاسد کرنا حرام ہے، ورحمہ ورا لکیہ کے ردیک غل کا بھی یہی حکم ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ“ (اور یہ عمل کو برباد مت کرو)۔

اسی بنا پر اس کا عودہ جب ہے، میں شافعیہ اور حنابلہ کے ردیک غل شروع کرنے کے حد اس کا فاسد کرنا مکروہ ہے، اور اگر غل مطلق کو فاسد کر دے تو اس کا عودہ جب نہیں ہے، سوئے حج و عمرہ کے کہ شافعیہ و حنابلہ کے ردیک بھی اس دونوں کا فاسد کرنا حرام ہے، وراہم احمد سے یک دہری روایت یہ ہے کہ پیدا ہونے والی تمام نفسی عادتوں کی طرح ہیں۔

میں وہ تصرفات جو لازم ہیں اس کو اس کے حد فاسد نہیں کیا جاسکتا، البتہ عادتوں کی مصدقہ سے فتح کرنا جائز ہے جیسا کہ

صحیح بخاری: ۵۰۵۵، صحیح مسلم: ۵۰۵۵، فتح الباری: ۵۰۵۵، کتاب المعز۔

القاسمی: ۵۰۵۵، تلف: ۵۰۵۵، ۱۲ شیعہ۔



کردے گی۔ اور اس مسئلہ میں تفصیل اور ستاف ہے جس کے  
سے (صوم) اور (تے) کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

عبادت کو فاسد کرنے کی نیت:

۹- فاسد کرنے کی نیت کا اثر سماء کے نزدیک صحیح و باطل ہونے کے  
حفظ سے عبادت، عمل اور حالات کے ستاف سے مگ مگ  
ہوتا ہے۔

پس اگر ایمان کو فاسد کرنے پر سے ختم کرنے کی نیت کرے تو فوراً  
مرتب ہو جائے گا، العیاذ باللہ! اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد  
سے فاسد کرنے کی نیت کرے تو نماز باطل نہ ہوں، اسی طرح تمام  
عبادت اور نماز کے درمیان سے ختم کرنے کی نیت کرے تو غیر  
کسی ستاف کے نماز باطل ہو جائے گی، اس سے کہ نمازیوں کے  
مشابہ ہے اور اگر کوئی مسافر اقامت کے درمیان سے ختم کرنے کی نیت  
کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا، اور اگر روزے کے دن میں کھانے پر  
حرام کرنے کے درمیان سے روزے کو ختم کرنے کی نیت کرے تو جب تک وہ  
کھانہ لے، اور حرام نہ کر لے اس کا روزہ فاسد نہ ہوگا۔

اور اگر حج یا عمرہ کو ختم کرنے کی نیت کرے تو یہ دونوں باطل نہ  
ہوں گے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اس سے کہ حج یا عمرہ کرنے  
والا دنوں کو فاسد کر دینے سے بھی ان سے نہیں نکلتا ہے، لہذا  
فاسد یا باطل کرنے کی نیت سے بدرجہ اولیٰ نہیں نکلتا گا۔ اس کی تفصیل  
کے سے ”نیت“ کی اصطلاح اور ان عبادت کے محل کی طرف رجوع  
کیا جائے۔

صبح کی سفید دھاری سیاہ دھاری سے تھہرے سے واضح ہو جائے۔  
اور روزے کو فاسد کرنے والی دھاری چیزوں کے بارے میں  
فقہاء کا اختلاف ہے، ان میں سے ایک یہ ہے کہ کھانا اور پانی کے  
داخل ہونے والے رستے کے علاوہ کسی اور رستے اور درمیان سے پیٹ  
تک پہنچ جائے، مثلاً حقہ کے درمیان اور اس میں سے ایک یہ ہے کہ  
عشاء کے باطن تک پہنچ جائے، اگر پیٹ تک نہ پہنچے مثلاً یہ کہ  
دماغ تک پہنچے اور معدے تک نہ پہنچے، اور اس سلسلہ میں علماء کے  
اختلاف کا سبب یہ ہے کہ غل کے طور پر استعمال نہ جانے والی چیز کو  
غل کے طور پر استعمال نہ کی جانے والی چیز پر قیاس کیا گیا ہے، تو ان  
حضرات نے سمجھا کہ روزے کا مقصد کوئی معقولات معنی ہے تو  
انہوں نے غل کے طور پر استعمال نہ جانے والی چیز کو غل کے طور پر  
استعمال نہ جانے والی چیز کے ساتھ لاقول نہیں کیا، ورنہ لوگوں  
نے یہ دیکھا کہ یہ عبادت غیر معقولات (یعنی عقل کے درمیان سمجھ میں  
آنے والی نہیں ہے) اور اس کا مقصد محض ان چیزوں سے باز رہنا ہے  
جو پیٹ میں پہنچنے والی ہیں تو انہوں نے غل کے طور پر استعمال نہ  
جانے والی چیز اور دھاری چیز کو برابر قرار دیا، دیکھیے: ”مفتوح“ اور  
”صوم“ کی اصطلاح۔

۸- اور فقہاء کا چھٹا گانے اور تے میں ستاف ہے، چھٹا گانے  
کے بارے میں امام احمد، داؤد، وزعی اور سحاق میں یہ ہیں کہ روزے  
یہ ہے کہ وہ روزہ کو فاسد کر دیتا ہے، اور مالکیہ اور شافعیہ کے  
یہاں مکروہ ہے، اور حنفیہ کا قول یہ ہے کہ یہ روزہ کو فاسد نہیں کرتا ہے۔  
اور اس ستاف کا سبب یہ ہے کہ اس سلسلہ میں معقولات شمار  
میں تعرض ہے، اور تے کے بارے میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جسے  
تے ہو جائے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور جس نے قصداً تے  
کرنے کی کوشش کی اور سے تے ہو گئی تو یہ اس کے روزے کو فاسد

الوجیز ۱۰۰، لاقی ۱۳، کالی ۳۴، حوالہ طیل ۵۲، شرف

القناع ۳۷، طبع انصر عہدہ، شمس الدین ۱۰، ص ۹۵۔

۲ الاشکال الطار لاسکیم ص ۲۰، طبع ۱۳۵۶، الاشکال الطار لاسکیم ص ۳۴

مفتوح ملحقہ ۲۰۳، طبع مصر، تہذیب الفروق، ج ۱، ص ۲۰۔



نے فرمایا کہ جس عورت کو کسی نے بگاڑ ور بہکایا ہے، بگاڑنے والے کے مقصد کے خلاف اس کے ساتھ معاملہ کرتے ہوئے وہ عورت اس پر ہمیشہ کے سہ حرم ہوگی تاکہ لوگ سے بیویوں کے بگاڑنے کا ذریعہ نہ بنالیں، دیکھیے: ”تخفیف“ د ص ۱۷۰۔

مسلمانوں کے درمیان فساد پیدا کرنا:

۱۴- مسلمانوں کوڑانا، اور ان کے آپس کے تعلقات کو بگاڑنا حرام ہے، اس د دو چیزیں ہیں:

۱- مسلمانوں کے تھ دو کو برتر رکھنا۔

دوم: اس کے احترام د رعایت کرنا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا“ (۱) اور مضبوط پکڑے رہو اللہ تعالیٰ د رقی کو اس طور پر کہ باہم سب متعلق بھی رہو اور باہم با لاقی مت کرو۔ اور اس سے کہ حضرت اس عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے یک د کعبہ کو دیکھا اور فرمایا: ”مَا أَعْظَمَ حُرْمَتَكَ وَأَعَظَمَ حُرْمَتَكَ وَأَعَظَمَ حُرْمَةَ عَدَانِهِ مَكَ“ (۲) تو یہ عی عظمت والا ہے اور تیری حرمت کتنی بڑی ہے، میں مؤمن اللہ کے ر دیک تجھ سے زیادہ حرمت والا ہے۔

اسی بنا پر آپس کے تعلقات د اصلاح فضل تری عبادت ہے اور آپس کے تعلقات کو بگاڑنا سب سے بڑا پیرہ مناد ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالْفَضْلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ؟ قَالُوا بَلَى، قَالُوا إِصْلَاحُ

فتح المصنی المصنف ۳۳۹، عین المعرفی شرح منہ ۱۰۶ ۲۳۔

۲ ۱۰۶، آثار ابن ۱۰۳۔

۳ حضرت اس عمر کا یہ اثر کہ انہوں نے یہاں سے بعد طرف بیٹھا اس د وہاں تڑکھ سے د ہے اور یہاں کہ یہاں سے صعب ہے، بحث لاجوں ۶ ۸، جامع کرہ مسلفیہ۔

نہ نفقہ، اس سے کہ جس نکاح سے اس کا مہر و جب ہوتا ہے اس کو اس نے خود فاسد کر دیا ہے، اس د نصیص کے سے ”نکاح“ اور ”رضاع“ د ص ۱۷۰ دیکھی جے۔

زہ چین کے درمیان وراثت کے جاری ہونے میں رفسد کا اثر:

۱۴- اگر طلاق کے غیر نکاح کو فاسد کرنے د وجہ سے زہ چین کے درمیان تفریق ہو تو اس میں سے یک د موت کے وقت دہم اس کا وراثت نہ ہوگا، میں اگر طلاق د وجہ سے فرقت و نفع ہو تو حض حالات میں اس میں وراثت جاری ہوں، مثلاً اگر کسی شخص نے مرض اموت میں بیوی کو وراثت بنانے سے فرار اختیار کرتے ہوئے طلاق دی (تو اگر مطلقہ د مدت میں اس د موت و نفع ہوئی تو وہ وراثت ہوں)۔

شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا:

۱۴- شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا حرام ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”مَنْ حَبَّ رَوْحَةَ امْرَأَةٍ أَوْ مَمْلُوكَةٍ فَهِيَ مَأْمُورٌ“ (۱) (جس شخص نے کسی دبی د بیوی یا اس کے غما کو بگاڑ دہم میں سے نہیں ہے)۔

تو جس شخص نے کسی دبی د بیوی کو بگاڑ چکی سے طلاق طلب کرنے پر بھریا اس کا سبب بناتا وہ پیرہ مناد ہوں کے درہ زوں میں سے یک بڑے درہ زے پر پہنچ گیا، اور فقہاء نے صراحت د ہے کہ اس پر تنگی د جے د و رزقہ فتویٰ د جے د یہاں تک کہ مالکیہ

فتح المصنی المصنف ۳۳۹، عین المعرفی شرح منہ ۱۰۶ ۲۳۔

۲ ۱۰۶، آثار ابن ۱۰۳۔

۳ حدیث: ”مَنْ حَبَّ“ د و ہفت ابواب سے د ہے اور اس سے سکوت اختیار یا ہے اور مدرسے د و طرف بھی اس د مدت د ہے، عین المعرفی ۵۰۸، شیع الہد۔

داب میں، فإن فساد ذات ایس ہی احاطہ ( ) یہاں  
تہمیں یہی چیز نہ تبادوں جو درجہ کے حظ سے روزہ، نماز، صدق  
سے فضل ہے، صی پنے فرمایا: حضرت۔ آپ ﷺ نے فرمایا: آپس  
کے تعاتت کو درست کرنا، اس سے کہ آپس کے تعاتت کا بگاڑنا  
(دیں کو) سوئے نے والی چیز ہے۔

کی بنا پر رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو پوشیدہ باتوں کو  
تاش سے منع فرمایا ہے، وغیبت، جعل، بدگمانی اور یک دہم سے  
غضب و حسد رکھنے سے ورج یہ عمل سے منع فرمایا جو مسلمانوں کے  
درمیان سدا ف و رٹائی کا سبب ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا:  
"لا تباعصوا ولا تحاسنوا ولا تدابروا، وکونوا عباد الله  
احواءا، ولا یحل لمسلم ان یهجر أخاه فوق ثلاثة  
ایام" ( ) نہ یک دہم سے غضب رکھو، نہ حسد کرو، نہ یک  
دہم سے قطع تعلق کرو ورنہ اللہ کے بند و ابھائی بھائی بن کر رہو و  
کسی مسلمان کے سے جارہیں کہ وہ اپنے بھائی سے تین دنوں سے  
زیادہ قطع تعلق کرے۔

جہاں تک ڈک زنی، لوٹ مار، سروریری و قتل و غارت کے  
دریغ زمین میں مسلمان پر پانے کا تعلق ہے تو وہ حرم ہے ورسوں  
سز و صحت اللہ تعالیٰ کے سقوں میں ہے: "نھا جراء

حدیث: "الا حیو کم" ( ) ویت ترمذی، ابو یوسف، ورسوں ہے اور  
اس ہاں سے صحیح ترمذی، ابو یوسف اور ترمذی سے ہذا یہ حدیث صحیح ہے، سنن  
ترمذی ص ۱۱۳ ۱۱۴ طبع مشرق، سنن ابی یوسف ص ۵۸ ۵۹ طبع مشرق،  
ص ۶۰، اہلکام ص ۸۹، شرح السنن ص ۱۰۳ طبع کریم المک

لوند۔

حدیث: "لا تباعصوا ولا تحاسنوا" ( ) ویت ترمذی، ابو یوسف، ورسوں  
حضرت السنن ص ۸۹ سے مروی ہے، فتح الباری ص ۸۹ ۹۰ طبع مشرق،  
صحیح مسلم ص ۸۳ طبع مشرق۔

المدین یحاربون الله ورسوله ویسعون فی الارض  
فسادا ان یقتلوا او یصلبوا او یقطع ایدیهم وارجلهم  
من خلاف او یسوفوا من الارض" ( ) جو لوگ اللہ تعالیٰ سے  
و رس کے رسوں سے لڑتے ہیں و ملک میں سدا چھپاتے  
پھرتے ہیں کو یہی سز ہے قتل سے یا میں یا سولی دے جائیں  
یا ن کے ہاتھ و رپاں مخالف جانب سے کاٹ دے جائیں یا  
زمین پر سے نکال دے جائیں، ورسوں نصیب "حر پ" و  
صدا ح میں ہے۔

اسی طرح شارع نے سدا کرنے و تمام قسم سے منع فرمایا ہے،  
مشد معصیوں کا ارتکاب، فوحش و شاعت ورج یہ عمل جس میں  
مسلمانوں کا ضرر ہو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "المدین یفصون عہد  
الله من بعد میثاقه ویفصون ما امر الله به ان یوصل  
ویفسلون فی الارض اوندک هم الحاسرون" ( ) جو کہ  
توڑتے رہتے ہیں اس معاہدہ کو جو اللہ تعالیٰ سے کر چکے تھے اس کے  
استحکام کے حد و قطع کرتے رہتے ہیں تعاتت کو حکم دیا ہے  
اللہ تعالیٰ نے سکو سدا رکھنے کا ورسا کرتے ہیں زمین میں، پس  
یہ لوگ میں پورے خسارہ میں پڑنے والے۔



## افشاء السر ۱-۵

### ج۔ تحس:

۴- اس کا معنی خبروں کی تحقیق کرنا ہے اور کسی سے جانوں ہے، اس سے کہ وہ خبروں کو تلاش کرنا ہے اور پوشیدہ امور کی تحقیق کرنا ہے اور اس کا استعمال عام طور پر شر میں ہوتا ہے، پس تحس راز کے حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے۔

### د۔ تحس:

۵- یہ دہم سے دہات کی طرف کان لگانا ہے اور یہ ممنوع ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تبحسوا ولا تنابھسوا ولا تباغصوا ولا تباہرؤا، وکونوا عبادا لله حواشا" (نہ لوگوں کے عیوب تلاش کرو، نہ ان کی بات کی طرف کان لگائے، نہ ایک دوسرے سے حسد کرو، نہ ایک دوسرے سے بغض رکھو، نہ ایک دوسرے سے قطع تعلق کرو، اور اللہ کے بندہ ابھائی بھائی بن کر رہو)۔ اور تحس گری لوگوں کی خبروں کی تشہیر کے سے ہو تو وہ راز فاش کرنے کی طرح حرم ہے اور تحس کبھی خیر کی شامت کے سے ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "یا بَنِی اٰدَمَ کُلُوْا مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَوَلَّوْا الْاَسْفٰلَ" (اے میرے بیٹو! کھاؤ اور پیو اور اس کے بھائی کو تلاش کرو)۔

اصحاب، سال العرب۔

۲ حدیث: "ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تبحسوا ولا تنابھسوا" (نہ لوگوں کے عیوب تلاش کرو، نہ ان کی بات کی طرف کان لگائے، نہ ایک دوسرے سے حسد کرو، نہ ایک دوسرے سے بغض رکھو، نہ ایک دوسرے سے قطع تعلق کرو، اور اللہ کے بندہ ابھائی بھائی بن کر رہو)۔ اور تحس گری لوگوں کی خبروں کی تشہیر کے سے ہو تو وہ راز فاش کرنے کی طرح حرم ہے اور تحس کبھی خیر کی شامت کے سے ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "یا بَنِی اٰدَمَ کُلُوْا مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَوَلَّوْا الْاَسْفٰلَ" (اے میرے بیٹو! کھاؤ اور پیو اور اس کے بھائی کو تلاش کرو)۔

## افشاء السر

### تعریف:

۱- لغت میں افشاء کا معنی ظہر ہے۔ "افشاء السر" اس وقت کہا جاتا ہے جب کہ کوئی شخص راز کو ظاہر کر دے۔  
سر (راز) وہ ہے جسے چھپایا جائے اور اسے (چھپانا) ظاہر کے خلاف ہے۔  
و راصطلاحی معنی بھی معنی کی طرح ہے۔

### متحدہ الفاظ:

### ن۔ شامت:

۲- افشاء خبر کا معنی خبر کو ظاہر کرنا اور سے چھپانا ہے اور شیوع کا معنی ظاہر ہونا ہے۔

### ب۔ کتمان:

۳- کتمان کے معنی چھپانے کے ہیں، کہا جاتا ہے: "کتمان ریدہ" (تعمد سے چھپانا) یعنی میں نے زید سے بات چھپائی، لہذا وہ اللہ کے خلاف ہے۔

اصحاب، سال العرب، تاج العروس، مادہ (افشاء)۔

۲ اصحاب، سال العرب۔

۳ اصحاب، سال العرب۔

## افشاء الستر ۶

س کا شرعی حکم:

رز کے قسم:

رز تین قسمیں ہیں:

الف وہ رز جس کے چھپنے کا شریعت نے حکم دیا ہے۔

ب وہ رز جسے صاحب رز چھپنے کا مطالبہ کرے۔

ج وہ رز جو چھپنے جانے کے لائق ہو اور ایک ساتھ رہنے یا نام پیشہ ہونے کی وجہ سے اس کی اطلاع ہو جائے۔

پہلی قسم: وہ رز جس کے چھپنے کا شریعت نے حکم دیا ہے:

۶۔ محض امور وہ ہیں کہ کسی دینی یا دنیوی مصحت کی وجہ سے شریعت اس کے ظہر کو ممنوع قرار دیتی ہے، اس سے کہ اس کو ظاہر کرنے میں ضرر ہے تو جس رز کو ظاہر کرنا جائز ہے نہ اس میں سے وہ باتیں ہیں جو حرع کے وقت زچین کے درمیان منع ہوتی ہیں، پس حرع کے وقت مرد و رز اس کی بیوی کے درمیان جو کچھ ہوتا ہے یا حرع سے متعلق جو باتیں ہیں اس کا ظاہر کرنا حرام اور ممنوع ہے، اس سے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "ان من شئ اساس عند الله صرة يوم القيامة الرجل يفضي الى امراته وتفضي اليه، ثم يستر سواها" (بیشک قیامت کے دن اللہ کے نزدیک مرتبہ کے حفظ سے سب سے زیادہ گہری ہے جو اپنی بیوی سے خلوت میں ملے اور بیوی اس سے ملے، پھر وہ اپنی بیوی کے رز کو ظاہر کر دے)۔

اور رز کو ظاہر کرنے سے مراد اس امور کا ذکر کرنا ہے جو میاں بیوی کے درمیان حرع کے وقت پوش تے ہیں اور اس کی تصدیق کو پاس کرنا اور عورت کی طرف سے جوقوں بمل سرزد ہوا کو ذکر کرنا ہے۔

حدیث: ان من شئ اساس عند الله "ن وایت مسلم ۲۰۱۰ ۰۱۰ طبع مجلس

طبع مجلس

و محض حرع کا ذکر تو گریبانہ ورت ہو تو مکروہ ہے، اس سے کہ وہ شرافت کے منافی ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے رشا فرمایا: "من كان يومئذ باسره و اسير يوم الاحر فليس حبراً او بصمت" (جو شخص اللہ پر و رقیومت کے دس پر یہاں رکھتا ہو سے چاہئے کہ چھکی بات ہے یا خاموش رہے)۔

۱۰۔ اگر اس کے ذکر کرنے کی ضرورت پوش سے اور اس پر کوئی فائدہ مرتب ہو تو وہ مباح ہے، جیسا کہ گریوی نے شوہر کے خداف پر دعویٰ کر کے کہ وہ ہمیں ہے یا اس سے عرض سے ہوئے ہے یا وہ اس کے خداف حرع سے عاجزی کا دعویٰ کرے تو جو کچھ اس نے دعویٰ کیا ہے گروہ صحیح نہ ہو تو پھر سے ذکر کرنے میں کوئی کرہت نہیں ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے رشا فرمایا: "سي لأفعلن ديك، أنا وهدده ثم بغتسل" (جی میں اور یہ دونوں ازدواجی تحقق قائم کرتے ہیں پھر نام دونوں غسل کرتے ہیں)۔

۱۱۔ حضرت ابو طلحہ سے آپ ﷺ نے فرمایا: "اعو ستم اسبنة" (کیا تم لوگوں نے رات کو نام ستری کی ہے)۔

۱۲۔ یہی طرح حرع کی حالت میں مردوں کی طرف سے جو کچھ پوش تے ہیں اس کا ظاہر کرنا عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے۔

۱۳۔ رز فاش کرنا ممنوع ہے، اس سے کہ اس میں بیزار سائی ہے

حدیث: "من كان يومئذ باسره و اسير يوم الاحر" ن وایت بخاری

فتح الم ۲۰۵ ۰۱۰ طبع مسقط اور مسلم ۱۸ طبع مجلس

حدیث: "سي لأفعلن ديك" ن وایت مسلم ۲۰۱۰ ۰۱۰ طبع

مجلس

حدیث: عرو ستم سبنة؟ "ن وایت بخاری فتح الم ۵۸ ۰۱۰

طبع مسقط اور مسلم ۱۸ طبع مجلس

نیل المدم ۲۰۳ ۰۱۰ طبع مجلس

نیل المدم ۲۰۳ ۰۱۰ طبع مجلس



## افشائے ستر ۷

علامت ہے ۔

اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ تم چھپانے کا وعدہ ورائے ام کر لو میں گراں کا اثر ام نہ کر تو چھپانا جب نہیں ہے، اور یہ بات حضرت ابن مسعود کی بیوی زینب د حدیث سے معلوم ہوتی ہے، حدیث کے لفظ یہ ہیں: ”عن ریسب امرأة عبد الله قالت كنت في المسجد، فرأيت النبي ﷺ فقال تصدقني ورو من حبيكن وكانت ريسب تصفق عني عبد الله وأيتام في حجرها، فقالت لعبد الله سل رسول الله ﷺ أيجري عني أن أفلق عبيك وعسي أيتامي في حجرني من الصدقة؟ فقال سبي أنت رسول الله ﷺ فاصطفت بي النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار عني ابواب، حاجتها مثل حاجتي، فمر عينا بلال فمسا سل النبي ﷺ، أيجري عني أن أفلق عني زوجي وأيتام لي في حجرني وقسا لا تحير بنا، فدخل فسانه، فقال من هما؟ قال ريسب، قال أي الرباب؟ قال امرأة عبد الله، قال نعم، وبها أجرا من أجر القرباة وأجر الصدقة“ (حضرت عبد اللہ د بیوی زینب سے روایت ہے: وہ فرماتی ہیں کہ میں مسجد میں تھی، میں نے نبی ﷺ کو دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم عورتیں صدق کرو، خواہ اپنے زیور ت عی سے یوں نہ ہو، زینب (پے شوہر) عبد اللہ پر ورنی پرورش میں موجود یتیم بچوں پر شرف کرتی تھیں، چنانچہ انہوں نے عبد اللہ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کرو کہ یہ میرے سے جائز ہوگا کہ میں تم پر اور بچے یتیم

لو جاء ۳۳۳، بل الدم ۳۳۳ ۳۳۳۔

۳ حدیث: ”اللہ جو احو بھوہ وحو بصدقه“ د روایت بخاری فتح البر ۳۳۸۳ طبع مسقط اور مسلم ۱۹۵۲ طبع عجمی د ہے۔

اور انہیں لے پڑوسیوں و دوستوں وغیرہ کے حق کا حفظ نہ کرنا ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اذا حدث الرجل احدیث ثم التفت فھی امانة“ (جب آدمی کوئی بات ہے پھر چلا جائے تو وہ بات امانت ہے)۔

ور آپ ﷺ نے فرمایا: ”احدیث بیکم امانة“ (تمہارا آپس میں بات چیت کرنا امانت ہے)۔

ور حسن نے فرمایا: ”ی من الحیاة أن تحدث بسر احبیک“ (بیشک یہ بھی خیانت ہے کہ تم اپنے بھائی کے راز کو بیان کر دو)۔

دوسری قسم: وہ رزق سے صاحب رزق چھپانے کا مطالبہ کرے: ۷۔ دوسرے شخص تم سے جس بات کو چھپانے کا مطالبہ کرے وراں پر تمہیں میں بنانے تو اس کا دھروں کے سامنے پھینا، اور لاشہ کرنا ناجائز ہے یہاں تک کہ اس آدمی سے بھی جو صاحب رزق اس سے خاص دوست ہو، بیان کرنا جائز نہیں ہے۔ پس راز میں سے کسی بات کا انکشاف نہ کرے خواہ جس نے راز بات کہی ہے ورجس سے کہی ہے اس دونوں کے درمیان قطع تحقق و رختاف ہو جائے (پھر بھی انہیں رزق کرے)، اس سے کہ یہ طبیعت کے کمیہ ہیں اور محبت باطن د

حدیث: د حدث بوجل حدیث ۱۱ د روایت البزازی ۸۹۴ طبع عزت عبد ۵۵ د ہے و مدرسے ک خصوصاً د ہے جیسر کر فیض القدیر ۳۲۹ طبع المکتبۃ النجیہ ائیں ہے۔

۲ حدیث: حدیث بیکم امانة ۱۱ د روایت ک ابن الدیالے کتاب الصدقہ میں د ہے جیسر کتاب تحف المصنف ۵۰۵ طبع المصنف میں ہے اور ک د صمیم ہے اس نے کروہ مرسل ہے۔

۳ حدیث: ”ان من الحبہ“ د روایت ک ابن الدیالے د ہے جیسر کتاب التحف اور لوجیا ۳۲۳ ائیں ہے۔

## افشائے ستر ۷

کے عے ال کا القام کر لیا تھا، وہ پہلی اجازت ہے کہ صرف ال دونوں نے س سے یہ درخواست ہو (یعنی حضرت بدر نے ال دونوں کے عے چھپانے کا القام نہ کیا ہو) اور چ سائل و حاجت پوری کرنا ضروری نہیں ہے۔

۱۰ غیبت کبھی لاشے راز پر مشتمل ہوتی ہے، ال صورت میں جب کہ وہ مایہ نیدہ بات جس کے ساتھ دھمے کا ذکر ال کے غائبانہ میں کر رہا ہے، وہ مخفی امور میں سے ہو، یہ چیزیں ال سے ہو کہ ال کا مالک سے چھپانے کا مطابہ کر رہا ہے، و شریعت نے غیبت سے اللہ تعالیٰ کے ال قوں میں منع یہ ہے: "وَلَا يَغْتَابُ بَعْضُكُمُ بَعْضًا يَخْتَابُ احَدُكُمْ اَنْ يَأْتِيَنَّكُمْ سَخِمَ اَحْيَاهُ مَيْتًا فَكُلُوْهُنَّ مَوْتًا" ۲ (اور کوئی کسی د غیبت بھی نہ یہ کرے یہ تم میں سے کوئی ال بات کو پسند کرنا ہے کہ بے مرے ہوئے بھائی کا کوشش لکھ لے؟ ال کو تم ناگوار سمجھتے ہو)۔

۱۱ ال حدیث میں بھی منع یہ کیا ہے، جسے حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت یہ ہے: "أَتَدْرُونَ مَا الْغَيْبَةُ؟ قَالُوا: لَا، وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: ذِكْرُكَ أَحَاكَ بِمَا يَكُونُ، قَالَ: أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَحْيٍ مَا أَقُولُ، قَالَ: إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَدَعَا عَتَبَتَهُ، وَابْنُ لَهْمٍ يَكْسُ فَدَعَا بَهْتَهُ" ۳ (یہاں تم جانتے ہو کہ غیبت یہ چیز ہے؟ صی پ نے فرمایا اللہ و ال کے رسول زید وہ جانے لے میں، آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے بھائی کا یہی چیز کے ساتھ ذکر کرنا جسے وہ مایہ نیدہ کرنا ہو، صی بی نے فرمایا، آپ ﷺ کا یہ خیال ہے اگر میرے بھائی میں وہ بات

بچوں پر جو میری پرورش میں صدق کاماں شرف کروں؟ تو حضرت عبداللہ نے فرمایا کہ تم ہی رسول اللہ ﷺ سے دریافت کر لو، میں رسول اللہ ﷺ کے پاس چلی تو میں نے انسا رن ایک خاتون کو درہ زہ پر پایا، جس دضہ ورت میری ہی جیسی تھی، پس حضرت بدر ہمارے سامے سے گزرے تو ہم نے کہا کہ نبی ﷺ سے پوچھو کہ یہ میری طرف سے یہ کافی ہوگا کہ میں اپنے شوہر پر ورے ال یتیم بچوں پر شرف کروں جو میری پرورش میں ہیں؟ و نام نے (ال سے) کہا کہ ہمارے بارے میں (رسول اللہ ﷺ) کو نہ بتانا۔ پس حضرت بدل اندر داخل ہوئے اور رسول اللہ ﷺ سے پوچھ تو آپ نے دریافت فرمایا کہ وہ دونوں کون ہیں؟ انہوں نے کہا کہ زینب، آپ ﷺ نے پوچھ کون سی زینب؟ انہوں نے کہا عبداللہ د بیوی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں! و ال کے عے وہ اجر میں: ایک رشتہ داری کا و دھمے صدق کا)۔

قرطبی فرماتے ہیں: (جیس کہ حافظ بن حجر نے فتح ال ری میں نقل یہ ہے) کہ حضرت بدر کا دونوں عورتوں کا نام بتل دینا جب کہ ال دونوں نے س سے پوشیدہ رکھنے کو کہا تھا یہ راز کو فاش کرنا و رمانت کو ظاہر کرنا نہیں ہے، ال د و جہیں میں:

۱: یہ کہ ال دونوں خواتین نے حضرت بدر پر سے لازم نہیں کیا تھا و انہوں نے سمجھا کہ ان دونوں عورتوں کے خیال میں ان دونوں کو پوشیدہ رکھنے کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ انہوں نے ال د اظہار نبی ﷺ کے سوال کے جواب میں دی، ال عے کہ آپ ﷺ کو جواب دینا ال حکم پر عمل کرنے سے زید وہ ضروری تھا جو ال دونوں عورتوں نے نہیں پنا نام چھپانے کے سلسلہ میں دیا تھا۔

و یہ سب ال مروضے پر مبنی ہے کہ حضرت بدر نے ان دونوں

فتح ال ب ۳: ۳۲۸، ۳۳۰

۲ ۱۰۰۰ مجرت ۲۔

۳ حدیث: "أَتَدْرُونَ مَا الْغَيْبَةُ؟" ۵ د و بہت مسلم ۳ ۲۰۰ فتح عیسیٰ ۷ د ہے

## افشاء السرا ۸-۱۰

و جب ہے کہ وہ اس شخص کو باخبر کر دے جسے یزید پہنچنے کا ارادہ یہاں گیا ہے، پس اگر اس کے لئے ممکن ہو کہ اس شخص کا نام بے غیر سے ڈر دے جس سے اس نے اسے بتا دیا تو اس صورت میں صرف ڈر نے پر کتنے کرے گا ورنہ اس کا نام لے کر دے گا، اس شخص کی ”میمہ“ کی اصطلاح میں آئے گی۔

موجود ہو جو میں پھر رہا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر اس میں وہ بات موجود ہو جو تم کو ہم کہہ رہے ہو تو تم نے اس غیبت اور اگر اس میں وہ بات نہ ہو تو تم نے اس پر بہتان لگایا، اور اس شخص کی ”غیبت“ کی اصطلاح میں ہے۔

## تیسری قسم:

۸- وہ رز جس سے اس کا ساتھی پیشے کے تقاضے کی بنیاد پر مطلع ہو جائے جیسے کڈکر، مفتی و رازدرو وغیرہ۔

۹- اور اس چیزوں میں سے جو کبھی کبھی حرام فتنائے رز میں شامل ہو جاتی ہیں، میمہ (چغل خوری) ہے اور اس کا لغوی معنی لہذا کرنے کے ارادے سے خبر کو پہنچانا ہے و رسماً کی اصطلاح میں بھی اس کے یہی معنی ہیں، اور اس کا اصطلاحی اس شخص پر ہوتا ہے جو دوسرے کی بات کو اس آدمی کے سامنے نقل کرتا ہے جس کے بارے میں بات کئی گئی ہے جب کہ وہ کوئی رز ہو جسے اس نے چھپانے کو کہا ہو، اور وہ سے اس کے سامنے نقل کر دے، مثلاً یوں کہے کہ فلاں شخص تمہارے بارے میں ایسا کہتا ہے۔

و چغل خوری حرام اور ممنوع ہے، اس کے نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا یدخل الجنة فتناب“ (چغل خور جنت میں داخل نہیں ہوگا)۔

و حرمت دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں لوگوں کے درمیان لہذا کرنا ہے، و چغل خوری کبھی و جب ہو جاتی ہے، مثلاً جب کوئی انسان کسی شخص کو یہ بات کرتے ہوئے کہ وہ ظلم و زیادتی کے طور پر کسی انسان کو یزید پہنچانا چاہتا ہے تو جس شخص نے اسے اس پر

وہ مورخین میں چھپانا و رطہر رنا دونوں جائز ہیں لیکن چھپانا فضیل ہے:

۱۰- فقہائے مذاہب نے صریحتاً ہے کہ حد و حد میں شہادت دینا و چھپانا دونوں جائز ہیں، میں حقوق اللہ میں چھپانا فضیل ہے، و اس سب کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: ”من ستر مسلماً سترہ الله يوم القيامة“ (جو شخص کسی مسلمان کو پردہ پوشی کرے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی کرے گا)۔

اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس قول سے ہے: ”لو سترتہ بئوبک کان خيراً لک“ (اگر تم اس پر پے پڑے سے

تل السدم ۳، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ج ۱، ص ۵۱۳۔

۲ حدیث: ”من ستر مسلماً“ و یہ مسند صحیح مسلم ۹۹۱۳ طبع عسلی عسلی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

۳ حدیث: ”و من ستر مسلماً“ و یہ مسند ابی داؤد حضرت حماد بن ابی لوطی سے ہے، ”الفاظ میں ہے“ ”ال معنی الی سبی اللہ“ فالق عدہ ربع موبہ فامرہ رحمہ و قال یہوں و من ستر مسلماً کی حیثیت کہ حضرت باقری کریم ﷺ سے پاس آئے اور چار مرتبہ یا تو آپ سے انہیں حکم دیا، اور یہ اس کے مایہ گرم سے پے پڑے سے چھپایا ہوتا تو یہ تھا، ”نہ ہوتا“، ”نہی کہتے ہیں کہ اس ہاں سے ہم باور کشف ہو یوں میں یا ہے اور اس سے صحابی سے اس حدیث ہے ہر اگر اس کا صحابی ہوتا تا کہ یہ تو حدیث مرسل ہوگی، اسی طرح حاکم نے ابوالطیاء سے طریق سے حضرت ہر از سے اس حدیث سے ہے، ہاں کہ یہ حدیث صحیح الا یہ کہ لیکن بخاری و مسلم نے اس حدیث نہیں ہے و یہ بھی اس

حدیث: ”لا یدخل الجنة فتناب“ و یہ مسند ابی داؤد ۱۰۰، ج ۱، ص ۵۱۳۔



ہو کچھ نہ ہے اس کے ہتھ حصہ کو اختیار کرے گا ۔

جنگ میں فتنے رز سے پریمز:

۱۲۔ مسلمانوں کے شہر کے راز دشمن سے چھپانا مطلوب ہے، اس کے راز کبھی دشمن تک پہنچ جاتا ہے تو وہ اس سے فائدہ اٹھاتا ہے۔

کسی بنا پر جنگ میں مسلمانوں کے راز کو دشمن کے سامنے ظاہر کرنے سے بچنے کے لیے جھوٹ بولنا چاہیے۔

۱۔ چھپنے کی سے متعلق یہ بھی ہے کہ شمر کا پہلا سال اپنے شمر کے سامنے اس سمت کا تذکرہ نہ کرے جس طرف وہ جانا چاہتے ہوں۔  
 ”فقد کان رسول الله إذا أراد عروقة وری بغیوہا“  
 (رسول اللہ ﷺ جب کسی غزوہ کا ارادہ فرماتے تو بطور توریہ کے وہمیری سمت کا تذکرہ فرماتے)۔

میں دشمن کے راز کو حاصل کرنے کے لئے کوشش کرنا مطلوب ہے تاکہ اس کے شر سے بچ سکے اور نبی ﷺ دشمن و خبروں و اعداء کو حاصل کرتے تھے۔

محرر

۱- انشاء اقصیٰ کا مصدر ہے، اور "افصا امکان افصوا" کے  
معنی میں: جگہ کشادہ ہوئی اور "اقصی الرجل بیدہ" سے  
الأرض" کا معنی ہے: "دُور نے اپنی شقیلی کے اندر وہی حصہ سے  
زمیں کو چھو، اور اقصیٰ سے امراتہ کا معنی ہے: اپنی بیوی سے  
مباشرت اور محبت، اور "افصاها" کا معنی ہے: جہز کے  
اور یغہ عورت کے سہیلین (دونوں راتوں) کو یک کر دیا، اور  
"اقصی لی اشی" کا معنی ہے: کسی چیز تک پہنچا اور "اقصی  
بیہ باسور" کا معنی ہے: کسی کوراز سے باخبر نہ رہا۔

۲- مقبوضہ اقصاءوں کو کر چند معافی مر دیتے ہیں:

۱۔ مست (یک دہمے کو چھوٹا) مام شائع کرتے ہیں:  
مست یہ ہے کہ مرد بچے جسم کا کوئی حصہ عورت کے جسم سے ملے یا  
عورت بچے جسم کا کوئی حصہ مرد کے جسم سے ملے جب کہ درمیان  
میں کوئی پردہ نہ ہو، دیکھیے: ”ہضو“، ”مس“۔

دوم: حمراء، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قور ہے: ”وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُم بَعْضًا“ (اور تم اس سے پیسے پیتے ہو حالانکہ تم باہم یک دوسرے سے بے چہاں نہ مل چکے

شركة القو عام، القوام، المخطط، عتبت انموذجاً للتطوير بالكويت رقم ١٩  
المرتبة ٥٩ باب إنشاء مسرعات آفات المياه -

۴ شرح المسیر المکرم . ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱

۳ ان کے اشترعیہ : ۵، ۷، لاؤ ۶ ص ۱۸۱۔

اور حدیث: کہ اگر اللہ عز و جل غیری بخیر نہ دے تو وہ ہرگز نہیں پہنچتا۔

۱۸ ۹ ۱۳ طبع مسقط، او، مسلم ۴۸ ۲۸ طبع بغداد ۷۰ ج

المصباح الصغير، مفتاح الصحاح، مادة (فرض) -

$$-N \leq \omega \leq N$$





۱۔ رکھی روزہ سے کسی مائع کے پائے جانے سے پہلے سے افطار  
و جب ہو جاتا ہے، خواہ مائع کا تحقق کسی وقت سے ہو، مثلاً مہلک  
مرض ہو، مثلاً حلقہ، اور نفساء، یا مائع کا تحقق اس پیم سے ہونے  
میں روزہ رکھنے میں ممانعت ہے، جیسے کہ عیدیں کے پیم۔

۳۔ اور افطار رکھی مکرہ ہوتا ہے، مثلاً وہ مسافر جس کے بے سحر  
شرط پانی گئیں تو مالکیہ کے نزدیک اس کے بے کراہت کے ساتھ  
افطار جائز ہے، اس سے کہ روزہ رکھنا افضل ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا  
ارشاد ہے: "وَإِنْ تَصُومُوا حَتَّى لَكُمْ" (اور تمہارا روزہ رکھنا  
زیادہ بہتر ہے)۔

۱۔ مثلاً اس شخص کا افطار کرنا جس نے افطار روزہ شروع کیا مگر یہ  
افطار بغیر کسی عذر کے ہو، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا  
تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ" (اور تم اپنے اعمال کو بطل نہ کرو)۔  
۱۔ سادف سے نکلنے کے سے حض فقہاء نے اس کے تمام کو  
و جب تر ردیا ہے۔

۴۔ اور افطار رکھی مستحب ہوتا ہے، جیسے کہ گریہاں کوئی عذر ہو، مثلاً  
کھانے میں مہربان مدد کرنا اگر اس پر پے میر باب کا کھانے سے  
باز رہنا اگر اس گذرنا ہو یا اس کے برعکس صورت ہو، (یعنی مہربان  
روزے سے ہو) میر باب پر اس کا کھانے سے رنہ اگر اس گذرنا ہو  
تو اس صورت میں افطار مکرہ نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، اس سے کہ  
حدیث ہے کہ: "وَلَوْ لَوْرَكَ عَيْبِكَ حَقًّا" (تمہاری  
مذات کے بے کرنے، لے کا بھی تم پر حق ہے)۔

۱۔ ۱۸۴۰ھ

۲۔ ۱۰۵۰ھ

۳۔ حدیث: "وَلَوْ لَوْرَكَ عَيْبِكَ حَقًّا" (تمہاری  
مذات کے بے کرنے، لے کا بھی تم پر حق ہے)۔  
۴۔ ۱۰۵۰ھ ۲۰۵۰ھ ۲۰۵۰ھ حضرت عبداللہ بن عمرو بن ابی صوفی سے مروی  
۵۔ ہے

## افطار

تعریف:

۱۔ فطر لغت میں افطر کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: "افطر  
انصام" یعنی روزہ در روزہ کھانے کے وقت میں دخل ہو، اور اس  
کے سے جائز ہو گیا کہ وہ فطر کرے، اسی معنی میں یہ حدیث ہے:  
"إِذَا أَقْبَلَ النَّبِيُّ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ الْهَارَ مِنْ هَاهُنَا، وَعَرَبَتْ  
الشَّمْسُ، فَقَدْ أَفْطَرَ انْصَامٌ" (جب یہاں سے رات  
جائے اور یہاں سے دن رخصت ہو جائے اور آفتاب غروب  
ہو جائے تو روزہ در کے افطار کا وقت ہو گیا)۔  
۱۔ اصطلاح میں بھی فطر اسی معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔

شرعی حکم:

۲۔ جس شخص پر روزہ واجب ہے اس کے حق میں واصل افطار حرام  
ہے، اس سے کہ صوم کا معنی روزہ توڑنے والی چیز سے رنہ ہے۔  
جہاں تک رمضان کے روزہ کا تحقق ہے تو یہ ظاہر ہے اور جہاں  
تک مذکور پہلے سے واجب ہونے والے روزہ کا تحقق ہے تو وہ بھی ایسا  
ہی ہے، اس سے کہ عذر کے ساتھ شریعت در سے واجب ہونے  
والی چیز کا سامع مدیہ جاتا ہے۔

حدیث: "إِذَا أَقْبَلَ النَّبِيُّ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ الْهَارَ مِنْ هَاهُنَا"  
در ۱۰۵۰ھ ۲۰۵۰ھ ۲۰۵۰ھ حضرت عمر بن  
الخطاب سے مروی ہے۔

۳۔ انصاف، میر، ہاں، عرب، افطار، بارہ فطر۔









## انڈس ۵-۶

جائے گا۔

کے کور و کن ہے۔

وہ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ سے معسر تر نہیں دیا جائے گا، اس سے کہ وہ کامل اہلیت رکھنے والا ہے ورنہ اس پر حج مانڈ کرنے میں اس کو دیت کو باطل کرنا ہے۔

وہ لڑکے عتار سے تفلیس سے عام ہے، اس سے کہ بچہ، عیہ، مجنوں اور جو لوگ ان کے حکم میں ہیں انہیں مال میں تصرف کرنے سے روکن حج میں داخل ہے۔

### انڈس کا حکم:

۵- انڈس چونکہ آدمی کی صفت ہے اس کا عمل نہیں ہے، اس سے اس کو اس پر حرام نہیں کہا جاتا ہے لیکن انڈس کے کچھ سبب ہیں جن کا تحقق مکلف کے عمل سے ہے مثلاً قرض لینا تو اس پر کبھی شرعی احکام مرتب ہوتے ہیں ورنہ اس کے سے ”شد نہ“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۵- انڈس چونکہ آدمی کی صفت ہے اس کا عمل نہیں ہے، اس سے اس کو اس پر حرام نہیں کہا جاتا ہے لیکن انڈس کے کچھ سبب ہیں جن کا تحقق مکلف کے عمل سے ہے مثلاً قرض لینا تو اس پر کبھی شرعی احکام مرتب ہوتے ہیں ورنہ اس کے سے ”شد نہ“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۶- انڈس کا سبب عسار (تنگ دستی) ہوتا ہے ورنہ اس کے کچھ قانونی حکام (اثرات) ہیں جن کو ”انڈس“ اصطلاح میں ذکر کرتی ہے ورنہ عتار سے کہ انڈس تفلیس کا اثر ہے، یہاں پر تفلیس کے حکام پر حکام کرنا منسب ہے۔

۶- انڈس کا سبب عسار (تنگ دستی) ہوتا ہے ورنہ اس کے کچھ قانونی حکام (اثرات) ہیں جن کو ”انڈس“ اصطلاح میں ذکر کرتی ہے ورنہ عتار سے کہ انڈس تفلیس کا اثر ہے، یہاں پر تفلیس کے حکام پر حکام کرنا منسب ہے۔

### تفلیس کا شرعی حکم:

۶- دیں گریہ یوں کے مال کے برابر ہو و قرض خواہ اس پر حج مانڈ کرنے کا مطالبہ کریں تو مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور صامیہ کے نزدیک ”رحیقہ“ کا بھی مفتی پتوں میں ہے کہ حکم پر ضروری ہے کہ سے معسر تر روئے ورنہ مالکیہ نے اس کے وجہ ہونے کے سے یہ شرط گائی ہے کہ قرض خواہوں کے سے اس کے بغیر پنا حق وصول کرنا منسب نہ ہو۔

۶- دیں گریہ یوں کے مال کے برابر ہو و قرض خواہ اس پر حج مانڈ کرنے کا مطالبہ کریں تو مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور صامیہ کے نزدیک ”رحیقہ“ کا بھی مفتی پتوں میں ہے کہ حکم پر ضروری ہے کہ سے معسر تر روئے ورنہ مالکیہ نے اس کے وجہ ہونے کے سے یہ شرط گائی ہے کہ قرض خواہوں کے سے اس کے بغیر پنا حق وصول کرنا منسب نہ ہو۔

۷- اسی طرح ”سبیح“ کا اثر ہے کہ وہ سوا ریاں خریدتے تھے ورنہ ہنگی خریدتے تھے پھر وہ تیزی سے سر کرتے تھے اور جیوں سے گئے نکل جاتے تھے، پس وہ معسر ہو گئے تو ان کا معاملہ حضرت عمر بن خطابؓ کی خدمت میں پیش کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: ”اما بعد“

۷- یمن گر اس کے بغیر مثل اس کا کچھ مال فروخت کر کے پنا حق وصول کرنا ممکن ہو تو یہی صورت میں اس کو معسر نہیں قرار دیا

حضرت حاکم کی حدیث میں ہے کہ یمنیوں نے اس سے معسر اور مرسل و غیر مرسل سے روایت کیا ہے اور اس حجرے عبدالحق سے اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مرسل اصل سے یہ صحیح ہے، اس لئے کہ تی ۱۸۹ طبع ہندوستان میں ۱۳۷۳ طبع شریک المطابع الفلانیہ ۱۳۷۵ -

## انڈس ۷

أَيُّهَا السَّاسُ فَإِنَّ الْأَسْمَعَ أَسْمَعَ جَهِيَّةً رَضِي مَن دِيهِ  
وَأَمَانَتُهُ أَنْ يَمَالُ سَبْقُ الْحَاجِّ، لَا أَنَّهُ قَدْ أَدَانَ مَعْرُصًا،  
وَأَصْبَحَ وَقَدْ رَسِبَ بِهِ، فَصَنَ كَأَنَّهُ دِيْنُ فَيَأْتَا بِأَعْمَادَةِ مَعْمَمِ  
مَاهٍ بَيْنَ عَرْمَاهِ، وَإِيَّاكُمْ وَامْعِيْنَ " (لوگو! سمیع قبیلہ  
جہیہ کا معروف شخص ہے، بے دیں و ضمانت و چہ سے اس کو یہ  
بات پسند آئی کہ اس کو کہا جائے: حایوں سے گئے بڑھایا، اللہ اس  
نے لاپرواہی کے ساتھ قرض لی یہاں تک کہ وہ بدنام ہو گیا، لہذا جس  
کسی کا اس کے ذمہ کوئی قرض ہو وہ دل صبح میرے پاس آئے تاکہ اس  
کے ماں کو میں قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دوں، اب تم لوگ  
قرض سے بچ کر رہا کرو)۔

وہ دوسری دلیل یہ ہے کہ اس پر حیرانانہ ہے وہ اس کے دیں کو اد  
کرنا ضروری ہے، لہذا بچہ ورجوں و طرح اس و صامندی کے  
غیر اس کے ماں کو پہنچنا پڑا ہوگا۔

وہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا ماں اس و مرضی کے بغیر جبر  
نہیں بھیج جائے گا، اس سے کہ اس کے ماں کے سلسلہ میں اس پر کسی کو  
ولایت حاصل نہیں ہے، اللہ اگر مجبور کے بغیر دیں و ادائیگی مفس نہ  
ہو تو حاکم سے فروخت کرنے پر مجبور کرے گا، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا  
فرمان ہے: "لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا  
تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (تم لوگ آپس میں ایک دوسرے  
کے ماں باحق طور پر مت کھاؤ، میں کوئی تجارت ہو جو باہمی رضا مندی  
سے ہو)۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ امام ابو حنیفہؒ کی رائے ہے اور اس میں  
جبر ہے جیسا کہ بخاری و ترمذی میں ہے۔ مسند المکرّم علیہ  
۲۹۶ ص ۲۹۶ ج ۲، طبرانی، معجم ۲۰۷ ص ۲۰۷، طبع عیسائی، تاریخ الکبیر  
۲۹۵ ص ۲۹۵، طبع دار الفکر، بیروت۔

۲۹۶ ص ۲۹۶

۱۰ امام ابو حنیفہ نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے جب کہ  
اس کا دیں در نام ہو و ماں میں در نام ہو تو وہ جبر قرض خواہوں کو  
دیے جائیں گے۔ اسی طرح اگر اس کا دیں دانیہ ہو و ماں میں  
دانیہ ہو تو قرض خواہوں کو جبر دیے جائیں گے۔

اسی طرح اگر اس پر سوا چاندی میں سے کوئی ایک دین ہو اور اس کے  
مال میں دوسرا نقد موجود ہو (تو دوسرا نقد قرض خواہ کو جبر دیا جائے گا کہ اس  
سے کہ اس دین و دیشیت ایک جنس و ہے۔

۱۱ امام ابو حنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ قرض خواہ اگر بے دیں کے  
مثلاً پر قابو پائے تو وہ سے جبر لے لے گا، لہذا حاکم بدوچہ والی لے گا  
وہ یہ سٹش اس کے نزدیک تحسب کے قبیل سے ہے۔

۱۲ اسی سے متعلق یہ ہے کہ وہ مقرض جس پر دیں اس کے ماں  
کے برابر یا زیادہ ہو تو اس کے سے جبر ایسا تصرف دینے حرام ہے جو  
قرض خواہوں کے سے مقصد وہ ہو، اسی طرح اگر دوسروں کو اس کا  
علم ہو تو اس کے سے بھی حرام ہے کہ وہ اس کے ساتھ کوئی ایسا معاملہ  
کریں جو اس کے قرض خواہوں کے سے مقصد وہ ہو، اس و تفصیل  
”سند نہ“ و صراط میں ہے۔

مفسر پر حیرانانہ رہنے کی شرط:

شرط اول:

۷۔ ان حضرات نے مفسر پر حیرانانہ رہنے کو جبر مقرر دیا ہے اس

شرح الترقانی علی فیئر و حافیہ الزانی ۵ ص ۲۹۵، ۲۹۶ ص ۲۹۶  
۲ ص ۲۹۵، ۲۹۶ ص ۲۹۵، قواعد ۲ ص ۲۹۵، قواعد ۵ ص ۲۹۵  
۸ ص ۲۹۵، معنی ۲ ص ۲۹۵، شرح منقذی ۲ ص ۲۹۵، طبع مطبعة الصالح الزبیدی  
۵ ص ۲۹۵، الاضیاء ۲ ص ۲۹۵، شرح اصباح حافیہ اقصیٰ ۲ ص ۲۹۵، طبع عیسائی  
عسائی، شرح القباخ ۲ ص ۲۹۵، مع شروح ۲ ص ۲۹۵، حافیہ الدہلی  
علی شرح الکبیر ۲ ص ۲۹۵، ۲۹۶ ص ۲۹۵، احکام الشریعہ شرح الانانی  
۲ ص ۲۹۵

## انڈس ۸

کے نزدیک حجر کے لئے شرط یہ ہے کہ قرض خواہ یا بٹ کے مابین یا ب کے جانشین ال پر حجر مانڈ کرنے کا مٹ بہ کریں، لہذا اگر وہ لوگ بے دیں کا مٹ بہ کریں، حجر عا مد کرنے کا مٹ بہ نہ کریں تو ال پر حجر مانڈ نہیں کیا جائے گا۔

اور پیش شرط نہیں ہے کہ قرض خواہ ال کا مٹ بہ کریں بلکہ اگر ال سے ایک بھی ال کا مٹ بہ کرے تو حجر لازم ہوگا، اگرچہ باقی قرض خواہ ال کا نکال کر کریں یا خاموش رہیں یا حجر مانڈ نہ کرنے کا مٹ بہ کریں تاکہ وہ (ال حاصل کرنے کی) کوشش کرے۔

اور اگر سے حصہ قرض خواہوں کے مٹ بہ پر معصرت زدیا جائے تو باقی قرض خواہوں کو حصے تقسیم کرنے کا حق ہوگا۔

اور اگر مقرض اپنے آپ کو معصرت زدے جانے والے ہے، پر حجر مانڈ کرنے کا مٹ بہ کرے تو قرض خواہوں کے مٹ بہ کے بغیر حاکم ال و بات قیوں نہیں کرے گا، اور یہ بالکل یہ و حنا بد کے نزدیک ہے۔

اور شافعیہ کے نزدیک صحیح قول کے مقابلہ میں دہم اقویٰ یہی ہے اور ان کا صحیح قول یہ ہے کہ مقرض پر ال کے یا ال کے وکیل کے سوال کرنے سے حجر عا مد کیا جائے گا، ال سلسلہ میں یک قویٰ یہ ہے کہ جب ہے اور یک قویٰ یہ ہے کہ جائز ہے۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ ال و جب یہ ہے کہ ال میں مدیوں و یک ظاہری غرض ہے اور وہ ال کے مال کو ال کے دیوں و ادائیگی میں شریعت کرنا ہے۔

اور پہلے قویٰ و جب یہ ہے کہ حجر، آزادی و رہا شعور ہونے کے منافی ہے، و قرض خواہوں کے مٹ بہ پر ضرورت و جب سے ضیاع

کے اندیشہ سے حجر مانڈ کیا جاتا ہے، یونکہ وہ حجر کے بغیر بے مقصد کے حاصل کرنے پر قادر نہیں ہو سکتے۔ مخالف مقرض کے کہ ال کا مقصد قرض ادا کرنا ہے، وہ ال پر قادر ہے، ال طور پر کہ وہ اپنے اموال کفر و حست کر کے بے قرض خواہوں پر تقسیم کر دے۔

۱۔ رضی اللہ عنہ حضرت نے حضرت معاذؓ پر نبی ﷺ کے حجر مانڈ کرنے کو مدیوں کے مٹ بہ پر ال پر حجر مانڈ کرنا قریب ہے، وہ فرماتے ہیں کہ زیادہ درست بات یہ ہے کہ خود حضرت معاذؓ کے سوال و بنیاد پر ایسا کیا گیا تھا۔

۲۔ شافعیہ فرماتے ہیں کہ دیں اگر کسی قاصر کا ہو (مثلاً صبیغہ، مجنون و رعید) اور ال کا ولی حجر کا مٹ بہ نہ کرے تو حاکم پر غیر مٹ بہ کے حجر کرنا واجب ہوگا، ال سے کہ وہ ال کی مصیحت کا گمراہ ہے، و ان کے نزدیک اسی کی طرح وہ صورت بھی ہے جب کہ دیں کسی مسجد کا ہو یا کسی عام جہت مثلاً فقر کا ہو ۳۔

۴۔ شافعیہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر حصہ قرض خواہ حجر مانڈ کرنے کا مٹ بہ کریں، و حصہ نہ کریں تو ال صورت میں حجر مانڈ کرنے کی شرط یہ ہے کہ مٹ بہ کرنے والے کا دیں مقرض کے مال سے زیادہ ہو، و نہ حجر مانڈ نہ ہوگا، ال سے کہ ال کے دیں کو مکمل طور پر دکرنا ممکن ہے، و یہی قویٰ ال کے نزدیک معتد ہے، اور دہم اقویٰ یہ ہے کہ ال کا اقتدار ہوگا کہ سب کا دیں مل کر ال کے مال سے زیادہ ہو، نہ کہ صرف حجر طلب کرنے والے کا دیں ۵۔

### شرط دوم :

۸۔ دہم کی شرط یہ ہے کہ جس دیں والے نے بے دیں کے سبب

۱۔ مہذبہ الکناج مع حاشی ۴، ۵۰۰، ۵۰۵، ۵۰۵۔

۲۔ حوالہ نقل۔

۳۔ مہذبہ الکناج ۴، ۵۰۳، ۵۰۴۔

۴۔ الدہلی علی شرح المکیر ۳، ۱۲، شرح مصباح بحیثہ اقصیٰ ۳، ۲۸۵۔

۵۔ شرح مستقی ۳، ۷۷۔



نکلنے کے وقت اس کے مال دار ہونے کا علم ہو ۔

اس مسئلہ سے متعلق شافعیہ و رحمہ اللہ کے کلام کا ہمیں علم نہ ہو سکا۔

مفسر پر کون حج مانڈ کرے گا؟

۱۳- صرف تاضی ہی کے حج مانڈ کرنے سے مفسر پر حج مانڈ ہوگا، اس سے کہ حج کا حق تاضی کو ہے دہرے کو نہیں ہے، اس سے کہ اس میں نظر و اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے، اس کے ساتھ یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ وہ مدیوں جس کے مال کا دیں نے احاطہ کر رکھا ہے قرض خواہوں د طرف سے اس سے مطابہ کرنے کے سلسلہ میں مالکیہ کے ردیک سے مفسر قرض ردیے جانے کے متعلق محض حکام میں و مالکیہ کے ردیک اس کا نام تقلیس عام ہے و وہ یہ ہے کہ وہ مدیوں جس کے مال کا دین نے احاطہ کر لیا ہے (حاکم کے اس پر حج مانڈ کرنے سے قبل) قرض خواہ اس کے خداف کھڑے ہو کر سے قید کر میں یہ وہ لوگ اس کا پیچھا کریں تو وہ اس سے چھپ جائے و وہ سے نہ پاسکیں تو وہ اس کے درمیں و خرید و فروخت و ریس دیں کے دریغ سے اس میں تصرف کرنے کے درمیں جائز ہو جائیں گے، اس کے ساتھ ساتھ اس کو تبرعات سے و سر کرنے سے منع کر دیں گے جیسا کہ ہر اس مقررہ میں جس پر فوری و جب الاداء دیں ہو یا اس کے غائبانہ میں فوری و جب الاداء ہو جائے۔

المتراض خواہوں کو اس حال میں چل نہیں ہے کہ وہ سے یک عورت سے نکاح کرنے سے روکیں و حج فرض کے بارے میں مالکیہ کو رد ہے و اس کے ردیک فتویٰ اس پر ہے کہ نہیں سے اس سے روئے کا حق ہے ۔

۱۳- الفتناء و الہدیہ ۵، ۱، شرح مختصر الاحکام ۳، ۵۵۲۔

۱۴- الفتناء و الہدیہ ۵، ۱۲۔

جو بھی تصرف کرے گا وہ اس کے ردیک صحیح ہوگا ۔

و اگر دیں اس کے قرض سے ثابت ہو یا یہ بینہ سے ہو تاضی کے پاس اس پر قائم ہو و مطلوب فیصد سے قبل غائب ہو جائے و حاضری سے گریز کرے تو امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ تاضی یک وکیل مقرر کرے گا، و اس کے خداف مال کا فیصد کرے گا گردہر فریق اس کا مطابہ کرے و اگر فریق اس پر حج مانڈ کرنے کا مطابہ کرے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے ردیک نہ فیصد میا جائے گا و نہ حج مانڈ میا جائے گا یہاں تک کہ غائب حاض ہو جائے، پھر اس کے خداف فیصد میا جائے گا، پھر امام محمد کے ردیک اس پر حج مانڈ میا جائے گا، اس سے کہ فیصد کے حد اس پر حج مانڈ ہوگا، فیصد سے پہلے نہیں، اند خیرہ میں یہی ہے۔

و انہ در میں امام محمد سے یہ مروی ہے کہ اگر اس لوگوں نے پنا دیں ثابت کر دیں ہو تو اس پر حج مانڈ کیا جائے گا ۔

و یہی طرح مالکیہ کے ردیک غائب پر حج مانڈ کرنا صحیح ہے اگر اس د غیر حاضری متوسط درجے ہو مثلاً دل دیا بھی ہو جیسے یک ماہ، میں وہ شخص جو قرض ہی مدت کے سے غائب ہو تو وہ حاض کے حکم میں ہے ۔

و مالکیہ نے غائب پر حج مانڈ کرنے کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے سر کرنے سے قبل اس کے مالدار رہوئے کا علم نہ ہو و اگر اس کے سر سے قبل اس کے مالدار رہوئے کا علم ہو جائے تو سے اسی حال پر باقی سمجھا جائے گا و مفسر قرض نہیں دیا جائے گا و اس رشد کے ردیک بھی غیب بہت میں سے مفسر قرض ردیہ جائے گا، اگرچہ اس کے

۱۵- الفتناء و الہدیہ ۵، ۱، شرح مختصر الاحکام ۳، ۵۵۲۔

۱۶- الفتناء و الہدیہ ۵، ۱۲۔

۱۷- کہیں دے یہ ہے کہ مدعوہ عام و تحذیر یک امر اجتہاد ہے جس سے نے قاضی د طرف رجوع کیا جائے گا۔



دیکھیے: ”اثبات“۔

انکس کی وجہ سے گئے حجر کی تشہیر و اس پر گواہ بنانا:  
۱۵- ہولوگ کہتے ہیں مفلس پر حجر کرنا شروع ہے و فرماتے ہیں کہ اس پر حجر کا ظہر و اس کی تشہیر مستحب ہے تاکہ اس کے ساتھ معاملہ کرنے سے پرہیز کیا جائے تاکہ لوگوں کو پناہ مال ضائع کر کے نقصان نہ ٹھما پڑے۔

۱۱- حنفیہ (صاحبین) نے اسے مطابق (شافعیہ و حنابلہ) فرماتے ہیں کہ اس پر گواہ بنانا مسنون ہے تاکہ اس کے بارے میں یہ مشہور ہو جائے اور اس سے بھی کہ یہاں وقت حاکم معز میں ہو جائے گا یا مرجعے گا پھر دوسرے حاکم کے ردیک حجر ثابت ہوگا تو وہ سے قائم رکھے گا اور وہ حجر ضرورت ٹوٹ نہیں آئے، و دوسری وجہ یہ ہے کہ حجر سے بہت سے حکام متعلق ہوتے ہیں اور یہاں وقت نکار بھی ہو چکا کرنا ہے، لہذا سے ثابت کرنے ضرورت ہوں، اور مالکیہ کے کلام پر جس حد تک ہم مطلع ہو سکے اس کے مطابق انہوں نے اس مسئلہ پر کوئی کلام نہیں کیا ہے۔

مفلس پر حجر کے اثرات:

۱۶- اگر قاضی مفلس پر حجر مانڈ کرے تو اس پر درج ذیل اثرات مرتب ہوں گے:

الف قرض خواہوں کے حقوق اس کے مال سے متعلق ہو جائیں

بکلیں اس سے یہ ہے کہ تشہیر و عدل سے اس میں سے کوئی بھی چیز ڈالی ہے مثلاً ہبات و غیرہ سے یہ اور سے لکھے اور اس سے اور اور بارہ یوں معروف طریقوں سے ضبط کرے اس شخص سے، لہذا حد کرے اور جو پیش کرے والوں سے صریح کرے ڈال دیا جائے۔  
۲- معنی ۳۰۰، الفتاویٰ الہدیہ ۵، ۱۲، مہدیت المحتاج ۳۰۵۔

۱۱- اور اس وجہ سے یہ قوالہ میں نقل کیا ہے کہ اس میں یہ وہی رہے یہ تھی کہ جس مدیون پر اس کے مال کے برابر یا زائد دیں ہو تو مطالبہ کے حد اس کا تصرف مانڈ نہ ہوگا۔

۱۲- اور امام احمد سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ اس میں اس کا تصرف مانڈ نہ ہوگا جس میں سے مخور عدیہ پر رجب کا حق ہے اگر اس کا مال اس سے اس کا مطالبہ کرے، خود یہ تصرف حجر سے قبل ہو۔

۱۳- اور دوسرے فقہاء کے ردیک مفلس حجر مانڈ ہونے سے قبل غیر مفلس کی طرح ہے اور وہ جو بھی مالی تصرف کرے یعنی بیع یا ہبہ یا قرض یا ہض قرض خواہوں کے قرض کی ادائیگی کرنا و بعض کی نہیں تو وہ جائز و مانڈ ہے، اس سے کہ وہ با شعور ہے اور اس پر حجر مانڈ نہیں ہے، لہذا دوسرے کی طرح اس کا تصرف بھی مانڈ ہوگا، و حنابلہ میں سے غنمی کے شارح نے یہ صریح کیا ہے کہ اس کے سے اپنے مال میں ایسا تصرف کرنا حرام ہے جس سے اس کے قرض خواہ کو ضرر پہنچے۔

۱۴- و حجر کا صیغہ یہ ہے کہ حاکم یوں بہتے میں نے تجھے تصرف سے روک دیا یا انکس کی وجہ سے میں نے تجھ پر حجر مانڈ کیا، و جمہور کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں صیغوں کے درمیان سے اختیار ہے یا اس جیسے دوسرے صیغہ بھی وہ استعمال کر سکتا ہے جس سے حجر کے معنی کا فائدہ حاصل ہو، (مثلاً میں نے تجھے مفلس قرار دیا)۔

ثابت کرنا:

۱۴- دین کی وجہ سے حجر نہیں ہے مگر جب کہ قاضی کے پاس ثابت کرنے کے شرعی طریقوں میں سے کسی طریقے سے ثابت ہو جائے،

۱- تو عد اس سے قاعدہ ۲، ص ۲۔

۲- تو عد اس سے قاعدہ ۵۳، ص ۸۔

۳- معنی ۳۰۸، شرح منقذی ۲، ص ۸، مطبعت الصا۔

۴- مہدیت المحتاج، حاشیہ اشیر ص ۳، ۳۰۳، مدنی ص ۳۰۶۔

## فدس ۱۷-۱۸

گے ور سے اس مال کے بارے میں دہمے کے سے اتر کر کرنے اور اس میں تصرف کرنے سے روک دیا جائے گا۔

ب فدس کا حکم گائے جانے کے بعد کسی نئے دیں کا مطابہ اس سے تم ہو جائے گا۔

ج مدیوں کے دہمے میں بودیں موجدل ہے وہ نوری و جب الاداء ہو جائے گا۔

د جو شخص مدیوں کے پس پنا عین ماں پے سے واپس لینے کا حق ہوگا۔

ه معسر کے مال کو فروخت کرنے ور سے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا استحقاق ہوگا۔

و مل میں ن اثرات کے سلسلہ میں قوال کی تفصیل ہے:

پہلے اثر: مال کے ساتھ قرض خواہوں کے حق کا متعلق ہونا:

۱- حجر و جب سے قرض خواہوں کا حق ماں سے متعلق ہو جاتا ہے، جس طرح مال مرہون کے ساتھ رہن کا حق متعلق ہوتا ہے، لہذا اس ماں میں جو شخص کا کوئی ایسا تصرف نافذ نہ ہوگا جو نہیں مقصود پہنچے ور نہ اس ماں میں اس کا اثر نافذ ہوگا، ور جس ماں سے قرض خواہوں کا حق متعلق ہوتا ہے وہ مدیوں کا وہاں ہے جس کا وہ حجر کے وقت مالک ہے۔ اس پر سب لوگوں کا اتفاق ہے بودیوں د تفلیس کو جہاں قرض دیتے ہیں، میں جو ماں اس کو حجر کے حد حاصل ہوگا صد میں ور مالک کے ردیک وہ حجر میں شامل نہیں ہوگا، ور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے ور یہ صحیح قول کے مقابلہ میں اس کا دہم اقوال ہے، انہوں نے کہا کہ یہ اسی طرح ہے جس طرح کہ رہن ایسے اور عین مرہون میں حجر نافذ کر لے تو وہ اس کے علاوہ دہم سے ماں د طرف منتقلی نہیں ہوتا۔

ور شافعیہ کا صحیح قول ور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ سے بھی حجر شامل ہوگا جب تک کہ حجر قائم ہو، مثلاً وہ مال جس کا وہ ور ثبوت یا مہم یا شکار یا صدقہ یا وصیت کے ذریعہ مالک ہو ہو۔ شافعیہ فرماتے ہیں کہ یہ وہاں جس کا وہ ذریعہ نے کے ذریعہ مالک ہو ہو ور اس د قیمت اس کے دہم میں ہو وہ فرماتے ہیں کہ یہ اس سے کہ حجر کا مقصود حقوق کا اس کے مل تک پہنچنا ہے ور یہ بود کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

لہذا وہ شخص جس پر فدس د جب سے حجر نافذ یا گیا ہے، حنفیہ ور مالکیہ کے نزدیک حجر کے بعد جو مال حاصل ہواں میں وہ تصرف کرے گا، خواہ وہ اصل سے بود میں آیا ہو مثلاً اس مال کا نفع جسے اسے معسر قرض دینے والوں میں سے بعض نے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دیا ہو یا کسی نئے معاملہ سے جو مال حاصل ہو یا اصل مال کے علاوہ سے جو مال حاصل ہو مثلاً میراث، مہم ور وصیت سے حاصل شدہ مال اور سے اس تصرف سے نئے حجر کی کے ذریعہ روکا جاسکتا ہے جیسا کہ مالکیہ نے اس کی صراحت کی ہے ۲۔

اثر ۲:

۱۸- حصیہ ور حنابلہ کے ردیک (جو شافعیہ کا قول ظہیر کے مقابلہ میں دہم اقوال ہے) معسر کے اس ماں میں جس میں اس پر حجر نافذ ہے قرض خواہوں کے خلاف اس کا کوئی اثر رکھوں نہیں یا جائے گا، اس سے کہ اس بات کا احتکام ہے کہ معسر اور مقرض کے مابین اتفاق ہو گیا ہو، البتہ حجر کے ختم ہونے کے بعد اس کا وہ اثر اس پر لازم ہوگا۔

القواعد الہدیہ ۵ ۱۲، الرقائی ۵ ۱۸، اشرح المکیر مع حافیہ الدہلی

۳ ۱۸، اشرح مستقی ۳ ۸۷، مہدیہ المحتاج ۳ ۹۹-۳

۲ الرقائی و الزانی علی صلی ۵ ۱۸، اشرح المکیر والدہلی ۳ ۱۸-۳

تصرف موقوف رہے گا، اگر وہ تصرف دیں سے زائد ہوگا تو ماند ہوگا  
ورنہ نفع ہو جائے گا۔

اسی بنا پر حنا بد فرماتے ہیں کہ مفسر روزے کے سو کسی اور چیز  
سے کہ وہ انہیں کرے گا تاکہ قرض خو ہوں کو نہ پہنچے۔ ورموت  
کے حد کا تصرف اس قسم سے مستثنیٰ ہوگا جیسا کہ اگر کسی ماں و وصیت  
کرے اور یہ اس سے صحیح ہے کہ قرض خو ہوں کے حق کے حد تک  
تہائی ماں کے اندر وصیت جاری ہوتی ہے۔

۱۰ حنا بد نے اس کے معمولی صدقہ و لے تصرف کو بھی مستثنیٰ قرار  
دیا ہے۔

سوم: وہ تصرفات جو نفع ہضر کے درمیان دار میں مشا بیوع اور  
جارہ، ورضع ثقیل کے قوں و رو سے ان میں حنا بد و رطام قوں و  
رو سے شافعیہ و مالکیہ میں سے بن عبد السلام میں۔ اس قسم میں  
صل یہ ہے کہ وہ باطل ہے۔

۱۱ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ سے مذکورہ تصرف سے روکا جائے گا  
اور اگر وہ یہ تصرف کر لے و قرض خو ہوں میں متلاف ہو جائے تو  
حکم و صوب دید پر موقوف رہے گا، و اگر قرض خو ہوں میں اتفاق  
ہو تو اس و صوب دید پر موقوف رہے گا، و رصاصین کے قوں کے  
مطابق حصہ کا مذہب یہ ہے کہ مفسر کو اس کا اختیار ہے کہ وہ پناہ  
شمش مثل میں فروخت کرے، اس سے کہ پرض خو ہوں کے حق کو  
باطل نہیں کرتا ہے، و اگر وہ غبن کے ساتھ فروخت کرے تو اس کا یہ  
تصرف صحیح نہ ہوگا، خو وہ غبن معمولی ہو یا زیادہ ہو و خریدار کو اختیار ہوگا  
کہ غبن دور کرے یا بیع کو فسخ کرے ۲۔

۱۲ الفتاویٰ الہدیہ ۵، ۱۳، شرح مستطی ۳، ۷۸، شرح اصباح، جامعۃ اقصیٰ  
۳، ۲۸، الترغاتی علی ضیل ۵، ۲۱۱، ۲۱۲۔

۲ لاتیہ مسجلین الحق ۲۱۹، طبع مسیح، تہمتہ شرح فتح القدیر ۲۰۱/۸، جامعۃ  
۲، ۲۰، علی شرح الکبیر ۳، ۲۱۵، الترغاتی والنزائی ۵، ۲۱۱، شرح اصباح

ورثہ فعیہ کا قوں نظیر یہ ہے کہ اگر مفسر اس کے وجہ ہونے کو  
اس پر حنا بد ماننے سے جانے سے قبل کے زمانے و طرف منسوب کرے یا  
مطلق قرار کرے تو قرض خو ہوں کے حق میں سے قوں یہ  
جائے گا، میں اگر حنا بد کے حد کے زمانے و طرف منسوب کرے تو  
قوں نہیں کیا جائے گا۔

۱۲ مالکیہ کے نزدیک نصیب ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ سی  
مفسر میں قرار کرے جس میں اس پر حنا بد کیا گیا ہے یا اس سے  
قریب کے زمانے میں تو اس کے قرض خو ہوں کے خلاف اس کا  
قرار قوں کیا جائے گا، اگر وہ دیں جس و وجہ سے اس پر حنا بد یا  
گیو ہے قرار سے ثابت ہو یا پہلے سے اس دونوں کے درمیان معاہدہ  
ہونے کا حکم ہو، میں اس کے علاوہ میں اگر وہ دیں بینہ سے ثابت ہو تو  
اس مال میں قرض خو ہوں کے علاوہ دوسروں کے حق میں اس کا قرار  
قوں نہیں کیا جائے گا۔

## مال میں مفسر کے تصرفات:

### ۱۹- مفسر کے تصرفات و تین قسمیں ہیں:

۱: وہ تصرفات جو قرض خو ہوں کے سے نفع بخش ہوں،  
مثلاً اس کا مہر و صدقہ کو قوں کرنا، تو اس جیسے تصرفات سے سے نہیں  
روکا جائے گا۔

دوم: مقصود وہ تصرفات، مثلاً اس کا پے ماں کو مہر کرنا، وقف  
کرنا، صدقہ کرنا اور اس سے بری کرنا و تمام تصرفات تو اس قسم کے  
تصرفات میں حصہ، مالکیہ و حنا بد کے نزدیک غیر ظہیر قوں و رو سے  
شافعیہ کے نزدیک حنا بد موثر ہے، و شافعیہ کا دوسرا قوں یہ ہے کہ

الفتاویٰ الہدیہ ۵، ۱۲، شرح الکبیر، جامعۃ الدہلی ۳، ۲۱۸، ۲۱۹، شرح  
اصباح ۳، ۲۸، معنی ۳۹، شرح مستطی ۲، ۷۸۔

فلاس کی وجہ سے جس پر حجر کیا گیا ہو اس کا ذمہ میں باقی رہنے والا تصرف:

۲۰- فلاس کی وجہ سے جس پر حجر کیا گیا ہو اگر وہ یہ تصرف کرے جو اس کے ذمہ میں ہو مثلاً خرید یا فروخت یا کر یہ پر بیٹا تو صحیح ہوگا۔ مالکیہ اور صحیح قویں رو سے شفعیہ اور حنبلیہ نے اس کی صحت دے دی ہے، اور صامیہ کے مذہب کا تقاضا بھی یہی ہے، اس لیے کہ وہ تصرف کا اہل ہے، حجر کا تحقق اس کے مال سے ہے، اس لیے کہ ذمہ سے نہیں، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں قرض خواہوں کو کوئی ضرر نہیں ہے، حجر کے ختم ہونے کے بعد اس کے سلسلہ میں اس سے مطابہ یا بیجا ہے گا۔

حجر کے نفاذ سے قبل کے تصرفات کو نافذ کرنا یا نہیں لغو قرار دینا:

۲۱- شفعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ مقصد نے حجر سے قبل جو شی خریدی ہے سے حجر کے حدیثی شرط کو ملحوظ رکھ کر بیع کو نافذ کرنے اور عیب و بنیاد پر فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لیے کہ وہ یہ تصرف کو مکمل کرنا ہے جو اس کے حجر سے قبل کا ہے، لہذا اس سے اس سے نہیں روکا جائے گا، جس طرح کہ اس سے اس سے انت کو واپس لینے کا حق ہے جسے اس نے حجر سے قبل کسی کے پاس رکھا تھا، خواہ اس کے نافذ کرنے یا فسخ کرنے میں مقصد کو کوئی فائدہ ہو یا نہ ہو۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ خیار کا کم یا قرض خواہوں کی طرف منتقل ہو جائے گا، ورنہ نہیں کو روک دینے یا نافذ کرنے کا اختیار ہوگا۔

اور حنبلیہ نے صحت کی ہے کہ بیع اگر مثل قیمت پر ہو تو نحو رعیہ کی

اور اگر وہ اپنا کچھ مال کسی قرض خواہ کے ہاتھ اس کے دیں کے بدلے فروخت کرے تو حنبلیہ فرماتے ہیں کہ صحیح نہ ہوگا، اس لیے کہ اس پر حجر نافذ ہے۔

اور شفعیہ کا صحیح قویں ہے کہ قاضی کی اجازت کے بغیر صحیح نہ ہوگا، اس لیے کہ حجر عام طور پر ثابت ہوتا ہے، اور یہ ممکن ہے کہ اس کا کوئی دوسرا قرض خواہ ظاہر ہو جائے۔

اور اس کے مقابلہ میں شفعیہ کا دوسرا قویں یہ ہے کہ صحیح ہو جائے گا، اگرچہ قاضی کی اجازت کے بغیر ہو، اس لیے کہ دوسرے قرض خواہ کا نہ ہونا اصل ہے، میں اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ بیع تمام قرض خواہوں سے ایک لفظ کے ساتھ ہو، اور اس کا دیں ایک نوعیت کا ہو۔

اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اپنا مال قرض خواہ کے ہاتھ فروخت کرے، ورنہ نہ کرنے کے طور پر دیں کو شمس کا بدلہ قرض دے تو اگر قرض خواہ ایک ہو تو جائز ہے، اور اگر قرض خواہ ایک سے زیادہ ہوں اور مقصد اپنا مال میں سے کسی ایک کے ہاتھ اس کے مثل قیمت کے بدلے فروخت کرے تو صحیح ہوگا، جیسے کہ اگر وہ کسی اجنبی کے ہاتھ اس کے مثل قیمت کے بدلے فروخت کرے، میں (دیوں کے بدلے شمس) منہب کرنا صحیح نہ ہوگا جیسے کہ اگر وہ محض قرض خواہوں کا دین اور کرے، اور محض کا دین نہ کرے۔

ورنہ نے مالکیہ کی طرف سے کوئی وصاحت نہ پائی کہ انہوں نے خاص طور پر اس مسئلہ سے بحث کی ہو، پس بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کے نزدیک بھی قاضی یا قرض خواہوں کی صواب دید پر موقوف رہے گا جیسے کہ پہلے گذرے۔

۲۸۱۳، شرح مستقی ۲، ۲۷۸۔

الفتاویٰ الہدیہ ۵، ۱۲، شرح المنہاج مع جامعہ التعلیم ۱۲، ۱۲۸۱، شرح مستقی ۲، ۲۷۸۔

الفتاویٰ والفتاویٰ علی فیصل ۵، ۲۱۱، شرح مستقی ۲، ۲۷۸، ہدیہ المحتاج ۳۰۱۳۔



میں ماں پالیں تو نہیں سے پینے کا حق ہے مگر نہیں حجر کا علم نہ ہو  
جیسا کہ پہلے گذر ۔

تیسرے شر: دین موصول کا فوری وجہ: داء ہو جانا:

۲۴- معسر پر جو دیوں میں ال پر حجر نافذ ہو جانے د وجہ سے ال کے فوری وجہ الاداء ہو جانے کے سلسلہ میں فقہاء کے اقوال میں:

پا قوں: جو مالکیہ کا مشہور قول ہے، اور امام شافعی کا قول ظہیر کے مقابہ میں دوسرا قول ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ وہ دیوں موجدہ جو معسر پر ہیں ال کے معسر قرض روئے جانے کی وجہ سے فوری وجہ الاداء ہو جائے گا۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ یہ ال صورت میں ہے جب کہ مقروض نے بے آپ کو معسر قرض روئے جانے د وجہ سے ال کے فوری وجہ الاداء نہ ہونے د شرط نہ رکھائی ہو، و ال قوں کے تائید میں ال سے استدلال یہ ہے کہ معسر قرض روئے د وجہ سے دیں مال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے، لہذا مدت مطلق ہو جائے د جیسے کہ موت سے مطلق ہو جاتی ہے۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر قرض خواہ نے بے دیں کے موصول باقی رہنے کا مصلحہ یہ تو ال کا مصلحہ یہ قوں نہیں یہاں جائے گا۔

دوسرے قوں جو حسیہ و امام شافعی کا ہے، و یہی قوں ال کے اصحاب کے نزدیک ظہیر ہے، اور امام احمد سے ایک روایت ہے۔ ورنہ کی پر ل قناع میں کتب یہ گیا ہے، یہ ہے کہ معسر قرض روئے سے مدت فوری نہیں ہو جائے د، و فرماتے ہیں کہ یہاں سے کہ مدت معسر کا حق ہے، لہذا ال کے معسر قرض روئے جانے سے مطلق نہ ہوں، جیسا کہ ال کے دوسرے تمام حقوق۔ و ال سے بھی کہ معسر قرض روئے

جانے د وجہ سے ال کا جو حق کسی دوسرے پر ہو، و فوری وجہ الاداء نہیں ہوتا ہے، ال سے ال پر جو حق ہے وہ بھی فوری وجہ الاداء نہیں ہوگا، جیسا کہ جنوں و بے ہوئی میں ہوتا ہے، و تفلیس موت د طرح نہیں ہے، ال سے کہ موت د وجہ سے دہم ختم ہو جاتا ہے، جب کہ تفلیس میں ختم نہیں ہوتا ہے۔

لہذا ال قوں د بنیاد پر موصول دیوں و لے فوری وجہ الاداء دیوں و الوں کے ساتھ شریک نہیں ہوں گے الا یہ کہ دیں موصول مال د تقسیم سے قبل فوری وجہ الاداء ہو جائے تو ال دیں و الا بھی فوری دیوں و الوں کے ساتھ حصے میں شریک ہوگا یا حص مال د تقسیم سے قبل ال کا دین فوری وجہ الاداء ہو جائے تو و ان ال حص مال میں ان کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔ شافعیہ میں سے رن و حنا بد میں سے صاحب ل قناع فرماتے ہیں کہ جب معسر کے مال فروخت کر دیے جائیں تو دیں موصول کے سے ال میں سے کچھ بچ کر نہیں رکھا جائے گا۔

و جب دیں موصول و لے کا دیں فوری ہو جائے تو وہ قرض خواہوں سے کچھ بھی رجوع نہیں کرے گا، ال سے کہ وہ تقسیم کے وقت ال کے ساتھ شرکت کا مستحق نہیں ہو، و حسیہ فرماتے ہیں کہ قرض خواہوں نے جتن قبضہ یہاں ہے حصوں کے اعتبار سے ال سے رجوع کرے گا۔

میں پہلے قوں کے مطابق موصول دیوں و لے فوری وجہ الاداء دیوں و الوں کے ساتھ معسر کے مال میں شریک ہوں گے ۔

الرقابی علی صلیر ۵ ۲۶۷، اشراج الکبیر مع مدلولی ۳ ۲۶۶، معنی ۳ ۲۵۵، اشراج لوقاع ۳ ۲۸۸، ہدایۃ الصالح ۳ ۵۰۵، اشراج الصالح، جامعۃ الصلیب ۳ ۲۸۵، الفتاویٰ الہدیہ ۵ ۱۴۔







میں مال میں رجوع کرنے کی شرطیں:

معس کے پاس موجود عین مال کے اندر رجوع کو جائز قرار دینے والوں نے جو شرطیں عائد ہیں وہ سب درج ذیل ہیں:

شرط اول:

۲۸- یہ کہ معس حجر سے قبل اس کا مالک ہوا ہو، حجر کے بعد نہیں، لہذا اگر وہ حجر کے بعد اس کا مالک ہو ہو تو اس صورت میں نذر وحت کنندہ اس کا زیادہ مستحق نہیں ہے، اگرچہ سے حجر کا ملم نہ ہو، ورنہ اس سے کہ اسے مال اس کے شمس کے مطابہ کا حق نہیں ہے، پس سے فسخ کا ہتھی نہیں ہے۔

۲۹- یہ کہ یہ شرط نہیں ہے، اس سے کہ حدیث عام ہے، ورنہ یہ کہ ہے کہ جانے والے ورنہ جانے والے کے حکم میں فرق ہے۔

شرط دوم:

۲۹- حجابہ فرماتے ہیں کہ سہ ماہ عینہ باقی ہو، ورنہ اس کا حصہ تلف نہ ہو، لہذا اگر پور سہ ماہ یا اس کا کوئی جزء تلف ہو جائے جیس کہ اگر گھر کا کچھ حصہ منہدم ہو جائے یا باغ کا پھل تلف ہو جائے تو نذر وحت کنندہ کو رجوع کا حق نہ ہوگا، ورنہ فسخ خواہوں کے برابر ہوگا۔

۳۰- استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: "من ادرک ماہ بعینہ عند رجل أو انسان فقد افسس فهو أحق بہ من غیرہ" (جو شخص کسی عینہ کے پاس جو معس ہو گیا ہو پناہ عینہ پا لے تو وہ دوسرے کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہوگا)۔

معنی ۲۸ و ۲۹، حاشیہ الاول ۳، ۲۸۳، الترغیب ۵، ۲۸۳۔

۳۱- حدیث: "من ادرک ماہ بعینہ عند رجل أو انسان فقد افسس فهو أحق بہ" (جو شخص کسی عینہ کے پاس جو معس ہو گیا ہو پناہ عینہ پا لے تو وہ دوسرے کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہوگا)۔

۳۰- فرماتے ہیں کہ عینہ کا لفظ اس کا تقاضا کرتا ہے اور اس سے بھی کہ اگر وہ سے عینہ پا لے ورنہ لے تو نذر وحت کے درمیان حائل نہ ہو جائے گا۔

۳۱- مالکیہ و رشتہ فعیہ کے نزدیک اس کے پورے کا تلف ہو جائے رجوع کرنے سے مانع ہوگا، ورنہ حصہ کا تلف ہونا رجوع سے مانع نہ ہوگا، اس سلسلہ میں اس کے نزدیک کچھ تفصیل ہے، جس کے سے اس کے باب د طرف رجوع یہاں ہے۔

شرط سوم:

۳۰- یہ ہے کہ معس کے پاس سہ ماہ اس میں ہو جس میں اس نے خرید تھا، پس اگر وہ عین سہ ماہ اس کے سے خریدنے کے بعد اس حالت سے بدل گیا جس حالت میں سے معس نے خرید تھا (حسابہ فرماتے ہیں کہ یہ تبدیلی ہو جو اس کے نام کو ختم کر دے) تو یہ اس کے رجوع سے مانع ہوگا، مثلاً اگر گندم کو پیسہ یا کپڑے کو کاٹ دیا یا مینڈھے کو دھن کر دیا یا تر بھجور خشک ہو گئی یا کنڑی کو چھڑ کر دروازہ بنالیا یا سوت کو پیسہ یا کپڑے کو کاٹ کر کرتہ بنالیا (تو پھر رجوع کرنا جائز نہ ہوگا) ورنہ مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ اس سے کہ اس نے پناہ عینہ مان نہیں پایا۔

۳۱- رشتہ فعیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس تبدیلی سے قیمت میں صاف نہ ہو تو وہ رجوع کرے گا، ورنہ معس کو کچھ نہیں ملے گا، ورنہ قیمت کم ہو جائے تو اگر نذر وحت کنندہ رجوع کر لے تو اس کو کچھ نہ ملے گا، ورنہ قیمت زیادہ ہو جائے تو ظاہر روایت یہ ہے کہ سے نذر وحت یہاں ہے گا، ورنہ معس کو اس قیمت کا اضافی حصہ ملے گا۔

معنی ۳۰، ۳۱، شرح المعراج ۲، ۲۸۳، حاشیہ اول ۵، ۲۸۳۔

۳۲- الترغیب ۵، ۲۸۳، معنی ۳۰، ۳۱، شرح المعراج حاشیہ التقدیر ۳، ۲۸۳۔







پنا سامان پائے (و نقدیں (سونا، چاندی) پر عرف میں اس کا  
اطلاق نہیں ہوتا ہے جی نقدیں پر "متاع" اور "سلعہ" کا اطلاق  
عرف میں نہیں کیا جاتا ہے۔<sup>۱</sup>

پھر مالکیہ فرماتے ہیں کہ گریج فاسد کرے اور حاکم سے فسخ  
کردے اور فرحت کنندہ معسر ہو جائے تو خریدار قیمت کا زیادہ  
مستحق ہے بشرطیکہ قیمت موجود ہو اور ثبوت نہ ہو تو "۔<sup>۲</sup>  
"اور اس مسئلہ میں دوسرے مذاہب تصریح نہیں مل سکی۔

عین کے خریدار کو اس کے پینے کا حق ہے اگر فروخت کنندہ  
پر افلاس کی وجہ سے اس پر قبضہ دلانے سے قبل حجر مانفد  
ہو جائے:

۴۱- حابہ نے صرحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی عین فروخت  
کیا پھر اس پر (خریدار کو) قبضہ دلانے سے قبل معسر ہو گیا تو خریدار  
قرض خواہوں کے مقابہ میں اس کا زیادہ مستحق ہے، اس سے کہ وہ  
اس دین عین ملیت ہے، اور یہ بات حابہ کے یہاں ہر حال میں  
صادق آتی ہے، خواہ سامان چیزوں میں سے ہوتا ہو کو پورے طور  
پر وصولی کے حق دینہ و رت نہیں ہوتی جیسے گھر و کارہا ہوتی ہے جیسے  
کہانی و قولی جانے والی چیز (میں) "موزون چیزیں"۔<sup>۳</sup>  
"اور دوسرے مذاہب میں اس مسئلہ کا تذکرہ ہم نے نہیں پایا۔

حدیث: "من وجد متاعہ" "نہایت مسلم" حضرت ابوہریرہؓ سے

اس لفظ میں "من" الفس ہو حل فوجد ہو حل متاعہ بعدہ  
فہو حق بہ" صحیح مسلم ۳۹۳ طبع مجلس اعلیٰ

۲ اثر ثانی ۵، ۲۸۲، الدہلی ۳۸۳۔

۳ شرح الکبیر والدہلی ۳، ۲۹۰، حرم و طبع ۳۰۰۔

۴ شرف القناع ۳۷۳۔

دعویٰ کرے کہ اس دینہ قیمت نہیں تھی کہ رجوع فور ہوتا ہے تو  
اس دینہ بات قبول دجائے، اور اگر رجوع کے بدلہ مالے کر صبح  
کر لے تو صبح صحیح نہ ہوں، اور اگر یہ معلوم ہو جائے تو فسخ سے متعلق اس  
کا حق باطل ہو جائے گا۔

ورنہ کے ہر دیک اس شرط کے گانے دہا ہے کہ وہ عیب  
دینہ پر رد کرنے کی طرح ہے، ورنہوں میں جامع صحت ضرر کا  
دفع کرنا ہے۔

ورش فعیہ کا دوسرا ہو حابہ کا مذہب ہے وہ یہ ہے کہ رجوع  
تاخیر کے ساتھ ہے، ورنہ فرماتے ہیں کہ وہ ایسا ہے جیسے باپ پنے بیٹے  
کو مہر کرنے کے حد رجوع کرے۔

عین قیمت کا رجوع کرنا:

۴۰- اگر قرض خواہ نے معسر سے کوئی چیز دہمہ میں خریدی اور قیمت  
نقدہ ادا کر دی، و سامان پر قبضہ نہیں کیا یہاں تک کہ معسر پر حجر مانفد  
ہو گیا تو یہ قرض خواہ اس نقد کو واپس لے سکتا ہے جو اس نے سے  
بطور سہم کے دیا تھا، مالکیہ فرماتے ہیں کہ ہاں اگر اس کا عین بینہ سے  
یا کسی طبعی عداوت سے ثابت ہو جائے تو رجوع کرے گا، شمس کو طبع پر  
قیوں کرتے ہوئے۔

مالکیہ میں سے اہل فرماتے ہیں کہ رجوع نہیں کرے گا، اس  
سے کہ حدیث میں ہے: "من وجد متاعہ" (جو شخص پنا  
سامان تجارت پائے) "، اور "من وجد متاعہ" (جو شخص

بہایت محتاج ۲، ۳۲۵، ۳۲۶، شرف القناع ۳۸۹۔

۲ حدیث: "من وجد متاعہ" "نہایت مسلم" حضرت ابوہریرہؓ سے

اس لفظ میں "من" الفس ہو حل فوجد ہو حل عینہ بعدہ  
بعید فہو حق بہ" گروہ نفس ہو جائے اور یہ شخص اس سے پاس

پنا مال ہو جائے تو وہ اس کا دینہ تھا ہے صحیح مسلم ۳۹۳ طبع  
مجلس اعلیٰ۔

کی رجوع کے سے کسی حاکم کا فیصلہ ضروری ہے:

۴۲- عین میں رجوع کرنے کے عہد کے مذہب و شافعیہ کے صحیح قول و رو سے کسی حاکم کے فیصلہ ضرورت نہ ہوں، یہ حضرت فرماتے ہیں کہ اس وجہ یہ ہے کہ یہ نص سے ثابت ہے۔

و اگر کسی حاکم نے فتح کے ممنوع ہونے کا فیصلہ کیا تو شافعیہ کے ردیک اس کا فیصلہ نہیں ٹوٹے گا، و فرماتے ہیں کہ اس وجہ یہ ہے کہ مسئلہ جہادی ہے و اس میں متاف قوی ہے، اس سے کہ نص میں جس طرح یہ قتال ہے کہ وہ پے عین سماں کا زیادہ مستحق ہے اسی طرح اس میں یہ بھی اکتان ہے کہ وہ اس قیمت کا زیادہ مستحق ہے، گرچہ پہلا قتال زیادہ ظاہر ہے۔

و حناہ کے ردیک اس کے فیصلہ کو توڑنا جائز ہے، صاحب مفتی نے امام احمد کی ایک صریحت نقل کی ہے کہ اگر کسی حاکم نے یہ فیصلہ کیا کہ سماں والا قرض خو ہوں کے ساتھ برہ ہوگا، پھر مقدمہ یہ حاکم کے سامنے پیش ہو جو حدیث پر عمل کرنے کے نظریہ کا حامل ہے تو اس کے سے اس کے فیصلہ کو توڑنا جائز ہے، یعنی اگر معامد اس درجہ کا ہو تو اس میں کسی حاکم کے فیصلہ ضرورت نہیں ہے۔

وہ چیز جس سے رجوع ثابت ہوتا ہے:

۴۳- رجوع قوں سے ثابت ہوتا ہے، و وہ اس طور پر کہ وہ یوں ہے میں نے سچ کو فتح کر دیا سے ٹھوڑا سے توڑ دیا سے باطل

شرف القناع ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، شرح المجلد علی المصباح

۲۹۳

۲ بہتہ اکتان ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶

کر دیا رد کر دیا، شافعیہ و حناہ نے اس صریحت سے، حناہ فرماتے ہیں کہ اگر ایسا ہے گا تو اس کا رجوع صحیح ہو جائے گا گرچہ عین پر قبضہ نہ کرے، پس اگر اس طرح رجوع کیا پھر عین تلف ہو گیا تو وہ فرحت کنندہ کے ماں سے تلف ہوگا جب تک کہ پینہ ظاہر ہو کہ وہ اس کے رجوع سے قبل تلف ہو ہے یا وہ یہی حالت میں تھا کہ رجوع کرنے و معتبر شرط میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے و وجہ سے یا کسی مافع رجوع و وجہ سے اس میں رجوع کرنا صحیح نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ اگر آتا تھا و اس کی روٹی بنائی یا لوہا تھا و اس کو تلواری بنائی۔

۱ اور جہاں تک فعل کے ذریعہ رجوع کا تعلق ہے تو شافعیہ نے (پے صحیح قول کے مطابق) و حناہ نے اس کی صریحت کی ہے کہ رجوع یہ تصرف سے صحیح نہ ہوگا جو ملکیت کو منتقل کرنے والا ہو، جیسے کہ بیع، خود وہ اس سے رجوع و نیت کرے، صاحب مطالب ولی نہیں فرماتے ہیں: یہاں تک کہ اگر رجوع و نیت سے عین لے لیا تو بھی رجوع ثابت نہ ہوگا، و ردہم قوں یہ ہے کہ اس سے رجوع ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خیارد مدت میں بیع کرنا، و ہمیں مالکین کوئی صریحت اس سلسلہ میں نہیں ملتی۔

مفسس کے مال میں دہرے کے کسی عین کا ظہر ہونا:

۴۴- اگر مفسس کے ماں میں کوئی یہی چیز ظاہر ہوئی جو دہرے د تھی تو وہ اس کے مالک د ہوں۔

۱ و اگر مفسس نے سے حجر مانڈ ہونے سے قبل فرحت کر دیا پھر کوئی اس کا مستحق نکل گیا (و قیمت تلف ہوئی) تو خرید و قرض

بہتہ اکتان ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶

۲ مطار اوں ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶







کہ وہ زیادہ حیات پر مبنی ہے اور وہاں اس کے غلبہ کرنے والے اور اس کی قیمت کے جانے والے زیادہ ہوں گے۔

۱۔ معسر کے بے اس کے مال میں سے کچھ چھوڑ دیا جائے گا، اس سلسلہ میں تقیہ کا کام آ رہا ہے۔

۲۔ اور حاکم کسی چیز کو بیچ کر کوئی مقدمہ و موخر کرنے میں ایک قسم کی ترتیب کا لحاظ کرے گا جس سے مصیحت پوری ہوں، پس وہ اس کو مقدم کرے گا پھر اس کے بعد لے لو، جس قدر سے معسر کو زیادہ رعایت حاصل ہو، اس سے کبھی حصہ بیچ کر پرکتا کرے گا، پس رہن کو بیچ سے شروع کرے گا اور مرہن کو اس کے دیں کے قدر دے گا، اور جو قیمت بچ جائے وہ قرض خواہوں پر لوٹا دے گا اور اگر مرہن کے دیں میں سے کچھ بچ گیا تو قرض خواہوں کے ساتھ اس کا حساب لگائے گا۔

پھر حاکم کھانے کی چیزوں وغیرہ کو فروخت کرے گا جو جلدی سے خراب ہو جاتی ہیں، اس سے کہ اس کو باقی رکھنے سے تلف کر دے گا۔ اور شافعیہ نے سے رہن کو بیچ کر مقدم رکھا ہے۔

پھر وہ جو نوکروں کو فروخت کرے گا، اس سے کہ وہ تلف کا نشانہ بنتا ہے اور اس کے باقی رہنے میں خرچہ و نفقہ نہ رہتا ہے۔

پھر وہ سامانوں و فرنیچر کو فروخت کرے گا، اس سے کہ اس پر صانع ہونے کا خطرہ ہوتا ہے، و لوگوں کے ہاتھ اس تک پہنچ سکتے ہیں۔

پھر خیر میں جامہ وغیرہ منقولہ کو فروخت کرے گا، مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے بارے میں ماہ دو ماہ تاخیر کر دے گا۔

۱۔ اور شافعیہ نے صرحت کی ہے کہ یہ ترتیب حیوان کے علاوہ میں اور اس چیزوں میں جن میں لحد جلدی سرایت کرتا ہے (جو جلدی خراب ہو جاتی ہیں) اور اس میں سے جن پر لوٹ مار یا ظلم وغیرہ کے

ابو حنیفہ اور اس کی موافقت کرنے والے فقہاء کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک فروخت کر دے گا، تاکہ اس پر وہ جب دیوں اور بے جا سکیں اور وہ صرف اس صورت میں فروخت کرے گا جب کہ وہ دیں جنہوں سے نہ ہو، و فروخت کرنے کے وقت حاکم معسر کی مصیحت کی رعایت کرے گا۔

۲۔ مقدمہ نے درج ذیل امور کو ذکر کیا ہے اور اس کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی ذکر کیا ہے:

۱۔ نقد بند (شہری کے) کے بدلے فروخت کرے گا، اس سے کہ وہ زیادہ سالی سے فراہم ہوتا ہے، و اگر شہر میں متعدد گھر ہوں تو زیادہ رائج گھر کے بدلے فروخت کرے گا، و اگر تمام گھر آباد ہوں تو دیں جنہوں کے بدلے بیچے گا۔

۲۔ فروخت کرتے وقت معسر کو حاضر کرنا مستحب ہے، انہوں نے فرمایا: تاکہ وہ اپنی قیمت کو آگے لے اور محفوظ کر لے تاکہ اس کے دس کے سے زیادہ حمیص کا باعث ہو و دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے عہدہ اور گھٹی سہا کو زیادہ جانے والا ہے، لہذا جب وہ موجود ہوگا تو اس کے بارے میں بات چیت کرے گا اور اس میں لوگوں کی رغبت بڑھ جائے گی۔

۳۔ فروخت کرتے وقت قرض خواہوں کو حاضر کرنا بھی مستحب ہے، اس سے کہ ان کے سے فروخت کیا جا رہا ہے و رہا وقات وہ اس میں سے کسی چیز کے خریدنے کی رعایت کریں گے اور اس کی قیمت بڑھا کر دیں گے تو یہ اس کے سے اور معسر کے سے زیادہ بہتر ہوگا، و اس کی خوش دلی کا فریضہ ہوگا و رہمت سے دور ہوگا و رہا وقات اس میں سے کوئی پناہ مانعینہ پالے گا تو وہ سے لے لے گا۔

۴۔ چیز کو اس کے باز میں فروخت کرنا مستحب ہے، اس سے

مفس کے سے س کے مال میں سے کیا چیزیں  
چھوڑی جائیں گی:

۴۹- مفس کے سے س کے مال میں سے درج ذیل چیزیں  
چھوڑی جائیں گی:

نہ- پڑے:

مفس کے سے س کے استعاب کے کپڑوں میں سے ایک  
جوڑ بالا لائق چھوڑ جائے گا، اور حنفیہ نے کہا ہے کہ وہ جوڑے  
چھوڑے جائیں گے اور ان دونوں کے علاوہ جو کپڑے ہوں گے  
فرہت کر دیے جائیں گے، اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ جس کپڑے د  
لی اس ضرورت نہیں سے فرہت کر دیا جائے گا مثلاً گرمی میں  
چڑے کے کپڑے، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے جمعہ کے دونوں  
کپڑوں کو فرہت کر دیا جائے گا، اگر د قیمت زیادہ ہو اور اس  
کے سے اس سے کم درجے کے کپڑے خریدے جائیں گے، اور یہی  
مفہوم میں ہے جس د حنا بد و ر شافعیہ نے صرحت د ہے کہ اگر  
کپڑے اچھے معیار کے ہوں کہ اس جیسے آدمی اس جیسے کپڑے نہیں  
پہنتا ہو تو نہیں فرہت کر دیا جائے گا اور اس کے سے کم سے کم  
کپڑے چھوڑ دے جائیں گے جو اس کے سے کافی ہو جائیں، اور  
مالکیہ و ر شافعیہ فرماتے ہیں کہ جس طرح اس کے سے کپڑے

۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

مسطح ہونے کا فطرہ ہو، مستحب ہے۔

اور مالکیہ نے درج ذیل امور کا بھی ذکر کیا ہے:

ز- قاضی کے مرد ایک جو دیں بینہ سے ثابت ہو اس میں مفس  
کو بینہ کے بارے میں گاہ کرنے کے حدیثی فرہت کرے گا  
و ربطہ کرنے و لئے قرض دے اس میں سے ہر ایک کو گاہ کرنے  
کالحق ہے، س سے کہ ہر ایک کو دہم نے فریق کے بینہ کے بارے  
میں جرح کالحق ہے، و وہ ہر ایک قرض خو سے قسم لے گا کہ اس نے  
پینے دیں میں کے کسی حصہ پر قبضہ نہیں کیا ہے اور نہ اس کو حوالہ کیا ہے  
اور نہ سے ساقط کیا ہے و وہ اس کے دہم میں اب تک باقی ہے۔

ح- و یہ کہ وہ تین دنوں کا خیار لے کر فرہت کرے گا تاکہ  
ہر سال میں زیادہ قیمت طلب د جائے، سو سے اس سال کے جو  
تاخیر و جب سے شرب ہو جائے۔

ط- اور شافعیہ کہتے ہیں کہ شمس مثل سے کم میں فرہت نہیں کرے گا،  
اور وہ حنا بد کا مذہب ہے جیسا کہ مطلب اسی لکھی میں ہے، اور حنفی  
شافعیہ کہتے ہیں کہ اس کو زیادہ سے زیادہ ملے والی قیمت پر فرہت  
کرے گا۔ اس سبھوں کا ہونا ہے کہ اگر اس سال کا کوئی ایسا خوش مند  
ظاہر ہو جائے جو اس سے زیادہ قیمت دینا چاہتا ہو جس پر فرہت  
یہا گیا ہے (و یہ خیال مدت میں ہو و اسی میں سے خیار محض بھی  
ہے) تو بیع کو فسخ کرنا و زید دے و لے کے ہاتھ فرہت کرنا  
و جب ہوگا، اور خیال مدت کے حد فسخ لازم نہ ہوگا، میں خریدار کے  
سے اقالہ مستحب ہوگا۔

ی- و رنبوں نے یہ بھی فرمایا کہ نقدی کے بدلے فرہت  
کرے گا و ادھار قیمت پر فرہت نہیں کرے گا و بیع کو اس وقت  
تک پر نہیں کرے گا جب تک کہ قیمت پر قبضہ نہ کر لے۔

الترغابی علی صلیہ ۵، ۴۰۰، الدہلی ۳، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰

د قیمت کے کچھ حصے سے ایسا گھر خرید جائے گا جس میں وہ رات گزار سکے، و باقی کٹرفرض خواہوں پر صرف کیا جائے گا۔

چھوڑے جائیں گے اسی طرح اس کے بل بھیوں کے سے بھی چھوڑے جائیں گے۔

#### د- کارگیر کے وزر:

حنا بد ورحض مالک یہ فرماتے ہیں کہ معسر کے سے اس صنعت و حرفت کے وزر چھوڑ دیے جائیں گے، پھر اس میں مالک یہ فرماتے ہیں کہ وزر اس صورت میں چھوڑ دیے جائیں گے، جب کہ اس قیمت کم ہو چیتے کہ لوہار کا ہتھوڑ، ورحض حضرت فرماتے ہیں کہ سے بھی فروخت کر دیا جائے گا و رش فعیہ نے صرحت د ہے کہ سے فروخت کیا جائے گا۔

#### ب- کتا ہیں:

و اگر وہ عام ہو و کتابوں سے مستغنی نہ ہو سکتا ہو تو شافعیہ کے ردیک وریک قوں د رو سے مالک یہ کے ردیک اس کے سے وہ کتابیں چھوڑ دی جائیں د ن د سے شرعی علوم، وعلوم کلیہ میں ضرورت پڑتی ہو، و مالک یہ کے ردیک مقدم قوں یہ ہے کہ کتابیں بھی فروخت د جائیں د۔

#### ج- رہائشی گھر:

امام مالک ورحض (صح قوں کی رو سے) امام شافعی وشرع فرماتے ہیں کہ معسر کا گھر فروخت کیا جائے گا و اس کے بدلہ میں اس کے سے کر یہ پر مکان لیا جائے گا، سے اس لکند ر نے اختیار کیا ہے، اس سے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے قرض خواہوں سے جو بھینوں د خرید رکی میں مصیبت کا شکار ہو گیا تھا، فرمایا: "حدوا ما وجدتم، و بیس لکم الا دمک" (تمہیں بول جائے وہ لے لو، و تمہارے سے اس کے سو کچھ نہیں ہے)۔

#### ھ- تجارت کار کس مال:

حنا بد و رش فعیہ میں سے اس سبب فرماتے ہیں کہ معسر کے سے کچھ اس امان چھوڑ دیا جائے گا جس سے وہ تیرت کرے، گر وہ اس کے بغیر چھٹی طرح نہ د سکتا ہو۔ رش کہتے ہیں کہ میر خیال ہے کہ وہ اس سے معمولی چیز مر دیتے ہیں، زیادہ نہیں۔ حنفیہ و مالک یہ د اس سلسلہ میں کوئی صرحت ہمیں نہیں مل سکی۔

#### و ضروری خورک:

مالک یہ ورحنا بد کے ردیک معسر کے سے اس کے مال میں سے تنی ضروری خورک بھی چھوڑ دی جائے د جو اس کے سے و اس کے بل بھیوں کے سے کافی ہو جس سے جسم قائم رہتا ہے۔ تنی

و احمد وراسحق کا قول جو حنفیہ و رش فعیہ کا بھی یک قوں ہے کہ اس کا وہ گھر فروخت نہیں کیا جائے گا جس میں رہنے کا وہ محتاج ہو و اللہ گر گھر نہیں ورحمدہ ہو تو سے فروخت کیا جائے گا و اس کے سے اس

۱ حاشیہ ص ۵۵، ۵۵، الترغاتی علی فیہ ۵، ۴۷۰، الدہلی ۳، ۷۷، ۴۷۰،

۲ بہانہ الکناج ۳، ۹، شرح کمالی علی المہاج ۳، ۲۹، معنی لاس قد مر

۳ ۳۲، ۳۵، ۳۴

۴ الترغاتی ۵، ۴۷۰، بہانہ الکناج و حاشیہ اشرف ملس ۳، ۹، ۳

۵ حدیث: "حدوا ما وجدتم و بیس لکم الا دمک" (نثر) مع فقرہ ص ۲۳، اس کی پہلی۔

الفتاویٰ الہدیہ ۵، ۱۲، بہانہ الکناج ۳، ۱۸، ۳، ۹، معنی ۳، ۳۲، ۳۵، ۳۴

۶ الترغاتی ۵، ۴۷۰، بہانہ الکناج ۳، ۹، ۳، مطار ۳، ۱۲، ۳، ۹، ۳

۷ بہانہ الکناج ۳، ۷، ۳



مفلس کے مال کو اس کے قرض خوہوں کے درمیان تقسیم کرنے میں جلدی کرنا:

۵۱- مالک نے صریحاً کی ہے کہ مفلس کے مال کو تقسیم کرنے میں تاخیر کرنا منسب نہیں ہے، ورنہ ثانیہ و حسابہ نے فرمایا کہ مقرض کے ذمہ کوہری کرنے کے لیے تقسیم کرنے میں جلدی کرنا مستحب ہے تاکہ اس پر حجر کا زمانہ دراز نہ ہو ورنہ حق کا اس کے مستحق تک پہنچنا موخر نہ ہو۔ ورنہ تقسیم میں تاخیر کرنا مٹوں و قرض خوہوں کے ساتھ ظلم ہے، ثانیہ فرماتے ہیں کہ جلدی کرنے میں حد سے زیادتی نہیں دجائے تاکہ کم قیمت کے ذریعہ اس میں لالچ نہ دجائے، ورنہ مالک فرماتے ہیں کہ اگر اس کا اندیشہ ہو کہ مفلس پر موجود قرض خوہوں کے علاوہ دہم و کا بھی دیں ہے تو قاضی اپنی صواب دید سے تقسیم میں تاخیر کرے گا۔

ورنہ ثانیہ نے صریحاً کی ہے کہ حکم پر چڑھ کر نہیں ہے کہ وہ انتظار کرے تاکہ تمام مالز بخلی ممل ہو، بلکہ اس کے نزدیک حکم کے لیے مستحب ہے کہ جو چیز اس کے قبضہ میں آئے سے بتدریج تقسیم کرے، لہذا اگر قرض خوہ اس کا مطالبہ کریں تو وجہ ہے کہ اگر اس صل شدہ شی کے کم ہونے کی وجہ سے یہ مشکل ہو تو تقسیم کو موخر کرے گا یہاں تک کہ اتنی مقدار جمع ہو جائے جس کی تقسیم اس پر ہو تو اس کو تقسیم کرے گا، ورنہ اگر قرض خوہ اس سے مطالبہ کریں تو اس پر لازم نہ ہوگا۔<sup>۲</sup>

یہ تقسیم سے قبل قرض خوہوں کی پوری تعداد کا معلوم کرنا ضروری ہے؟

۵۲- مالک نے ثانیہ و حسابہ نے اس صریحاً کی ہے کہ قاضی مفلس کے قرض خوہوں کو اس کا مکلف نہیں بنائے گا کہ وہ یہ ثابت کریں کہ اس کے سوا کوئی دہم قرض خوہ نہیں ہے، ورنہ اس کے حجر مشہور ہو چکا ہے تو اگر وہاں کوئی قرض خوہ ہوتا تو ضرور ظاہر ہو جاتا ورنہ اس سب کے بعد دیکھ کر اس تقسیم کے برخلاف ہے، اس لیے کہ قاضی اس وقت تک تقسیم نہیں کرے گا جب تک کہ نہیں یہ بینڈیشن کرنے کا مکلف نہ کرے جو اس میں تعداد کو بھی دے۔

تقسیم کے بعد کسی قرض خوہ کا ظہر ہونا:

۵۳- اگر حکم مفلس کا مال اس کے قرض خوہوں کے درمیان تقسیم کر دے پھر اس کے بعد کوئی ایسا قرض خوہ ظاہر ہو جس کا دیں حجر سے قبل کا تھا تو وہ اس میں سے ہر ایک کے ساتھ حصہ کے لحاظ سے شریک ہوگا ورنہ تقسیم نہیں توڑی جائے گی، پس اگر اس میں سے کسی نے اس چیز کو تلف کر دیا ہو اس نے لیا تھا تو وہ اس سے بھی رجوع کرے گا جیسا کہ حصہ مالک نے، ثانیہ و حسابہ نے اس صریحاً کی ہے، پھر ثانیہ نے کہا کہ اگر بینے والا تک دست ہو تو اس نے جو کچھ لیا ہے اسے معدوم و طرح قرض کر دیا جائے گا ورنہ ظاہر ہونے والا قرض خوہ دہم قرض خوہوں کے ساتھ شریک ہوگا۔

ورنہ مالک فرماتے ہیں کہ اگر اس لوگوں نے اس میں تقسیم کر لیا ورنہ نہیں دہم قرض خوہ کا علم نہ ہو تو وہ قرض خوہ اس میں سے ہر ایک سے اس مقدار میں رجوع کرے گا جو اس کے حصہ میں آیا

۱ جامعہ الدہلی ج ۳ ص ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵،

ہے اور کسی کی طرف سے کسی دوسرے سے نہیں لے گا، اور اگر وہ لوگ اس کو جانتے تھے تو وہ ان سے اپنے حصہ کی بقدر رہیں کرے گا، میں وہ تنگ دست کی طرف سے صاحب مال سے لے گا، ورنہ غائب کی طرف سے حاضر سے لے گا ورنہ وہ کی طرف سے زندہ سے لے گا، یعنی ان حدود میں جس میں ان سے ہر ایک نے قبضہ کیا ہے، ورنہ فعیہ کے یک قوں درہ سے تقسیم ہر حال میں ٹوٹ جائے ورنہ جیسا کہ اس صورت میں جب کہ ترک تقسیم کے حد کوئی ورنہ ظاہر ہو۔

مفسر کے مال کو اس کے قرض خو ہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا طریقہ:

۵۴- الب مفسر کے مال سے اس لوگوں کو حجت دینا شروع کیا جائے گا جو اس میں ایسا عمل کرتے ہیں جس میں مال کی مصدق ہو یعنی دیکھ بھال کرنے والا، دلاں، حفاظت کرنے والا، ٹھکانے والا، باپے والا، ورنہ زب کرنے والا وغیرہ۔ ورنہ قرض خو ہوں کے دیوں پر مقدم رکھے جائیں گے، یہ بات حنا بد میں سے صاحب لا قرائے نے ذکر کی ہے، ورنہ مالک میں سے درویر نے ذکر کیا ہے کہ اس ہیتی ورنہ بیچائی کرنے والے کو جس کا مالک مفسر ہو گیا ہے مرنہیں پر مقدم کیا جائے گا، ورنہ انہوں نے کہا کہ یہ اس سے کہ گروہ نہ ہو تو ہیتی سے نفع نہیں ٹھکے گا۔

ب پھر اس شخص سے شروع کیا جائے گا جس کا رہن لازم ہو

یعنی قبضہ کیا ہو ہو، پس اگر اس کی قیمت اس کے دیں کے برابر ہو تو وہ قیمت اس کے سے خاص ہوں، اس سے کہ اس کا حق میں رہن کے ساتھ ورنہ رہن کے دہ سے متعلق ہے ورنہ رہن کی قیمت سے جو زید ہوگا سے مال کی طرف لوٹا دیا جائے گا، ورنہ جو کم ہوگا اس میں اس قرض خو ورنہ کو دوسرے قرض خو ہوں کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا۔

مالک یہ مزید فرماتے ہیں کہ کارگیر اس چیز کا قرض خو ہوں سے زیادہ مستحق ہے جو اس کے قبضہ میں ہے جب کہ کام مکمل ہونے کے حدیثی مصنوع کا مالک مفسر ہو جائے یہاں تک کہ وہ اس سے اپنی پوری حجت وصول کر لے، اس سے کہ جب وہ کسی اس کے قبضہ میں ہے تو رہن کی طرح ہے۔ (مالک کے) مفسر ہو جانے کی صورت میں جس شخص کے قبضہ میں وہ ہے وہ اس کا زیادہ مستحق ہے، ورنہ اگر وہ سے اس کے مالک کے مفسر ہونے سے قبل اس کے پر ذکر دے یا اس کا مالک کام کے مکمل ہونے سے قبل مفسر ہو جائے تو وہ اس کا زیادہ مستحق نہیں ہوگا۔

مالک یہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کوئی چوپایہ یا سی طرح کی کوئی چیز جیسے کشتی کر یا پرلی ورنہ مفسر ہو گیا تو کریدار کے سامانوں میں سے جو سامان اس پر لاد گیا ہے اس چوپایے یا کشتی کا مالک اس کا زیادہ مستحق ہے، وہ سے اپنے چوپایے کے کر یہ میں لے لے گا اگرچہ اس سامان کا مالک اس کے ساتھ نہ ہو جب تک کہ ٹھکانے ہوئے سامان پر اس کا مالک (ورنہ کریدار ہے) وصول کر کے قبضہ نہ کر لے ورنہ وہاں وغیرہ کو کر یہ پرینے والے کے برخلاف ہے کہ اس صورت میں دو مالک اس میں موجود سامان کا زیادہ مستحق در

الفتاویٰ الہدیہ ۵، ۱۳، اشراح المکیہ و حاشیہ ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵،

ہر قرض خواہ اپنے سامانوں کی قیمت کے بقدر حصہ لے گا، اس کے  
سے اس قیمت سے اس کے سامانوں کے نام جنس و نام صفت سامان  
خرید جائے گا، اگر کوئی مایع نہ ہو تو باہمی رضامندی سے نمس کا بیٹا  
جائز ہے جیسے کہ اگر اس کا دیں سوا ہو، و تقسیم میں اس کی جگہ پر  
چاندی آنے تو اس کے سے اس کو بیٹا جائز نہ ہوگا جو اس کی جگہ پر ہے،  
اس سے کہ یہ اوصاف بیع صرف کا سبب سے گا (جو جائز ہے)، اس  
نقص میں صحت مالکیہ نے ہے۔

۱۱۔ اگر مفلس یا حاکم نے ان میں سے محض کے دیوں کو رد کر دیا،  
و محض کے دیوں کو رد نہ کیا یا ان میں سے محض کا دیں مذکورہ ہر دی  
کے نقائص سے زائد کر دیا تو وہ سب قرض خواہ سے دیے دیں کے  
تناسب سے اس مال میں جو اس نے لیا ہے اس کے ساتھ شریک  
ہوں گے۔

مفلس کے مال کی تقسیم کے بعد اس سے کیا مطالبہ کیا  
جائے گا:

۵۵۔ مفلس کے وہ دیون ساکت نہیں ہوں گے جو اس کے مال سے  
پورے نہ ہو سکے بلکہ وہ اس کے ذمہ میں باقی رہیں گے۔

پھر اگر وہاں پر کوئی زمین یا جائیداد غیر منقولہ ہو جس کی مسفعت کی  
وصیت اس کے سے کی گئی ہو یا جو اس کے سے وقف ہو تو اس سے اس کو  
کر یہ پردے کا پابند بنایا جائے گا، و مسفعت کے بدلے کو دیوں میں  
صرف کیا جائے گا و اس سے برابر کر یہ پردے کا پابند بنایا جائے گا یہاں تک کہ  
دیوں سے پوری طرح نفرت حاصل ہو جائے، شافعیہ و حنابلہ نے  
اس کی صحت کی ہے۔

نہیں ہوگا۔ و فرق یہ ہے کہ سوری کا قبضہ حاصل ہونے سے دوکان  
و مکان کے قبضہ سے زیادہ قوی ہے۔

و مالکیہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اسی طرح کسی چوپائے وغیرہ کو  
کر یہ پردے و لالہ کا زیادہ مستحق ہے یہاں تک کہ وہ اس سے تنا  
نفع حاصل کر لے جتن اس نے نقد کر پیدا کیا ہے، خواہ چوپائے متعین ہو  
یا غیر متعین، البتہ اگر وہ غیر متعین ہے تو جب تک کہ یہ پردے و لالے  
کے مفلس ہونے سے قبل اس پر قبضہ نہ کر لے اس کا زیادہ مستحق نہ  
ہوگا۔<sup>۲</sup>

۱۲۔ پھر جو شخص اپنا مال عینہ پر لے تو وہ اس شرط کے  
ساتھ لے لے گا کہ اگر پختہ یا گیا ہے، اسی طرح جس کی یہ پر  
دی ہوئی چیز عینہ موجود ہو جس کو اس سے مفلس نے کر یہ پر لیا ہو تو  
اسے اس چیز کو اپنے و کر یہ کو فتح کرنے کا حق ہے، اس متاف و  
نقص میں کے مطابق جو و پرگزری۔<sup>۳</sup>

۱۳۔ پھر مفلس کے حاصل ہونے و لے مال اس کے قرض خواہوں  
کے درمیان تقسیم سے جائیں گے۔

و یہ اس صورت میں ہے جب کہ سارے دیون نقد ہوں۔ کی  
طرح جب کہ وہ سب سامان ہوں و جنس و صفت میں مفلس کے  
مال کے موافق ہوں تو قیمت لگانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، بلکہ اس  
میں سے ہر ایک کے سامان کا مجموعی دیون سے جو تناسب ہے اس  
کے قدر اپنا حصہ لیں گے۔<sup>۴</sup>

پس اگر مل یا محض دیون سامان ہوں اور مفلس کا مال نقد ہو تو  
تقسیم کے دن سامانوں کی جو قیمت ہو وہ قیمت لگائی جائے و

۱۔ شرح الکبیر و جامعہ مدنی ۳۹۹۔

۲۔ حاکم جمع۔

۳۔ شرح القناع ۳۳۱۔

۴۔ جامعہ مدنی علی شرح الکبیر ۳۷۰، شرح القناع ۳۳۵۔

جامعہ مدنی علی شرح الکبیر ۳۷۰، شرح القناع علی فیصل ۵۷۳، جامعہ

الاجاز ۳۱۳، مظاہر ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳۔

کیا جانا ہے ۔

پھر مالکیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ معسر کو قہر عات یعنی مہیا و ہست یا عطیہ یا صدقہ کے قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا تاکہ اسے کسی بے حساب کے برداشت کرنے پر مجبور نہ کیا جائے جسے وہ پسند نہیں کرتا ہے اور نہ قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا۔ اسی طرح سے اپنی بیوی سے طلع کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اگرچہ بیوی (بدن طلع) شریعت کرے، اس سے کہ اس میں اس کو ضرر ہے ورنہ اسے اس قصاص کی طرف سے دیت لینے پر مجبور کیا جائے گا جو اس کے سے اس پر یا اس کے مورث پر کسی جنائیت کے سرزد ہونے کی وجہ سے واجب ہو ہو، اس سے کہ یہ اس مقصد اور مصیحت کو ختم کر دے گا جس کے سے قصاص مشروع ہو ہے، پھر اگر وہ بے اختیار سے کچھ مال لے کر معاف کر دے تو وہ مال ثابت ہو جائے گا اور اس سے قرض خواہوں کے حقوق متعلق ہو جائیں گے۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ سے مانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اور اہمیت سے اس کے دیون کو ادا کرنے کے سے قاضی سے جہاں پر نہیں لگائے گا ۲۔

معسر کا حجر جس چیز سے ختم ہوتا ہے:

۵۶۔ شافعیہ کے نزدیک (اور حنابلہ بھی اس صورت میں نہیں کے مثل میں جب کہ معسر پر کچھ دیں باقی رہ جائے) معسر کے مال کو قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے سے اس سے حجر ختم نہیں ہوگا، شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر قرض خواہ اس کے حجر کے ختم کرنے پر اتفاق کر لیں اور وہ معسر کو بری کر دیں تو بھی اس سے حجر ختم نہ ہوگا، بلکہ صرف قاضی کے ختم کرنے پر ہی حجر ختم ہوگا، اس سے کہ وہ قاضی

شرح القناع ۳۹۳۔۳۹۴

۲۔ شرح القناع ۳۹۳، ۳۹۴، شرح الکبیر و حاشیہ الدہلی ۳۷۰، ۳۷۱، الفتاویٰ

جدیدہ ۵، ۱۳، الفتاویٰ امریہ ۵، ۲۲۲، الزمعی ۵، ۹۹۔

رہا اس صورت میں معسر کو کم کرنے کا مکلف بنانا کہ باقی دیون کو ادا کرنے کے سے اپنے آپ کو جہاں پر لگائے تو شافعیہ نے دیون و دو قسمیں دی ہیں:

۱۔ وہ دیون جس دوجہ سے معسر گارہو ہو چیت کہ غاصب اور جاب و جھ کر جنائیت کرنے والا تو اسے شخص کو مانے کا پابند بنایا جائے گا خواہ اپنے آپ کو جہاں پر لگائے ہو، ورنہ اگرچہ وہ اس دوجہ سے دلیل ہو، بلکہ جب سے اس دحافظت ہوں تو ایب کرنا اس پر لازم ہوگا۔ وہ حضرت فرماتے ہیں کہ اس سے کہ معصیت سے نکلنے کے مقابہ میں مروت پر نظر نہیں ڈالی جائے، ورنہ مروتی وجہ یہ ہے کہ معصیت سے توبہ کرنا، جب ہے، ورنہ چاہیوں کے حقوق میں ادا کرنے پر موقوف ہوتی ہے۔

دوم: وہ دیون جن دوجہ سے معسر گارہو ہو تو اس نوعیت کے دیون کو ادا کرنے کے سے کہنا اور اپنے آپ کو جہاں پر لگانا لازم نہیں ہے۔

۱۔ مالکیہ نے مطلقاً یہ فرمایا کہ معسر پر مانے کو لازم نہیں کیا جائے گا، خواہ وہ اس پر قادر ہو گرچہ اس نے دیں کے عقد میں اپنے اس پر اس دشرط لگائی ہو، ورنہ مانے میں کہ اس دوجہ یہ ہے کہ دیں صرف اس کے دود سے متعلق ہے ۲۔

۱۔ حنابلہ نے مطلقاً یہ کہا کہ صنعت و حرفت جانے والے معسر کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنے آپ کو بے لائق صنعت و حرفت میں اجرت پر لگائے ورنہ نئے، ورنہ کی دلیل یہ ہے کہ منع عقد کے صحیح ہونے میں عیوں کے قائم مقام میں، لہذا اس کو مجبور کیا جائے گا کہ منع پر عقد کرے جیس کہ اس دمرضی کے غیر اس کاما فرہمت

بہارہ الجماع ۳۹۳، ۳۹۴۔

۲۔ حاشیہ الدہلی ۳۷۰۔



ہر حصہ کے کردیک ہم نے اس مسئلہ کے حکم کے سلسلہ میں کوئی صحت نہیں پائی اللہ انہوں نے سفید (ورسفیہ) ہے جو مال کو بے جا خرچ کرتا ہو) پر حجر تمام کرنے کے سلسلہ میں فرمایا کہ امام ابو یوسف کے کردیک قاضی کے فیصد کے بغیر اس سے حجر تمام نہ ہوگا ۔

حجر کے ختم ہونے کے بعد مفلس پر جو دیون لازم ہوں:

۵۔ جب مفلس کا حجر اس کے مال کو تقسیم کر دے یا تاقی کے اس سے حجر کو ختم کر دے سے ختم ہو جائے، اس تفصیل کے مطابق ہو پہلے گذری و اس پر کچھ دیں باقی رہ جائے، پھر اس سے حجر کے ختم ہونے کے حد اس پر دھرم دیون لازم ہو جائیں و اس کو نیا مال حاصل ہو تو قرض خواہوں کے مطابق پر اس پر دوبارہ حجر مانڈ ہوگا۔ حساب فرماتے ہیں کہ پہلے حجر لے لے باقی دیوں کے ساتھ دھرم حجر و الوں کے ساتھ ان کے تمام دیون کے ساتھ شریک ہوں گے۔ اس سے کہ وہ لوگ اس کے ذمہ میں بے حقوق کے ثابت ہونے میں برابر ہیں، لہذا استحقاق میں بھی برابر ہوں گے۔

میں مالک نے تفصیل دے ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ پہلے لوگ دہم وں کے ساتھ مل کر شریک ہوں گے جو مستحق سبب و بنیاد پر حاصل ہو ہو مشا وراثت، معدرحی، جنایت کا تاواں و وصیت وغیرہ و پہلے قرض خواہ دہم وں کے ساتھ قیمتوں میں شریک نہیں ہوں گے جس میں ان نے دہم وں سے لیا ہے ورنہ ان نے مل کر شریک ہوں گے جو قیمتوں کے بدلہ میں حاصل ہو

شرح الصبر مع حاجية القديس ٢٠٠، ترجمه الكتاب لاس محمد ٢٠٠، بهاء  
الكتاب ٢٠٠ - ٣٠٠.

$$- \in \Gamma \quad \in \Gamma \quad \in \mathbb{C} \quad \Delta$$

٢ شرب القترع ٣ ٤٢، حامية ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١

۳۵۰، الفیو ۴۸۵ -

کے ثابت کرنے کی سے ثابت ہوتا ہے، لہذا وہ اس کے ختم سے  
غیر ختم نہ ہوگا، اور اس سے بھی کہ اس میں نظر و جستہ و مضرت ہے،  
اور اس سے بھی کہ دوسرے قرض خود کے ظاہر ہونے کا احتمال ہے اور  
تمام دیوں سے بری ہونے کا تقاضا نہیں کیا جائے گا بلکہ جب باقی  
دیں کے سلسلہ میں اس دنگ دتی ثابت ہو جائے تو اس سے حجر کو  
ختم کر دیا جائے گا جیسا کہ ننگ دست پر صالۃ حجر مانڈ نہیں کیا جاتا  
ہے، شافعیہ میں سے قلیو بن فرما تے ہیں کہ حج قلوب یہ ہے کہ ادائیگی  
کے مکمل ہونے تک وہ مجبور باقی رہے گا۔

اور حبابہ نے صرحت کی ہے کہ معصوم پر گرفتار نہ ہو، کا کچھ  
باقی نہ ہو تو حجر اس سے ختم ہو جائے گا۔ حاکم کی طرف سے حجر کے ختم  
کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ چونکہ جس  
ضرورت سے حجر مانڈا ہو وہ ختم ہو چکی ہے۔

ہر مالک کے نزدیک جو مائدہ کا وہم قور ہے جسے صاحب مفتی نے ذکر کیا ہے کہ معسر کا حجر محض اس کے موجودہ مال کو تقسیم کر دینے سے ختم ہو جائے گا۔ مالک یہ فرماتے ہیں کہ اس سے قسم لیا جائے کہ اس نے کچھ نہیں چھپایا ہے، پس اس وقت ختم ہوگا اگرچہ حکم کے فیصلہ کے بغیر ہو۔

پھر مالکیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ جب مجلس سے حجر ختم ہو جائے، پھر ثابت ہو کہ اس کے پاس تقسیم شدہ مال کے علاوہ بھی مال ہے یا اس نے حجر کے ختم ہونے کے بعد مال پیدا ہے تو قرض خواہوں کے مطالبہ پر اس پر دوبارہ حجر مانڈ لیا جائے گا اور اس صورت میں حجر سے قبل اس کا تصرف صحیح ہوگا، ورنہ حجر کے ختم ہونے کے بعد اس پر دوبارہ حجر مانڈ نہیں لیا جائے گا جب تک کہ اس کے سے مال ثابت نہ ہو یا مال حاصل نہ ہو۔

حاشیہ مدلی ۳ : ۲+۸، ۲+۹، شرف القباخ ۴، معنی ۵-۶، ۷، ۸.





## إقارہ ۵-۶

اں دونوں میں سے ایک طرف سے یحیٰب و ردہم سے طرف سے قبول یہ لفظ کے درمیان پائے جاتے ہیں جس سے اقبال سمجھا جاتا ہے، تو رکن پورا ہو جائے گا، و ردہم محسوس میں قبول کرنے پر موقوف ہے خواہ قبول کے درمیان صراحتاً ہو یا فعل کے درمیان دلالت ہو۔

۱۰ ردہم سے طرف سے قبول یحیٰب کے بعد ہوگا یا سوال کے مقدم ہو جانے کے بعد یا ردہم نے فریق کے محسوس اقبال میں یا اں کے علم کی محسوس میں اپنی چیز پر قبضہ کرینے سے ہوگا، اں سے کہ غائب کے حق میں علم و محسوس حاضر کے حق میں تلفظ و محسوس طرح ہے، پس حاضر سے اقبال، اقبال و محسوس کے علاوہ میں صحیح نہ ہوگا۔

۱۱ غلط فہم سے اقرار ہو جاتا ہے:

۶- اں بات میں کوئی متنازعہ نہیں ہے کہ اقبال لفظ "اقبال" یا اں کے نام معنی لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے، اسی طرح اں میں بھی متنازعہ نہیں ہے کہ وہ یہ دو لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے جو دونوں ماضی ہوں۔

میں متنازعہ اں لفظ کے صیغے میں ہے جس سے اقبال صحیح ہو جاتا ہے جب کہ اں میں سے ایک ماضی ہو و ردہم مستقبل، چنانچہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اقبال یہ دو لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے جن میں سے ایک مستقبل و ردہم ماضی ہو، مثلاً اگر اں نے یوں کہا کہ تم مجھ سے اقبال کرو ۱۰ ردہم نے نے جواب میں کہا کہ میں نے تم سے اقبال کیا، یا پہلے نے ردہم نے سے یوں کہا کہ میں تمہارے پاس اں سے آیا ہوں کہ تم مجھے اقبال کردو، و اں نے جواب میں کہا کہ میں نے تم سے اقبال کیا تو اں دونوں حضرات کے نزدیک اقبال و دونوں لفظ سے صحیح ہو جائے گا جیسے کہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔

مسند سے اں کی بیچ میں اقبال کرے گا اللہ تعالیٰ اں و لغزش و گناہ کو معاف کرے گا۔

اں حدیث سے اقبال کی مشرعیّت اور اں کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے، اں سے کہ اقبال کرنے والوں کے سے قیامت کے دن ثواب کا وعدہ ہے۔

۱۲ جس کی بیچ کا اقبال کیا جائے اں کا مسند ہونا شرط نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے اں کا ذکر غالب حکم ہونے کی وجہ سے کیا ہے، ورنہ تو غیر مسلم کے اقبال میں بھی ثواب ثابت ہے، ورنہ حدیث: "من اقبال مادماً" (جس نے کسی مادہ کی بیچ کا اقبال کیا) کے لفظ کے ساتھ بھی و ردہم ہوتی ہے۔

۱۳ اقبال اں وقت و جب ہوتا ہے جب کہ عقد مکروہ یا بیچ فاسد کے حد ہو، اں سے کہ بیچ گر فاسد یا مکروہ ہو تو فریقین میں سے ہر ایک پر لازم ہے کہ بے کو حرام سے بچنے کے سے اپنے راس مال و طرف رجوع کرے، اں سے کہ محسوس حد تک معصیت کا اتم کرنا و جب ہے، ورنہ یہ اقبال یا فحش ہی کے درمیان ہو سکتا ہے۔

۱۴ اسی طرح یہ مناسب ہے کہ اقبال اں صورت میں بھی و جب ہو جب کہ فرج وحت کنندہ، خریدار کو دھوکہ دینے والا ہو، و غبن معمولی ہو، ۱۵ یہاں پر غبن میں معمولی ہونے و قید گائی گئی، اں سے کہ صحیح قبول و ردہم سے غبن فاحش میں لوٹنا، و جب ہے اگر فرج وحت کنندہ نے سے دھوکہ دیا ہو۔

## إقارہ کارکن:

۵- اقبال کے رکن یحیٰب ۱۰ قبول میں جو اں پر دلالت کریں، تو اگر مناویں و محض میں ہے ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴



## س کی شرعی حقیقت:

۸- اقالہ حقیقت میں کرنے میں فقہاء کے مختلف نقطہ نظر ہیں:

ہیں: یہ کہ وہ فسخ ہے کہ اس وجہ سے عاقدین کے حق میں اور دوسروں کے حق میں عقد ختم ہو جاتا ہے، اور یہ ثانویہ، حناہ اور محمد بن حسن کا قول ہے۔

اس قول دوجہ یہ ہے کہ لغت میں اقالہ ٹھانے کا نام ہے، دعا میں کہا جاتا ہے: "اللہم افسی عشراتی" (اے اللہ میری لغزشوں کو اٹھادے)، واصل یہ ہے کہ تعریف کا شرعی معنی یہی ہے جو اس لفظ کا دعویٰ معنی ہے، اور عقد کو اٹھانا سے فسخ کرنا ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بیچ اور اقالہ دونوں مگ مگ نام ہیں، لہذا دونوں کے احکام بھی مگ مگ ہوں گے، پس جب کہ اقالہ نفع عقد ہے تو وہ بیچ نہیں ہو سکتا ہے، اس لیے کہ بیچ ثبات ہے اور نفع (ٹھانا) نفی ہے، اور اس دونوں کے درمیان تضاد و منافات ہے، لہذا اس صورت میں اقالہ فسخ محض ہوگا، لہذا یہ تمام لوگوں کے حق میں ظاہر ہوگا۔

دوم: یہ کہ وہ عاقدین ورن کے علاوہ دوسروں کے حق میں بیچ ہے، مگر جب اس کا بیچ قرر زیدنا شو رہو تو وہ فسخ ہوگا، یہ امام ابو یوسف اور امام مالک کا قول ہے، ورن اس دیک مثال یہ ہے کہ اقالہ مد میں اس پر قبضہ کرنے سے قبل، نفع ہو، اس قول دوجہ یہ ہے کہ بیچ کا معنی مال کامل سے تبادلہ کرنا ہے، ورن بدل کا لینا دینا ہے ورن پاپا لیا گیا، لہذا اقالہ بیچ ہو، اس لیے کہ بیچ کا معنی اس میں پاپا جا رہا ہے، ورن عقود میں معنی (ور حقائق) کا عتبار ہے، لحاظ اور عبارت کا نہیں۔<sup>۲</sup>

سوم: یہ کہ وہ عاقدین کے حق میں فسخ ہے ورن اس کے علاوہ دوسروں کے حق میں بیچ ہے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اس قول دوجہ یہ ہے کہ لفظ اقالہ سے فسخ ورن ازالہ سمجھا جاتا ہے، لہذا مشترک دخی کرتے ہوئے اس میں دوسرے معنی کا حتم نہیں ہوگا، اور لفظ حقیقت پر عمل کرنا صواب ہے، ورن عاقدین کے علاوہ دوسروں کے حق میں سے بیچ قرر دیا گیا ہے، اس لیے کہ اس میں یہاں قبول کے ساتھ مالی عوض کے ذریعہ ملک کو منتقل کرنا ہے، لہذا غیر عاقدین کے حق میں سے بیچ قرر دیا گیا تاکہ اس کا حق ساقط ہونے سے محفوظ رہے، اس لیے کہ عاقدین اپنے علاوہ دوسروں کے حق کو ساقط کرنے کا اختیار نہیں رکھتے ہیں۔

## اقالہ کی حقیقت میں فقہاء کے مختلف کے اثرات:

اقالہ حقیقت میں فقہاء کے متاثر پر بہت سے حالات میں تطبیق دینے میں کچھ اثرات مرتب ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ درج ذیل ہیں:

### ۱- ثمن سے کم یا زیادہ پر اقالہ:

۹- اگر عاقدین اقالہ کریں، ورن پکے ثمن کو ذکر نہ کریں یا پکے ثمن سے زیادہ ذکر کریں یا پکے ثمن کے علاوہ دوسرے جنس کا ذکر کریں خود وہ کم ہو یا زیادہ یا پکے ثمن کو دھار نہیں تو اس تمام صورتوں میں اقالہ پکے ثمن پر ہوگا، ورن اس سے زیادہ ثمن دینے یا ثمن کا احوال رکھنا، ورن دوسرے جنس دینے میں اقالہ کے فسخ ہونے کے قول دینیہ پر باطل ہے، خود اقالہ قبضہ سے قبل ہو یا بعد میں، ورن خود بیچ منقول ہو یا غیر منقول، اس لیے کہ فسخ عقد دل کو نفع کرنے کا نام ہے ورن عقد ثمن

معنی ۵۳، ۱۳، الاثری ۸۴۔

۲- المدخل ۵۳، ۳۳، فخری ۵۱، المدخل ۹، ۷۱۔

الاثری ۸۴۔

اور امام زفر سے یہ مروی ہے کہ قائلہ تمام لوگوں کے حق میں فسخ ہے، لیکن دوسرے تمام حنفیہ و راسی طرح بقیہ دوسرے مذاہب و لے قائلہ کے درمیان واپس نہ جانے، لیکن میں شنیع کو حق ثنفعہ دیتے ہیں۔

تو اس اعتبار سے کہ وہ عاقدین کے حق میں فسخ ہے، دوسرے کے حق میں بیع ہے جیسا کہ وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے یا اس اعتبار سے کہ عاقدین کے حق میں بیع ہے جیسا کہ وہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے، فروخت کنندہ و خریدار کے درمیان بیع کے قائلہ کے حد شنیع سے حق ثنفعہ و بنیاد پر لے گا، پس جس شخص نے کوئی گھر خرید لیا، اس گھر کا شنیع تھا، پس اس نے ثنفعہ کو چھوڑ دیا، پھر دونوں نے بیع کا قائلہ کیا، یہ جب اس نے خرید تو اس کے بغل میں کوئی گھر نہیں تھا، پھر اس کے بغل میں ایک گھر بنایا، پھر دونوں نے بیع کا قائلہ کیا تو شنیع سے ثنفعہ و بنیاد پر لے لے گا، اور امام ابو حنیفہ کی اصل پر قائلہ غیر عاقدین کے حق میں بیع ہوگا، و شنیع عاقدین کے علاوہ ہے، لہذا یہ قائلہ اس کے حق میں بیع ہوگا، پس وہ مستحق ہوگا، و امام ابو یوسف و اصل پر قائلہ سب کے حق میں بیع جدید تھا، یہاں سے لے گا، و شنیع کے حق میں سے بیع قریب پر پنے کا حق ہے، اگر وہ چاہے تو پہلی بیع و بنیاد پر و اگر وہ چاہے تو اس بیع و بنیاد پر جو قائلہ کے درمیان حاصل ہوئی ہے یا کسی دوسرے معنی و بنیاد پر، اس دونوں میں سے جس سے چاہے لے سکتا ہے، خریدار سے (اس کے) خریدنے و بنیاد پر فروخت کنندہ سے، اس سے کہ قائلہ کے درمیان اس نے سے خریدار سے خرید ہے اس حیثیت سے کہ قائلہ خریدار کی طرف سے فروخت کنندہ کے ہاتھ بیع ہوگا، اور اس حیثیت سے کہ وہ فسخ بیع ہے تو صرف خریدار سے لیا جائے گا، اس کا فسخ ممکن نہیں ہو سکتا ہے، مگر جب کہ شنیع راضی ہو، اس سے کہ اس

اس پر ہو ہے، لہذا اس کا فسخ بھی ممکن ہوگا، و فسخ کا حکم قبضہ سے پہلے یا قبضہ کے بعد و جب سے اس منقوب و غیر منقوب و جب سے مگ مگ نہیں ہوتا ہے، و زید وہ اس کم کا مقرر کرنا و دوسری جنس و اوصاف کا تذکرہ کرنا یا بدل جانے کا و قائلہ صحیح رہے گا، اس سے کہ چیز اس کا تذکرہ قائلہ میں موثر نہیں ہوتا، و دوسری وجہ یہ ہے کہ قائلہ اس عقد کا اٹھانا و ختم کرنا ہے جو ہو گیا ہو، اس کا اٹھانا نہیں ہے جو بھی نہ ہو، اس سے کہ جو فی ثابِت نہ ہو اس کا اٹھانا صحیح ہے۔

و نیز قائلہ مقرر سے ہوے شمس اس کے مثل سے ہوتا ہے اس چیز سے نہیں جو اس کے بدل کے طور پر دیا گیا ہو، یہاں تک کہ اگر شمس دل دینا رہوں و اس نے اس کے عوض و تمام دیے، پھر دونوں نے قائلہ کیا جب کہ دانیہ بنتے ہو گئے تو (قائلہ کے بعد خریدار) دانیہ کو واپس لے گا، دے گئے و تمام کو نہیں، اس سے کہ قائلہ کو جب فسخ قریب دیا گیا و فسخ ہیچہ اس چیز پر ہوتا ہے جس پر عقد ہوتا ہے تو شمس اس کے خلاف شرط کا باطل ہوگا۔

دوم: اراقہ کے ذریعہ جو فی ثابِت جائے اس میں حق ثنفعہ: ۱۰- قیس کا تشاخص یہ ہے کہ جب اس قائلہ کو فسخ مطلق قریب دیا جائے تو قائلہ و بنیاد پر جو فی ثابِت لگائی گئی اس میں شنیع کو حق ثنفعہ حاصل نہ ہو، و یہ حصہ میں سے امام محمد و امام زفر و اصل پر قیس ہے، اس سے کہ قائلہ امام محمد کے نزدیک صحیح ہے، لہذا یہ کہ اس کا فسخ قریب دینا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں اسے بیع قریب دینا جائے گا۔

المد مع ۱، ۳۳۹۵۔

۲ شرح العنایل الہدیہ بشر فی شرح القدر ۶، ۳۹۰، ۳۹۱۔

۳ المد مع ۱، ۳۳۹۵۔

کفر یہ نے کا حق ہے ۔

نہیں کیا ہے کہ دونوں مذاہب کے صحیح قوں د رو سے غیر عائد ہیں میں  
و ارثوں کے علاوہ اقالہ کا حق کسے حاصل ہے ۔

وکیل کا ا ق س :

بہر حال وہ اقالہ جو وکیل بالبیع و وکیل با شری کی طرف سے ہو تو  
اس کا بیا حکم ہے ؟ اس حضرات نے اس کا تذکرہ نہیں کیا ہے ۔  
" و وقف کا متولی گر کوئی چیز اس د قیمت سے کم میں خریدے تو  
اس کا اقالہ صحیح نہیں ہوگا ۔

۱۱- جو شخص بیع کا مالک ہے وہ اقالہ کا بھی مالک ہے، لہذا موکل کا  
پنے وکیل د بیع کا اقالہ کرنا درست ہے " و بیع کے وکیل کا اقالہ بھی  
صحیح ہے جب کہ ثمن پر قبضہ کرنے سے قبل ممل ہو جائے، پس گر  
وکیل ثمن پر قبضہ کرنے کے بعد اقالہ کرے تو وہ موکل کے سے ثمن کا  
ضامن ہوگا، اس سے کہ یہی صورت میں وکیل کا اقالہ کرنا خود اپنے  
سے خریدنا شمار کیا جائے گا، و امام ابو حنیفہ " و امام محمد کے نزدیک  
وکیل بالبیع کے اقالہ سے خریدار سے ثمن ساقط ہو جائے گا و بیع وکیل  
کے سے لازم ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک خریدار سے ثمن  
بالکل ساقط نہ ہوگا، و امام ابو حنیفہ و امام محمد کے قوں د رو سے وکیل  
بالسلم کی طرف سے اقالہ صحیح ہوگا جیسے کہ یہی کرنا صحیح ہے، اس میں  
امام ابو یوسف کا ختلاف ہے، و وکیل بالسلم کے اقالہ سے مرد سلم  
کے خریداری کا وکیل ہے، خلاف اس وکیل کے جو عین کے خریدنے  
کے سے وکیل بنایا گیا ہو۔

ا ق س کا محل :

۱۲- اقالہ کا محل وہ عقود میں جو فریقین کے حق میں لازم ہوں " و جو  
خیار بنابر فسخ کے قائل ہوں، اس سے کہ اس عقود کا فسخ کرنا معتمد  
کرنے " و لے دونوں فریق کے اتفاق کے غیر ممکن نہیں ہے، و اس  
بنیاد پر اقالہ درج ذیل عقود میں صحیح ہے :

بیع، مضاربت، شرکت، اجارہ، رہن ( رہن کے عقد سے، اس  
سے کہ یہ مرتبہ د جزت پر پیا پھر رہن کے پنا دیں " و کر دیے پر  
موقوف ہونا ہے )، بیع سلم و صلح۔

" و وہ عقود د ن میں اقالہ صحیح نہیں ہے تو وہ غیر لازم عقود میں جیسے  
کہ عارہ، وصیت، جعلہ ( مہر )، یا وہ لازم عقود جو خیار بنیاد پر فسخ  
کے قائل نہیں ہیں، مثلاً وقف و نکاح کہ خیار بنیاد پر اس میں سے  
کسی کو فسخ کرنا جائز نہیں ہے "۔

وکیل با شری کا اقالہ با اتفاق حیدر جائز نہیں ہے، وکیل بالبیع کا حکم  
اس کے خلاف ہے، و امام مالک کے نزدیک وکیل بالبیع کا اقالہ  
مطلقاً جائز ہے۔

شافعیہ و حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر آدمی کے حق میں عقود و  
فسوخ میں وکیل بنانا صحیح ہے، و اس بنیاد پر اس کے نزدیک بتدء  
میں بھی اقالہ کا وکیل بنانا صحیح ہوگا، خود ہم یہ نہیں کہ اقالہ فسخ ہے س  
سب کے مذہب کے مطابق یا یہ کہ وہ بیع ہے۔

کی کے ساتھ یہ بات بھی یاد رہے کہ شافعیہ و حنابلہ نے یہ ذکر  
الدع ۶ ۱۸۹ ۷ ۳۳۹۹، حاشیہ اس باب میں علی عہد الحق ۶ ۲۰  
۱۳ حاشیہ سعدی چکی پاشا فتح القدیر ۶ ۷۸۷

شرح العنا علی الہد یہ ۶ ۳۹۳، شرح المرقی علی شریک باب ۶  
مدو ۵ ۸۳، الروص ۳ ۳۹۳، مجلس ۵۱۳، شرح نحو ۳ ۷۳،  
تلبیوں علی شرح منہاج ۲ ۲۰، مشرو فی علی اللہ ۳ ۳۹۳، المدع  
۲۱۳، الاصاب ۳ ۵۸۰، ۳ ۵۱۳  
۲ ۱۱ ۲۹ ۵۵، مدع ۷ ۳۳۹۱، شرح العنا علی الہد یہ  
۶ ۳۹۳، حاشیہ اس باب میں علی عہد الحق ۶ ۲۰، المدو ۵ ۸۳، مختصر  
انور فی علی لام ۲ ۲۸، مفتی المحتاج ۲ ۳۳۳، مہر س مشیر ۳ ۸۸،  
شرح القناع ۳ ۵۲۲





اقسام کا اقسام:

۱۵- اقسام کا اقسام، اقسام کو غرض کرنا ہے اور اصل عقد کی طرف لوٹنا ہے، اور یہ مخصوص حالات میں صحیح ہے، پس اگر وہ دونوں بیچ کا اقسام کریں، پھر اقسام کا اقسام کریں تو اقسام تم ہو جائے گا اور بیچ لوٹے دے۔

اور علماء نے اقسام کے اقسام سے مسلم فیہ پر قبضہ کرنے سے قبل مسلم کے اقسام کا تشہد کیا ہے، کہ وہ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس سے کہ مسلم فیہ (بیچ) دیں ہے جو پہلے اقسام سے رابطہ ہو گیا، پس اگر یہ اقسام صحیح ہو جائے تو وہ مسلم فیہ (بیچ) لوٹے دے گا جو رابطہ ہو چکا ہے حالانکہ رابطہ ہونے والا نہیں لوٹتا ہے۔

جو چیز اقسام کو باطل رتی ہے:

۱۶- اقسام وجود میں آنے کے حد تک حالات میں باطل ہوتا ہے اس میں سے چند درجہ دیل میں:

۱- بیچ کا ملاک ہونا: پس اگر بیچ اقسام کے حد اور پر د کرنے سے قبل ملاک ہو جائے تو اقسام باطل ہو جائے گا، اس سے کہ اس دیکھ کر شرط بیچ کا باقی رہتا ہے، اس سے کہ اقسام رافع عقد کا نام ہے، اور بیچ عقد کا محل ہے، بخلاف ثمن کے ہلاک ہونے کے کہ وہ اقسام سے رافع نہیں ہے، اس سے کہ وہ عقد کا محل نہیں ہے، اسی بنا پر قبضہ سے قبل بیچ کے ملاک ہونے سے بیچ باطل ہو جاتی ہے، ثمن کے ملاک ہونے سے نہیں۔

۲- یہاں صورت میں ہے جب کہ ثمن ذوات قیم میں سے نہ ہو،

۱۷- اگر ذوات قیم میں سے ہو اور ہلاک ہو جائے تو اقسام باطل ہو جائے گا۔

۱- میں اقسام کے صحیح ہونے کے سے بیچ کے باقی رہنے د شرط لگانے پر مسلم فیہ (بیچ) پر قبضہ کرنے سے قبل بیچ مسلم کے اقسام کے اقسام و رکنیں ہوتا ہے، اس سے کہ وہ صحیح ہے خود اس اقسام میں ہو جائے، اور خود وہ مسلم فیہ کے پاس موجود ہو یا ملاک ہو چکا ہو، اس سے کہ مسلم فیہ اگرچہ حقیقت میں دیں ہے میں وہ عین کے حکم میں ہے، یہاں تک کہ اس پر قبضہ کرنے سے قبل اس کا بدلہ جڑ نہیں۔

۲- اب بیچ کا بدلہ جانا: مثلاً یہ کہ بیچ میں یہی زیادتی ہو جو اصل سے پیچیدہ ہو، اور اصل سے وجود میں آئے، جیسے کہ اگر چوپایہ اقسام کے حد بچہ جنے تو اس د وجہ سے اقسام باطل ہو جائے گا، اسی طرح وہ زیادتی ہے جو اصل سے متصل ہو، اور اصل سے پیدا نہ ہوئی ہو، جیسے کہ کپڑے کا رنگ۔

۳- مالک کے نزدیک اقسام ذوات کے بدلے سے باطل ہو جائے گا، خود وہ تبدیلی کیسی ہی ہو، مثلاً چوپایہ کا موٹا ہو جائے یا دب ہو جائے، یا خاف حاسب کے۔

اقسام کرنے و دہنوں فریق کا خلاصہ:

۱- کبھی اقسام کرنے و لے دہنوں فریق کے درمیان بیچ کے صحیح ہونے یا اس کی کیفیت یا ثمن یا خود اقسام کے سلسلہ میں استدلال و قیاس ہو جاتا ہے۔

تو اگر بیچ کے صحیح ہونے پر اس دونوں کا اتفاق ہو پھر اس کی کیفیت

بحر الرافق ۶ ۳ ۵، شرح الغنائی علی الہدایہ ۱ ۲۸۹، ۲۸۹، ۲۸۹، ۲۸۹

القناع ۳ ۲۰۲

۲ مجمع لاہر ۳ ۵۵، بحر ثقی علی مختصر فقیر ۵ ۸۸، شرح القناع ۳ ۲۰۲

۳۵۰، ۳۵۰، ۳۵۰، ۳۵۰

بحر الرافق ۶ ۳

۲ المدع ۷ ۳۳۹، ۳۳۹، ۳۳۹، ۳۳۹، ۳۳۹، ۳۳۹، ۳۳۹، ۳۳۹

۳۵۰، ۳۵۰، ۳۵۰، ۳۵۰

کے سلسلہ میں دونوں کے درمیان متلاف ہو جائے تو دونوں سے قسم لی جائے، پس ہر ایک بے فریق کے قوں دنی و بے قوں کے ثبات پر قسم کھاے گا۔

و قسم پینے سے وہ صورت مستثنیٰ ہے کہ اگر وہ دونوں عقد کا قالد کریں پھر ثمن کی مقدار میں ن دونوں کے مابین حقدف ہو جائے تو قسم نہیں لی جائے بلکہ فرہشت کنندہ کا قول معتبر ہوگا، اس سے کہ وہ قرض د کرنے والا ہے۔

و اگر فرہشت کنندہ و خریدار کے درمیان متلاف ہو و خریدار یہ ہے کہ میں نے سے ثمن میں سے کم میں فرہشت کنندہ کے ہاتھ اس کے نقد ثمن دینے سے قبل فرہشت کر دیا و اس دن وچہ سے بیخ فاسد ہوئی، و فرہشت کنندہ ہے کہ بلکہ تمام دونوں نے اس کا قالد یہ ہے، تو اقالہ کے ہکار کے سلسلہ میں خریدار کا قول اس قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا۔

و اگر فرہشت کنندہ ہی یہ دعویٰ کرے کہ اس نے سے خریدار سے اس ثمن سے کم میں خرید ہے جس میں اس نے سے فرہشت یہ تھا و خریدار اقالہ کا دعویٰ کرے تو ہر ایک سے اس کے فریق کے دعویٰ کے خلاف قسم لی جائے۔



# تراجم فقہاء

جد ۵ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

بن بطة:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

بن بکیر: یہ یحییٰ بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

بن تیمیہ، تقی مدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

بن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

بن حجر لعسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۴ میں گزر چکے۔

بن حجر لہستانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

بن حزم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

بن رستم (؟-۲۱۱ھ)

یہاں بن رستم، ابو بکر مروزی، خز و الشیخوں کے رہنے والے  
میں، جسکی فقیہ میں، امام محمد بن حسن کے شاگرد ہیں، نبیوں نے امام  
ابو حنیفہ کے شاگرد امام محمد و ردیہ اصحاب سے علم حاصل کیا، اور امام

## الف

بن بوی (۱۲۱۷-۱۲۷۰ھ)

یہ محمود بن عبد اللہ، شہاب الدین، ابو الشیخ حسیسی ملوی میں، مفسر،  
محدث، فقیہ، دیب، بوی تھے، حض و غیر علوم میں بھی ان کو دسترس  
حاصل تھی، بغداد کے باشندے تھے، سلفی عقیدہ و مرجہ تھے،  
سن ۱۲۴۹ھ میں پے شہر بغداد میں منصب افتاء و مدداری قبول  
و ریچھ معززوں کے تو علم کے بے یکسوئی اختیار کر لی۔

بعض تصانیف: ”روح المعانی“ تفسیر قرآن میں، ”الأجوبة  
العراقية والأسئلة الإبرائية“، ”الحريدة الفیہ“، و  
”كشف الصرة عن الغرة“۔

[مجموع النسخ ۱۲ ۵۷۱: الأندلس ۹ ۵۳]

بن بوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

بن ہیم لہستانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

بن کلبی سی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گزر چکے۔

بن رشد:

ترجمہ فقہاء

بن لقسم:

مالک، ثوری، احمد بن سہمہ وغیرہ سے حدیث دہانت دہانت۔ ضیفہ  
ماموں رشید نے ان پر منصب قضاء پیش کیا تو وہ ان کو قبول کرنے  
سے باز رہے۔ حضرات محدثین نے نہیں ثقہ کہا ہے، ورنہ حضرات نے منکر  
اندیش کہا ہے۔

بن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن عدلان (۶۶۳-۷۷۹ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان بن ابی نعیم بن عدلان، ثانی مصری ہیں،  
بن عدلان کے نام سے مشہور ہیں، یہ فقیہ، اصولی و نحو کی ہیں۔  
انہوں نے بن السکری قرطبی و بن ابی اسود وغیرہ سے علم حاصل کیا  
و علوم میں مہارت حاصل کی، حدیث کا درس دیا، فتویٰ دیا، مناظرہ کیا  
و متعدد مقامات میں درس و تدریس کی خدمت انجام دی۔ اسنوی  
فرماتے ہیں کہ وہ فقیہ و امام تھے، فقہ میں ضرب المثل تھے۔  
بعض تصانیف: "شرح موطا عیسیٰ محصور مصری" ہو  
غیر ممل ہے۔

بن رشد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

بن اعرابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

بن الشحہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

بن حقیل حنبلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گذر چکے۔

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

بن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

بن عبد البر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

بن لقسم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

بن عمرو

ترجمہ فقہاء

ابو الخطاب

بن عمرو: یہ عبداللہ بن عمرو ہیں:

بو بکر صدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

بن قثم:

بو بکرہ (۵۲-۵۰ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

یہ صحیح بن ابی اسرار بن خالد، ابو بکرہ ثقفی صحابی ہیں، طائف کے باشندے ہیں، ان سے ۴۳۲ ہجری میں، بصرہ میں ان کی وفات ہوئی، انہیں ابو بکرہ ان سے کہا گیا کہ وہ طائف کے قلعہ سے چٹائی کے درویش اتر کر حضور ﷺ کے پاس آئے۔ اور وہ ب حضرت میں سے ہیں جو جنگ جمل کے دن اور جنگ صفین کے زمانے میں قثم سے ملگ تھلگ رہے۔ انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کی، ورنہ ان سے ان کی ولادت روایت دی۔

[لہ صابہ ۱۳/۵۵۷: مسند الفیہ ۵، ۸، ۱۴: الأعلام ۹/۱۷]

بن المسیب: یہ سعید بن المسیب ہیں:

بو ثور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بن المنذر:

بو حفص العکبری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

بو حنیفہ:

بن نجیم: یہ عمر بن برہم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

بن وہب:

بو الخطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

بو بکر اسری (لبصاص):

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

ابودود:

روایت د۔

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

[مذکرۃ ۹۹۹ ظ ۱/ ۱۳۴: تہذیب التہذیب ۵، ۳-۲: لا غلام

[۲۷۱۴]

ابو نزیہ کی (۱۲۸ھ)

ابو سعید خدری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو حطب الحسلبی: یہ احمد بن حمید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

یوحیٰ بن ابی ہریرہ (؟-۳۴۵ھ)

یہ حسن بن حسین بن ابی ہریرہ، ابوعلی، شافعی فقیہ ہیں۔ انہوں نے  
علم فقہ ابو لہاس میں مستبح اور ابو سحاق مروزی سے حاصل کیا۔ عرق  
میں شافعیوں کا مت نہیں حاصل تھی، ان کی قدر و منزلت اور  
ہیبت و وقعت تھی۔

بعض تصانیف: "شوح محتصر مصری" و "فروع" میں ان  
کے کچھ مسائل ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲: ۲۰۶: وفیات الاعیان ۲: ۵۵: لا غلام

[۲۰۲۲]

ابو قتادہ: یہ عبداللہ بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابومسعود بہدري:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن مسلم بن تدری، ابو الزہری مکی مدنی ہیں، انہوں نے  
چاروں علموں (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن الزہری و  
عبداللہ بن عمرو بن العاص) کا شرع، جہاد، سعید بن جبیر و رطائل  
وغیرہ سے حدیث کی روایت کی، اور ان سے عطاء نے جو ان کے  
ساتھ وہ میں ہیں، نیز زہری اور یحییٰ بن سعید انصاری وغیرہ نے  
روایت د۔ یحییٰ بن عوف فرماتے ہیں کہ ابو الزہری نے ہم سے حدیث  
بیاں د۔ وہ عقل میں تمام لوگوں سے زیادہ کامل و مضبوط حافظ  
و لے تھے۔ بن مہمیں و رطائل فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ ہیں۔ ابو زہرہ  
اور ابو حاتم فرماتے ہیں کہ وہ قائل حجت نہیں ہیں۔ اور بن سعد  
فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ و کثرت سے حدیث بیاں کرنے والے تھے۔

[تہذیب التہذیب ۹، ۴۴۱: مذکرۃ الکفۃ ظ ۱/ ۱۲۶]

ابو الزناد (۶۵-۱۳۱ھ)

یہ عبداللہ بن وکوان، ابو عبد الرحمن قرظی مدنی ہیں، ابو الزناد کے  
نام سے مشہور ہیں۔ وہ بڑے محدثین میں سے ہیں۔ لیث فرماتے  
ہیں کہ میں نے ابو الزناد کو اس حال میں دیکھا کہ ب کے پیچھے تیس سو  
تاجین تھے جو فقہ، علم، شعر و صرف کے علم تھے، و رغیب نہیں  
میرا کہو نہیں لی حدیث کہہ کر تے تھے۔ مصعب زہری فرماتے ہیں  
کہ وہ اہل مدینہ کے فقیہ تھے۔ انہوں نے حضرت انسؓ، عائشہؓ و  
سعید بن المسیبؓ وغیرہ سے روایت د، اور ان سے ان کے دونوں  
بیٹے عبد الرحمن و ابو القاسم نے ورصالح میں کیوں وغیرہ نے



ابو ہریرہ

ترجمہ فقہاء

نس بن مالک

ابو ہریرہ:

ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو نعل (۱-۸۲ھ) ورا یک قول اس کے علاوہ ہے)

بی بن کعب:

یہ فقہین بن سہم، ابو وائل، اسدی کوئی، کبار تابعین میں سے ہیں۔ انہوں نے نبی ﷺ کا زمانہ پاپا میں ملاقات نہ ہوئی۔ انہوں نے حضرت ابو بکر، عمر، عثمان، علی و ابن مسعود رضی اللہ عنہم وغیرہ سے روایت دی، ورا ال سے عمش، حصین بن عبد الرحمن، ورمعید بن مسروق ثوری وغیرہ نے روایت کی۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے، بہت حدیث جانے والے تھے۔ اس حدیث نے اس کو ثقافت میں شمار کیا ہے، انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

حمز بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

حقی بن ربیع:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

[تہذیب المعجم ص ۴۶۱]

ماہ بنت ابی بکر صدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

ابو قتادہ البشیری (۹-۶۸) ورا یک قول ۷۷ھ)

ابن کعب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

ماہ مخرم:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

مہ سہم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

یہ حدیث بن مالک میں، ورا یک قول یہ ہے کہ یہ عوف بن احمر بن سید ہیں۔ کہا گیا ہے کہ وہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے، ان کے ہاتھ میں فتح مکہ کے دن بنی صخرہ، بنی لہث و بنی سعد کا جھنڈ تھا، وہ شام میں یرموک و جنگ میں شریک ہوئے، ورمکہ کے پڑوں میں ایک سال رہے ورا ہیں ان کا ثقاف ہو۔ انہوں نے نبی ﷺ و حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی، ورا ان سے ان کے دونوں بیٹے عبد الملک و روقد نے، نیز عبید اللہ و رعداء بن یسار وغیرہ نے روایت دی۔

[لوصافہ ۲/۴۱۵: مسند الغابہ ۵/۳۱۹: تہذیب المعجم ص ۴۱۵]

[۲۷۰-۱۲]

نس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

اوزی

ترجم فقہاء

التسوی

اوزی:

بدل:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۷۰۷ میں گزر چکے۔

لہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

ب

البرز زی (۹-۸۲۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن شہاب بن یوسف کردی خوارزمی ہیں، ہمدانی کے نام سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ و راہبلی ہیں، علوم میں سفت لے گئے، انہوں نے اپنے والد سے علم حاصل کیا ورنہ یہ ملک میں مشہور ہوئے، وہ ”تیورنگ“ کے فرائض دیئے تھے۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ البراریہ“، ”شرح مختصر المدوری“ فقہ حنفی و فروع میں، ”مناہک الصحیح“، ”اداب القضاء“، ”الجامع الوجیز“۔

[الفوائد البیہ ص ۱۸۷: شذرات الذہب ۱/ ۱۸۳: معجم المؤلفین ۱۱/ ۲۲۳: الأعلام ۷/ ۲۷۴]

بشر مریکی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

البغوی: یہ حسین بن مسعود ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

ت

التسوی (۹-۱۲۵۸ھ)

یہ علی بن عبد السلام ابو حسن مالکی قاضی ہیں، مدینہ میں رہتے ہیں، نو ازلی فقیہ تھے، مغرب میں فاضل کے باشندے ہیں، انہوں نے شیخ محمد بن یحییٰ اور حمد بن ابی حنیفہ وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”السهجة فی شرح التحفة“، ”شرح الشامل“، ”جمع فتاویٰ“ و ”شرح الشیخ التاودی“ پر حاشیہ ہے۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۹۷: معجم المؤلفین ۷/ ۱۲۲:

ہدیۃ الافرغین ۱/ ۷۷]

## ث

ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

حکم اشہید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گذر چکے۔

حسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

## ج

جابر بن زید:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۹ میں گذر چکے۔

جابر بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

جسیر بن مطعم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

بحر جانی: یہ بلی بن محمد بحر جانی ہیں:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

## ح

الحکم بن عمرو (؟ - ۵۰ھ)

یہ حکم بن عمرو بن مجدۃ غفاری صحابی ہیں، ان سے حدیث مروی ہے، اور ان کی حدیث بخاری میں ہے۔ ن سے حسن، ابن سیرین اور عبد اللہ بن صامت نے روایت کی ہے، وہ صالح و صاحب فضل و صاحب تقی، بہادر تھے، نبیوں نے جہاد کیا، وہاں غنیمت حاصل کیا۔

ابن صہیل سے کہ حضرت معاویہؓ نے کسی معاند میں ان پر عقاب کیا، وہ دھمکے، عامل کو وہاں بھیجے تو اس نے نہیں قید کر لیا، اور قیدیوں کی حالت میں ان کا شفا ہو۔

[ابن صہیل ۱، ۴۶۶:۴: أسد الغابہ ۲، ۷۲:۳: الأعلام ۲، ۲۹۶]

کلیبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

حمد

ترجم فقہاء

نہیدی

حمد: پیر محمد بن ابی سید بن ہشام:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

ر

رفعی: یہ عبدالکریم بن محمد ہیں:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

ربیعہ:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

رثی: یہ محمد بن حمزہ ہیں:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

رویانی:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

خ

خطیب شربنی:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گزر چکے۔

خیل: یہ خییل بن سحاق ہیں:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

د

دردیہ:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گزر چکے۔

دسوتی:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گزر چکے۔

ز

نہیدی (۱۱۴۵ - ۱۲۰۵ھ)  
یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو الفیض، حسی زیدی ہیں، مرتضیٰ کے لقب

نثر لکھی

ترجمہ فقہاء

سالم بن و بصرہ

سے مشہور ہیں، وہ بغوی، نحوی، محدث، اصولی، مورخ ہیں، ان کو متعدد علوم میں مہارت تھی۔ ان کی اصل (عراق میں) وسط سے ہے، وراثت و ولادت، سندھ و ستان میں ”ملکرام“ میں ہے، اور ان شہر و ناموں کے مقام زید میں ہوئی۔

بعض تصانیف: ”فتح العروس فی شرح النعمان“، ”تحائف السادة المستمیرین شرح احیاء علوم الدین“، ”أسانید الكتب الستة“ اور ”عمود الجواهر المصیفة فی أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة“۔

[ہدیۃ الدارین ۲/۴۷۷: مجمع المونیین ۱۱/۲۸۲: لعلوم ۲۹۷]

نثر لکھی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

نفر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

نکریہ انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

نہری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سالم بن و بصرہ (۴- تقریباً ۱۲۵ھ)

یہ سالم بن و بصرہ بن سعید بن مسدد بن رقی امیر ہیں، یہ محدث تابعی ہیں، شاعر تھے۔ بن حجر نے لسانۃ میں طبری کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ یہ صیہبی ہیں، دمشق میں۔ انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کی اور محمد بن مروان طرف سے ”رقی“ کے کورن بناے گئے، ورتقا یہ

س

سالم بن یزید (۹- ۹۱ھ)

یہ سالم بن یزید بن سعید بن تمامہ کنذی صیہبی ہیں، ان کی ولادت ہجرت سے کچھ قبل ہوئی، نبی کریم ﷺ کے حجة الودع کے موقع پر وہ اپنے والد کے ساتھ تھے، حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ کے بازار کا عامل مقرر کیا تھا، وہ مدینہ میں وفات پانے والے سب سے سفیری صیہبی ہیں۔ انہوں نے نبی ﷺ سے چند حدیث روایت کی ہیں، اور بے والد یزید، و عمر، عثمان و عبد اللہ بن سعید وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے زہری اور یحییٰ بن سعید انصاری وغیرہ نے روایت کی ہے، ان کی ۲۲ حدیثیں ہیں۔

[لہ صابہ ۲/۲: مسدد الق ۲/۲: ۵۶۲: الأعلام ۳/۱۱۰]

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

اسرخسی

ترجمہ فقہاء

شیخ تقی مدین بن تیمیہ

تیس سال تک مسلسل اس عہدے پر فائز رہے، ورہشام کے شہری

عبداللہ بن بریدہ وغیرہ نے روایت کیا۔

دو رخصت میں وفات پائی۔

[۱ ص ۲۸۲: تہذیب التہذیب ۴: ۲۳۶: ۱ ملام

[تہذیب میں غبار ۱/۵۶: ۱ ص ۲۶۴: ۱۱۶/۴]

۲۰۴/۴

اسرخسی:

یوٹی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

ش

سعید بن جبیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

شرح السنن: یہ محمد بن احمد الفتوحی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

سعید بن المسیب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

شریک: یہ شریک بن عبداللہ تھقی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

غیاث ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

لشعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

سمرہ بن جندب (۶۰ھ - ۶۰ھ)

یہ سمرہ بن جندب بن ملا بن جہش خزرجی صحابی ہیں، بہادر

سرداروں میں سے ہیں، انہوں نے مدینہ منورہ میں شہنشاہی اور پھر

بصرہ میں سکونت اختیار کی۔ زیاد جب کوفہ جاتے تو انہیں وہاں اپنا

نامب دنا دیتے۔ انہوں نے نبی ﷺ سے اور حضرت ابو سعید سے

روایت کی، ورنہ ان سے ان کے وہاب بیٹے سیمان ورمسہ، نیر

شوکانی: یہ محمد بن علی شوکانی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

شیخ تقی مدین بن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گزر چکے۔

صاحب الطریقۃ للمحمدیہ: دیکھئے: البرکوی۔  
ان کے حالات ج ۳ ص ۶۹ میں گذر چکے۔  
کشف المظنون وراہ الامام میں ان کو ابراہیم قلی لکھا ہے۔

ص

صاحب کافی: یہ حکم الشہید ہیں:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷ میں گذر چکے۔

صاحب مرقی نقد ج: دیکھئے: شرنبلال۔  
ان کے حالات ج ۱ ص ۷۱ میں گذر چکے۔

صاحب مطالب وں لمبی: دیکھئے: رحیبانی۔  
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

صاحب مغنی: دیکھئے: بن قد مرہ۔  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

صاحب الملتقی: یہ برہیم بن محمد لکھنوی ہیں:  
ان کے حالات ج ۳ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

الصنعانی (۱۰۹۹ - ۱۱۸۲ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن صالح بن محمد، ابو ابراہیم، کھلائی پھر صنعانی  
میں، بچے سرفراز طرح امیر کے لقب سے مشہور ہیں، مجتہد  
میں، کالقب "الموید باللہ" بن متوکل علی اللہ ہے۔ نبیوں نے  
زید بن محمد بن حسن، صالح بن حسین عیش اور عبد اللہ بن علی وزیر  
وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور صنعانی اور مدینہ کے کامر سماع سے حدیث

صاحب الرائق: یہ موسیٰ بن احمد عجمی ہیں:  
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

صاحب سہد نع: دیکھئے: کاسانی۔  
ان کے حالات ج ۱ ص ۸۶ میں گذر چکے۔

صاحب البرزازیہ:  
دیکھئے: البرزازی۔

صاحب التتمہ: یہ عبد الرحمن بن مامون متون ہیں:  
ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

صاحب الخااصہ:  
دیکھئے: طام نخری۔

صاحب مدررہ:  
دیکھئے: ماخسرہ۔

صاحب شرح الصغیر: دیکھئے: مدررہ۔  
ان کے حالات ج ۱ ص ۶۳ میں گذر چکے۔

طہر بخاری

ترجم فقہاء

عبد ملک بن یحییٰ

پڑھی، و تمام علوم میں مہارت حاصل۔

الطبری: یہ احمد بن عبد اللہ الطبری ہیں:

بعض تصانیف: "توضیح الأفكار شرح تفسیر الأنظار"،  
"سبل السلام شرح بیوع الصوام من أدلة الأحکام"،  
"ایواقیت فی الواقیت" و "رشاد السعاد فی تفسیر  
الاجتهاد"۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

[ بدر الخلیج ۲، ۱۳۳: لآعلام ۲/۲۶۳: نہرس المکتبہ

الزہریہ ۱/۵۰۶ ]

ع

حاشیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ط

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

طہر بخاری (۴۸۲-۵۴۲ھ)

عبد اللہ بن حمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

یہ طہر بن احمد بن عبد الرشید بن حسین، افتخار الدین بخاری ہیں،  
حبیب کے بڑے فقیہ ہیں۔ نبیوں نے اپنے والد و رد، میر حماد بن  
ابو نعیم صہب، ابو جعفر، بندہ لی و ابو بکر سہب و غیرہ سے علم حاصل  
کیا۔ بخاری کے رہنے والے تھے۔

عبد اللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

مجلس تصانیف: "خلاصة المتناوی"، "حراة الواقعات"  
اور "انصاب"۔

عبد ملک بن یحییٰ، قاضی بصرہ (۹ - ۱۰۰ھ کے بعد

[ الفوائد البہیہ ص ۸۴: جوامع المصیہ ۱/۲۶۵: لآعلام

۳/۴۱۸ ]

وقت پائی)

یہ عبد الملک بن یحییٰ لیشی بصری قاضی بصرہ ہیں۔ بن حجر

طہر:

"المقرب" میں فرماتے ہیں: یشقہ میں، چوتھے طبقہ میں شامل ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

یہ بن معاویہ نے حبیب بن شہید سے کہا کہ اگر تم فتویٰ چاہو تو



عروہ بن زبیر

ترجم فقہاء

افزون

عبد الملک بن یعلیٰ طرف رہو کر۔ پریدہ ہاڑوں کہتے ہیں کہ  
عبد الملک بن یعلیٰ نے (جو بصرہ کے قاضی تھے) فرمایا: جو شخص غیر  
مذہب کے تیس جمعہ چھوڑ دے تو اس کی شہادت جائز نہیں ہوں۔

لعنہ می:

اس کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گذر چکے۔

عیسیٰ بن دینار (۹ - ۲۱۲ھ)

[ خیار المتصاۃ ۱۵۲: تقدیم الہدیہ ۱: ۵۲۴: شرح دہ

القاضی لخصاف ۳۸/۳ ]

یہ عیسیٰ بن دینار بن خالد، ور یک قوس: بن وسب، ابو محمد،  
قرطبی، مالکی ہیں، اپنے زمانے میں اندلس کے فقیہ و اس کے یک  
مشہور عام تھے۔ امام رزی فرماتے ہیں کہ عیسیٰ عام و رزیدہ تھے،  
انہوں نے متعدد حج سے۔ نہیں "حیطة" کا منصب قضا، فیصد کے  
سے و قرطہ میں مشورہ کے سے پر دیا گیا، انہوں نے علم حدیث و  
طلب میں سر کیا۔

عروہ بن زبیر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گذر چکے۔

عز مدین بن عبد سہم:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "کتاب الہدیۃ" وں جدوں میں ہے۔

[ شجرة النور الزكية ص ۶۴: الدیانت المدب ص ۸۷: الأعلام

۲۸۶ ۵ ]

عطی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۷۸ میں گذر چکے۔

عکرمہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۷۸ میں گذر چکے۔

غ

علی بن ابی طالب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۷۹ میں گذر چکے۔

افزون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۸ میں گذر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۷۹ میں گذر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ن کے حالات ج ۱ ص ۷۸ میں گذر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ

ترجمہ فقہاء

مدیث: بن سعد

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

ق

قاضی ابویعلیٰ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قاضی حسین:

ر کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

قاضی عریض:

ر کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

قدردہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

قدوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ک

کاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

لکرنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

کعب بن عجرہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۹ میں گزر چکے۔

ل

مدیث: بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

بھی کہا گیا ہے۔ طری کہتے ہیں کہ محمد بن صفوان عی ورسٹ ہے، و  
 بن عبد ہر کہتے ہیں: صفوان بن محمد کٹر استعمال ہے۔  
 بن بڑعیثمہ کہتے ہیں: میں نہیں جانتا کہ وہ النصار کے س قبیے سے  
 تعلق رکھتے ہیں۔ و عسری کہتے ہیں کہ وہ قبیلہ بن کے بنی مالک د  
 ولاد سے ہیں۔

[تہذیب الہندیہ ۱، ۲۳۱: لڑکا ۳/۳۷۳: سید الغیہ]

[ ۲۴۰/۲۵ ]

یا کہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۸۹ میں گزر چکے۔

محمد بن مسلمہ (۳۵ ق ھ - ۴۳ ھ، اور یک قول ۴۶ ھ، ن  
کی عمر ۷۷ سال کی تھی)

مرور می:

ن کے حالات ج ۱ ص ۹۰ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن مسلمہ بن مسلمہ بن خالد، ابو عبد الرحمن، وہی انصاری حارثی مدنی صحابی ہیں، امر عیس سے ہیں۔ غزوہ بدر، وراں کے حد غزوہ تبوک کے علاوہ تمام غزوات میں شریک ہوئے، نبی ﷺ نے اپنے ہض غزوہ تبوک میں انہیں مدینہ میں رہنا جائز فرمایا۔ انہوں نے نبی ﷺ سے چند حدیث روایت دی ہیں، وراں سے ان کے بیٹے محمود نے وردیہ و ربیع و مسورہ میں مخرمہ وغیرہ نے روایت دی ہے۔

شماره ۱۰۰

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

■ 日本

ن کے حالات ج ۱ ص ۹۰ میں مقرر چکے۔

الحمد: یہ عہد سلام بن تمیم ہے:

۲ کے حالات ۳ ص ۴۴ میں آئیں گے۔

محمد بن الحسن:

ن کے حالات ج ۱ ص ۹۱ میں گزر چکے۔

محمد بن نصر لمروزی (۲۰۲-۲۹۴ھ)

محمد بن صفوان (؟-؟)

یہ محمد بن نصر، ابو عبد اللہ مروزی ہیں، فقہ و حدیث کے امام ہیں،

پیشتر بن صفواں، ابو حرب، انس کی صفی بی بی، و صفواں بن محمد

لمزنی

ترجمہ فقہاء

منذر بن سعید

ماخسر و (؟-۸۸۵ھ)

یہ محمد بن فراس بن علی، رومی حنفی میں، (یا مسلا یا مولیٰ) خسر و کے نام سے مشہور ہیں، فقیہ و اصولی ہیں۔ انہوں نے مولیٰ بہ باب لدین حیدرہ کی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، سطاب مر دض و حکومت میں اپنے بھائی کے مدرسے میں مدرس ہوئے۔ پھر شمر کے قاضی سے، پھر قسطنطنیہ کے قاضی سے۔ ابن الحمد کہتے ہیں: وہ تخت سطابی میں مسمیٰ سے، س کا رتبہ بلند ہو، انہوں نے قسطنطنیہ میں متعدد مساجد میں تدریس کی۔

بعض تصانیف: "درر الأحکام فی شرح عود الأحکام"، "مرفاق الوصول فی علم الأصول" و "حاشیہ عسی الترویج"۔

[شذرات الذہب ۷/ ۴۲۲: الفوائد المہیہ ص ۱۸۴: ل علام

۲۱۹، ۷]

منذر بن سعید (۲۷۳-۳۵۵ھ)

یہ منذر بن سعید بن عبد اللہ، ابو الحکم، بوطی، نفری قرطبی میں، بے زمانہ میں اندلس کے قاضی القضاۃ تھے، فقیہ، فصیح خطیب و شاعر تھے، دواصفہائی و فقہ پڑھتے تھے اور س کے مذہب کو ترجیح دیتے تھے وراں د بات کے بے حجت پیش کرتے تھے، پھر جب وہ فیصد د محس میں بیٹھتے تو امام مالک و س کے اصحاب کے مذہب پر فیصد کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "الإبایہ عسی استباط الأحکام من کتاب اسہ"، "الإبایہ عن حقائق أصول المیامہ" اور "الناسخ والمصوخ"۔

[تاریخ العلماء وراہ: قبالاندلس ۲/ ۱۴۲: فقیہ الوعاۃ ۲/ ۳۰۱: ل

الأعلام ۸/ ۲۲۹]

زیادہ واقف تھے، نید پور میں س دانش و نم ہوئی، اور طویل سحر کیا، اس کے حد سمرقند کو ملن بنایا اور وہیں اس د وفات ہوئی۔ انہوں نے یحییٰ بن یحییٰ نید پوری، اسحاق بن راہویہ، ابی نعیم بن الممدری وغیرہ سے روایت د، وراں سے اس کے بیٹے، عیال نے ورمحمد بن اسحاق رشادی وغیرہ نے روایت د۔

بعض تصانیف: "المسامہ" فقہ میں، "المسند" حدیث میں، "ما حائف بہ أبو حنیفہ عیال وراہ مسعود" و "المسند"۔

[تہذیب المحدثین ۹/ ۴۹۹: تاریخ بغداد ۳/ ۱۵۷: ل علام

۳۴۶]

لمزنی: یہ عیال بن یحییٰ لمزنی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

لمستطہری: یہ محمد بن حمد لقفل ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معذ بن جبل:

س کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

مکحول:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

الموفق

الموفق:

دیکھئے ابن قدامہ۔

تراجم فقہاء

النيسابوري

ہجرت کے بعد انصار میں سب سے پہلے پیدا ہونے والے بچے ہیں۔ انہوں نے نبی ﷺ اور اپنے ماموں عبداللہ بن رواحہ، عمر اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے ان کے بیٹے محمد نے اور شعبی اور تہاک بن حرب نے روایت کی ہے۔ ان سے ۱۲۴ / احادیث مروی ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے ساتھ صفین میں شریک ہوئے، اور دمشق کے قاضی بنائے گئے۔

[لأصابہ ۳/۵۵۹: أسد الغابہ ۵/۲۲: الأعلام ۹/۴]

ن

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گذر چکے۔

النعمی:

دیکھئے ابراہیم النعمی۔

النيسابوري:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

العمان بن بشير (۲-۶۵ھ)

یہ نعمان بن بشیر بن سعد بن ثعلبہ ابو عبد اللہ خزرجی، انصاری، امیر، خطیب اور شاعر ہیں، مدینہ کے اجلہ صحابہ میں سے ہیں، وہ







